

علی بن حسین

بز صغیر کے مایہ ناز مؤرخ و محقق اور عالمِ دین
قاضی اطہر مبارکپوری کی لاجواب تصنیف

جس میں
حضرات علیؑ - حسینؑ - حسنؑ - ابن زبیرؑ - معاویہؑ - اور یزیدؑ
عمر بن سعد اور عبید اللہ بن زیاد و غیرہم کے معاملات و قضایا پر
حدیث اور تاریخ و رجال کی صحیح اور مستند کتابوں سے روشنی ڈالی
گئی ہے اور کتاب

خلافت معاویہ و یزید

کی افتر پردازیوں، غلط بیانیوں اور عبارتوں میں قطع و برید کی کارستانیوں کو بے نقاب
کیا گیا ہے نیز جن کتابوں سے اس کے مولف نے اپنا غلط مقصد ثابت کرنے کی
کوشش کی ہے ان ہی کتابوں سے صحیح واقعات اس طرح بیان کئے گئے ہیں
کہ طبعِ سلیم اور عقلِ مستقیم ان تباہرات و قضایا کے بارے میں مطمئن ہو جا۔

تفخیص

سیدنا ابیہر الحسینی

ناشر
مکتبہ سید احمد شہید

اردو بازار لاہور

اشاعت اول

شوال ۱۴۲۴ھ

دسمبر ۲۰۰۳ء

نام کتاب :	علی حسین
مصنف :	قاضی اطہر مبارک پوری
تفخیص :	سید نفیس الحسینی
پیشکش :	سید احمد شہید اکیڈمی
مطبع :	اولمپیا آرٹ پریس لاہور
قیمت :	

جمهرة أنساب العرب

لأبي محمد علي بن أحمد بن سعيد بن حرز الأندلسي

٣٨٤ - ٤٥٦

محقق وتعليق

عبد السلام محمد مكارون

يزيد

وكان قبيح الآثار في الإسلام ؛ قتل أهل المدينة ، وأفاضل الناس ، وبقية الصحابة
- رضى الله عنهم - يوم الحرة . في آخر دولته ، وقتل الحسين - رضى الله عنه -
وأهل بيته في أول دولته ، وحاصر ابن الزبير - رضى الله عنه - في المسجد الحرام ،
واستخف بحرمه الكعبة والإسلام ، فأمانه الله في تلك الأيام ؛ (مؤيد ١١٢)

دار المعارف بمصر

١٩٣٢ - ١٩٣٣

فہرست

۱	عرض مؤلف
۴	اموی حکومت و خلافت
۱۸	سرسری جائزہ
۲۳	اسلامی تاریخ اور ائمہ علم و فن پر افتراء
۳۷	اس کتاب کا اصلی ناخذ
۴۰	جہالت و خیانت اور بددیانتی
۵۰	حضرت علیؑ اور اُن کا دور خلافت
۵۳	حضرت شاہ ولی اللہؒ کی تصریحات
۵۸	علامہ ابن خلدونؒ کی تصریحات
۶۱	امام ابن حبیہؒ کی تصریحات
۶۳	امام ابن عبد البر اندلسیؒ کی تصریحات
۶۵	بیعت و خلافت کامل و مکمل تھی
۷۱	حضرات طلحہؓ و زبیرؓ و معاویہؓ اور اہل شام کا اقرار
۷۶	حضرت علیؑ پر پورا عالم اسلام مجتمع تھا
۸۲	شامیوں کی شرارت اور حضرت معاویہؓ کی مجبوری
۸۵	صحابہ کرامؓ ان ہفتوں سے الگ رہے
۸۸	حضرت علیؑ کا اپنی خلافت پر مبلغ تبصرہ
۸۹	ان محاربات میں اقرب الی الحق کون لوگ تھے
۹۱	حضرت علیؑ اور امام احمد بن حنبلؒ
۹۳	حضرت علیؑ اور قاضی ابو بکر بن عربیؒ
۹۸	حضرت حسینؑ اور ان کا مقام و موقف
۱۰۰	اقدام حسینؑ کی ضرورت کتاب و سنت کی روشنی میں
۱۰۷	یزید کے خلاف اقدام کی شدید ضرورت اور حضرت حسینؑ کا مقام
۱۱۳	امن و صلح کی کوشش اور اتمام حجت

۱۱۶	اعتراف و احترام
۱۱۹	امن و صلح خطرے میں
۱۲۳	حضرت محمد بن حنفیہؓ کا مشورہ
۱۲۷	بحق اسلام صبر و ضبط
۱۳۱	یزید کی روش اور عام صحابہ اور جمہور امت کا موقف
۱۳۹	یزید اور انکی ولی عہدی و امارت
۱۴۳	مؤلف کے خیالات
۱۴۵	حضرت حسینؓ کو گرانا اور یزید کو بڑھانا
۱۴۹	حافظ ابن حجرؒ پر الزام
۱۵۱	علامہ ابن کثیرؒ پر الزامات
۱۵۸	کتاب فضل یزید کی حقیقت
۱۶۱	یزید کی ولی عہدی کی داستان
۱۶۵	ولی عہد بنانے کی وجہ
۱۶۷	یزید کی امارت و خلافت کس معنی میں تھی ؟
۱۷۱	تین المناک واقعات
۱۸۰	مؤلف اور انکے نصرانی محققین کی تحقیق
۱۸۳	شر کی رپورٹ
۱۸۷	حضرت ابن عمرؓ اور قاتلین حسینؓ
۱۸۹	رائس الحسینؓ
۱۹۰	واقعہ حرہؓ یہ منورہ
۱۹۳	محاصرہ مکہ مکرمہ
۱۹۵	چند متفرق اور اہم مباحث
۱۹۵	قاتل حسینؓ عمر بن سعد
۲۰۸	صحابی بنانے کی کوشش
۲۱۲	صحیحین کی حدیث پر بجا کلام
۲۱۵	حدیث غزوہؓ یہ قیصر اور یزید
۲۲۸	حدیث ملک مفضول

۲۳۳	شرح ابن بابہ کوئی
۲۳۶	حضرت سفینہ اور سعید بن جبہ
۲۳۹	حضرت امام احمد بن حنبل اور حدیث سفینہ
۲۴۱	بخاری کی دو حدیثیں
۲۴۶	بارہ قریشی خلفاء
۲۴۸	جاہ ظلی اور امارت کا شوق
۲۵۱	قرابتیں اور رشتہ داریاں
۲۵۳	حضرات حسینؑ کے ساتھ حسن سلوک
۲۵۶	ملکات
۲۵۶	قاضی ابوبکر ابن عربی کی کتاب العواصم من القواصم
۲۷۲	مسلمانوں کے دو علمی اور ثقافتی اداروں کی رائے
۲۷۲	معارف دار المصنفین اعظم گڑھ
۲۷۲	برہان ندوۃ المصنفین دہلی
۲۷۹	ادارہ ثقافت اسلامیہ لاہور
۲۸۲	شیخ الاسلام ابن تیمیہ کا صحیح مسلک
	حضرت مولانا محمد رفیع دہلوی

ضمیمہ

۲۸۹	حضرت مولانا محمد اسلم کاشی	خلافت معاویہ و یزید ایک جائزہ
۳۰۶	مولانا عبدالغفور صاحب	کتاب خلافت معاویہ و یزید پر تبصرہ
۳۱۰	حضرت مولانا علی کاظم صاحب	فیصلہ کن سوالات و جوابات
۳۱۳	شیخ الحدید حضرت مولانا محمد درکشا	فتنہ خارجیت
۳۱۷	حضرت مولانا مشتاق علی من ٹوکی	فاطمہ بنت رسول ﷺ کی توہین
۳۱۹	حکیم محمود احمد کاشی	مہاسی صاحب ہیچہ کیا تھے ؟
۳۲۶	موسیٰ حسن صاحب	مہاسی صاحب حضرت عثمانؓ کو ظلیہ ثالث بھی نہیں مانتے تھے
۳۲۷	شیخ الحدید حضرت مولانا محمد درکشا	حدیث غزوہ قحطانیہ اور منافرت یزید
۳۵۳	حضرت مولانا عزیز احمد کاشی	کتاب خلافت معاویہ و یزید پر ایک طائرانہ نظر
۳۶۹	قاضی محمد فیاض صاحب	یزید کا بر طلاء المسند دیوبند کی نظر میں
۳۷۸	یزید لا مکر غزنوی	حسب آل محمد ﷺ

عرض مؤلف

بسم اللہ الرحمن الرحیم

الحمد لله رب العلمی والصلوٰۃ والسلام علیٰ رسولہ الکریم وآلہ واصحابہ

اجمعین۔ ربنا لا تجعل فی قلوبنا غلا للذین امنوا۔

کتاب "خلافت معاویہ ویزید" صرف ایک چوٹا دینے والی کتاب نہیں تھی بلکہ اس نے بہت سے عوام و خواص کو اسلاف کے اس مسلک حق سے بٹانے میں مدد کی جو حضرات صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اور ان کے تاجرات کے بارے میں دین و ایمان کی روشنی میں مسلم ہے۔ شروع میں ذمہ دار علموں اور اداروں نے اس کتاب کی طرف توجہ نہ کی جس کا نتیجہ یہ ہوا کہ اس کا زہر خوب پھیلا۔ راقم الحروف نے روزنامہ انقلاب بمبئی میں ۷ نومبر لغایت ۱۷ دسمبر ۱۹۵۹ء (۳ جمادی الاولیٰ لغایت ۱۶ جمادی الثانیہ ۱۳۷۹ھ) ۳۵ قسطوں میں اس کی اندرونی خرابیوں کو اجاگر کر کے صحیح باتیں بیان کرنے کی کوشش کی اور صرف ان ہی کتابوں تک دائرہ بحث و تبصرہ محدود رکھا جن سے اس کے مؤلف نے قطع و برید اور خیانت کر کے اپنا ذہنی مطلب نکال کر اسے تحقیق اور ریسرچ بنانا چاہا تھا، اب اسی کو حک و اضافہ کے ساتھ کتابی شکل میں شائع کیا جا رہا ہے۔ اس کتاب پر لکھنے کا شدید تقاضہ اس وقت ہوا جب کہ حضرت الاستاذ مولانا سید محمد میاں صاحب ناظم جمعیت علماء ہند نے ایک مختصر مگر جامع تبصرہ میں اس کتاب کا پول کھول کر رکھ دیا۔ یہ ہماری کوشش گویا اسی من کی طرح ہے۔ ہم نے صرف ان ہی چند کتابوں سے مدد لی ہے جن سے مؤلف نے خیانت کر کے اپنا ذاتی

مقصد ثابت کرنا چاہا تھا اور جان بوجھ کر دوسری کتابوں کو باتہ نہیں لگایا ہے کہ ایک صحیح الفکر اور سلیم الطبع مسلمان کے لیے ان ہی سے مسلکِ حق کی طرف رہنمائی مل جاتی ہے اور کج فہم و کج دماغ کے لیے سب کچھ بیکار ہے۔ ہو سکتا ہے کہ جن بعض مباحث پر ہم نے اظہار خیال نہیں کیا ہے ان کو لے کر اس کتاب کے طرف دار بظہیں بجائیں اور ان کو لاجواب تخلیق بتائیں۔ مگر جس شخص کی اس قدر خیانتیں اچاگر ہو چکی ہوں، اس کی ایک بات بھی ماننے کے قابل نہیں رہ سکتی جب کہ ایک کتاب میں دو چار جگہ اس طرح کی خیانت سے پوری کتاب مجروح ہو جاتی ہے اور اس کی کوئی سطر بھی قابل اعتماد نہیں ہوتی۔ اخبار میں تبصرہ کے زمانہ میں اس کی صرف ایک بحث "کتاب کا اصل ماخذ" پر چند لوگوں نے اپنے اپنے رنگ میں مونت کی تائید کی اور خود مونت نے راہ پا کر اس پر اپنا ایک مضمون شائع کرایا اور "ایک سنی اہل علم و اہل قلم عالم" کی اس گڑھت کو کئی طرف سے دھیلی کرنے کی کوشش کی گئی، جو ہر اعتبار سے ناکام رہی، حالانکہ انتظار تھا کہ ہمارے تبصروں کا جواب اس کتاب کے سرگرم طرفداروں کی طرف سے شد وند سے شروع ہو جائے گا، مگر ان کی سرد مہری سے اندازہ ہو گیا کہ ان کا مسلخِ علم و تحقیق کیا ہے اور ان کی طرف داری کی بنیاد کیسی ہے۔

اب جبکہ اس کتاب کا فتنہ نسبتاً سرد پڑ گیا ہے اور دماغوں کو سوچنے اور سمجھنے کا موقع ملا ہے ہمارا یہ تبصرہ خدا کرے قلبِ سلیم اور عقلِ مستقیم کے لیے مفید ثابت ہو۔ باقی رہے وہ لوگ جو سلفِ بیزاری کی بنیاد پر مشاجرات صحابہ کو دیکھنا چاہتے ہیں اور ان کے علم و تحقیق کی دوڑ اردو کی کتابوں اور اندرونی خوابشوں تک ہے وہ کسی طرح سمجھنے کے لیے تیار نہیں ہیں، ان کے حق میں توفیق کی دعا کرنی چاہیے۔

ہم نے اس تبصرہ کے لیے اپنی ذاتی کتابوں کے علاوہ محترم و مکرم جناب الحاج حافظ محمد صدیق المیمنی (محمد احمد برادرز بمبئی) شرف الدین، الکتبی و اولادہ، اور کتب خانہ جامع مسجد کی کتابوں سے بھی استفادہ کیا ہے، ہم ان سب کا شکریہ ادا کرتے ہیں نیز اس کتاب کی اشاعت کے محرک و باعث میرے چند خصوصی دوست ہیں جن کا میں شکر گزار ہوں :-

(۱) محترم الحاج مولانا عبید الرحمن صاحب قمر مبارک پوری

(۲) محترم الحاج محی الدین صاحب منیری

(۳) اور محترم الحاج نواب عبد الرؤف صاحب بستوی۔

در حقیقت ان ہی حضرات نے یہ کتاب شائع کی ہے

قاضی اطہر مبارک پوری بمبئی

جمعۃ الوداع ۲۶ رمضان المبارک ۱۳۷۹ھ ۲۵ مارچ ۱۹۶۰ء

اموی حکومت و خلافت

رسول اللہ ﷺ کی حیات طیبہ تک مسلمانوں کا انفرادی اور اجتماعی نظام نبوت و رسالت سے وابستہ رہا اور ان کو کسی الگ نظام کی ضرورت نہ پڑی۔ آپ ﷺ کی وفات کے بعد بھی معاملہ تقریباً یہی رہا اور نبوت و رسالت کی نیابت و خلافت نے مسلمانوں کے ملی نظام کو برقرار رکھا اور خلفائے اربعہ کے دور تک خلافت علی منہاج النبوت جاری رہی، جس میں نہ حکومت و سلطنت کا تصور تھا، نہ ملوکیت و شہنشاہیت کا خیال تھا، بلکہ نبوت و رسالت کی قائم مقامی اور نیابت و خلافت ہی حقیقی مقصد اور اصلی مطمح نظر تھا۔ خلافت راشدہ کا یہ دور نبوت و رسالت کا پر تو تھا اور اس دور کے خلفائے راشدین اسلام کے حقیقی ترجمان تھے۔

اس مبارک و مقدس دور کے بعد اموی دور آیا جو خیر القرون میں تھا، اس زمانہ میں خلافت راشدہ کے فیوض و برکات ہر طرف عام تھے۔ سندھ سے لے کر افریقہ تک اسلام کی شان و شوکت برپا تھی۔ مجاہدین اسلام سے دنیا معمور تھی اور بلاد اسلامیہ کے تقریباً ہر قریہ و شہر میں رسول اللہ ﷺ کے صحابہ و تابعین موجود تھے۔ کتاب و سنت پر پوری طرح عمل جاری تھا اور اسلام کی روح بشارت اور تازگی کے ساتھ ہر طرف کام کر رہی تھی۔ ظاہر ہے کہ ایسے مبارک و مقدس زمانے میں جو حکومت قائم ہوگی اور اس کا نعرہ بھی وہی ہوگا جو خلافت راشدہ کا تھا۔ وہ بہترین حکومت ہوگی اور اسے "خیر القرون قرنی ثم الذین یلونہم ثم الذین یلونہم" کی برکتیں حاصل ہوں

گی۔ اس کے باوجود اُموی دور نہ نبوت و رسالت کا دور تھا اور نہ اس کی نیابت و خلافت کا دور تھا، بلکہ حکومت و ملوکیت کا دور تھا، کیونکہ رسول اللہ ﷺ نے فرما دیا تھا کہ "الخلافة بعدی ثلاثون سنة ثم تكون ملکاً عضوضاً"

مگر جیسا کہ ہم نے کہا ہے کہ اُموی دور حکومت کی ابتدا چونکہ خیر القرون میں ہوئی اس لیے اسے نبوت و خلافت کی برکتیں حاصل رہیں اور اُموی خلفاء کے دور میں اسلام کے اصلی خدوخال کی حفاظت، اس کی سادگی کی بحالی، کتاب و سنت کی ترویج و اشاعت، جہاد و حدود کا قیام اور اسی طرح خالص دینی اور اسلامی کام جاری رہے اور اُموی خلفاء نے اسلام اور مسلمانوں کو اجانب و آغیار کے ہر طرح کے علمی، فکری، تمدنی اور طاقتی اثرات سے محفوظ رکھ کر بہترین خدمات انجام دیں۔ اسی لیے اُموی دور نبوت و خلافت کے بعد اسلام کے حق میں سب سے بہتر دور مانا گیا ہے اور مجموعی اعتبار سے بعد کے تمام ادوار میں وہ "خیر القرون" کہلانے کا مستحق قرار پایا ہے۔

مگر چونکہ اسلامی تاریخ کا یہ "خیر القرون" نبوت و خلافت کا "خیر القرون" نہ تھا، بلکہ "ملوکیت عضوضہ" کا خیر القرون تھا، جیسا کہ زبان رسالت نے اسے بتایا ہے، اس لیے اس نئی دولت و حکومت کی تشکیل میں ابتداً وہی کام کرنے پڑے جو ملوکیت کو اپنے ابتدائی دور میں کرنے پڑے ہیں اور جن کو ہم دنیا کی شوکت کی تاریخ میں پڑھتے ہیں۔ پھر چونکہ دولت اُموی کی تشکیل و تعمیر نبوت و خلافت کے تصورات سے نہٹ کر قبائلی عصبیت اور خاندانی شوکت و قوت پر ہوئی اس لیے اس کی ابتدا میں دین کی خالص روح کا فرمانہ ہو سکی، بلکہ دنیاوی عصبیت و شوکت نے کام کیا اور چونکہ جو لوگ اس دولت جدیدہ کے اولین معمار تھے، وہ خود بھی دین کی روح سے بڑھی حد تک

خالی تھے اور دینی ماحول میں پرورش پانے کے باوجود ان کے دل و دماغ پر صاحبزادگی، شاہزادگی اور دنیاوی جاہ و حشم کا خیال چھایا ہوا تھا اور نو خیزی اور نا تجربہ کاری نے ان کو اور بھی غیر مائل اندیش بنا دیا تھا، نیز انہیں ہم نوا اور مشیر کار ایسے لوگ مل گئے تھے جو دین و دیانت کے مقابلہ میں دولت و شوکت کے پروردہ تھے اور شام کی رومی حکومت کے قدیم سایہ نے ان کو ملوکیت پسند بنا دیا تھا اس لیے انہوں نے اس دولت کے قیام و استحکام میں دینی اصول و قوانین سے بٹ کر وہ تمام اکالت و اثرات استعمال کئے جو ایک نئی حکومت کے نا تجربہ کار اور نا حاقبت اندیش بانی کیا کرتے ہیں، چنانچہ اُغیلہ قریش، مروان، عبید اللہ بن زیاد، یزید، عمر بن سعد، وغیرہ دولتِ اُموی کے اولین حکمرانوں نے اپنے ہم فکر و ہم عمل پیروکاروں کو لے کر اس کے استحکام میں وہ تمام کام کئے جو ایک نئی سلطنت کے لیے کئے جاتے ہیں۔ ان نو خیز و نا تجربہ کار صاحبزادوں کے ہاتھوں دولتِ اُموی کے قیام و استحکام کا یہ دور امت مسلمہ کے لیے بڑا صبر آزما اور پر فتن تھا۔ اجلہ صحابہ موجود تھے، دین و دیانت کے حاملین دنیا میں بڑی تعداد میں پائے جاتے تھے۔ کبار تابعین اسلامی روح سے معمور تھے، اسلامی فتوحات کا سلسلہ جاری تھا۔ ہر طرف کتاب و سنت کا چرچا تھا اور دینِ ابنی پوری روح کے ساتھ پورے عالم اسلام میں زندہ و پایندہ تھا۔ عین اسلامی فکر و عمل کے اس تابناک دور میں دین کی روح سے بڑی حد تک بے بہرہ نو خیزوں نے اپنے ایک خاص نقطہ نظر کو سامنے رکھ کر کھلے بندوں ملوکیت کی دعوت عام کی اور ہر مخالف نظریہ کو طاقت و شوکت سے کچلنا چاہا۔ ان حالات میں صحابہ کرام اور ان کے ہم فکر و ہم خیال حضرات نے کھلم کھلا دورِ اندیشی سے رسول اللہ ﷺ کی ان احادیث و احکام پر شدت سے عمل کیا

جن میں اس قسم کے فتنوں کے نازک دور میں اسلام کی اجتماعیت و طاقت کو بحال و برقرار رکھنے کے لیے حکم دیا گیا ہے اور ہر طرح کے حالات برداشت کر کے "بحق اسلام" خاموش رہنے کی تاکید کی گئی ہے۔ اگر صحابہ کرام رضی اللہ عنہم اور ان کی معیت و اقتداء میں جمہور امت اس مصلحت کے پیش نظر خاموش نہ رہ جاتی اور خدا نخواستہ ان اُغلیلہ قریش کے مقابلہ میں نکل آتی جن کے پاس دنیاوی شوکت و طاقت جمع ہو گئی تھی تو اس کا نتیجہ صرف یہ ہوتا کہ اسلام کی تلوار مسلمانوں پر پڑتی، اور عرب و عجم کی ساری مخالف اسلام طاقتیں مسلمانوں کی خانہ جنگی سے فائدہ اٹھا کر پورے عالم اسلام پر یلغار کر دیتیں اور اسلام کا سجا سجا یا بازار دم کے دم میں لٹ جاتا اور وحدتِ کلمہ اور جامعیت اسلام کا وہ سارا کھیل اپنے ہاتھوں بگڑ جاتا جسے نبوت و رسالت اور نیابت و خلافت نے تینیس اور تیس سالوں کی مدت میں بنایا تھا۔ اگر حضراتِ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم اور ان کے نقش قدم پر چلنے والے جمہور کے سامنے یہ مقصد عظیم نہ ہوتا تو وہ کسی طرح ان نو خیزوں کی اس سیاست کو نہ چلنے دیتے جو زمانہ جنگ کی طرح تھی حکومت کے قیام و استحکام میں دین و دیانت کی روح سے الگ کر کے چلائی گئی۔ یہ عبوری دور جمہور مسلمانوں کے لیے بڑا ہی سخت تھا اور ان کا تمام تر سکوت "بحق اسلام" تھا اور "بحق دولتِ امیہ" نہ تھا۔

یزید کا تقریباً پونے چار سال کا دور اس قسم کا تھا جس میں عام مسلمانوں نے بڑے صبر و ضبط سے کام لیا، مگر اسی دور میں اربابِ عزیمت و قسّی مصلح سے یکسو ہو کر اپنی خالص نیت اور پاکیزہ کردار کے ساتھ اس صورت حال کی اصلاح کے لیے اٹھ کھڑے ہو گئے اور اس نازک دور کو ان احادیثِ رسول اللہ ﷺ پر عمل کرنے کا بہترین

زمانہ سمجھا جن میں جبر و ظلم اور احداث و بدعات کے خلاف آواز بلند کرنے کو افضل الجہاد بتایا گیا اور ان کے خلاف اقدام کرنے والے کو اللہ تعالیٰ کے یہاں بلند مرتبہ ہونے کی ضمانت دی گئی۔ چنانچہ اسی دور کے شباب میں تین طاقتیں سامنے آئیں۔ ایک حضرت حسین رضی اللہ عنہ اور ان کے ہمنواؤں کی طاقت جس کا خاتمہ عراق کی سرزمین کربلا میں محرم ۶۰ھ میں ہوا۔ دوسری پورے اہل مدینہ کی طاقت جس کی پشت پر مدینہ منورہ کے وہ انصار و مہاجرین تھے جن کی بیعت سے خلافت کی بیعت پوری ہو جاتی تھی اور جن کا گھر اسلام کا دار الخلافہ تھا۔ حرم رسول اللہ ﷺ کی اس اجتماعی طاقت کو مدینہ کے مقام حرہ میں ذوالحجہ ۶۳ھ میں دفن کیا گیا۔ اور تیسری طاقت حرم خداوندی میں حضرت عبداللہ بن زبیر رضی اللہ عنہ کی سرکردگی میں کام کر رہی تھی اور اس کے مقابلہ کا نتیجہ یہ نکلا کہ عین محاصرہ مکہ مکرمہ کے دوران ربیع الاول ۶۴ھ میں یزید کی موت واقع ہو گئی اور خرابی بسیار کے بعد بھی یہ طاقت بعد تک باقی رہی مگر پھر اموی حکومت نے اسے بھی ختم کر کے اپنے لیے راستہ صاف کر لیا۔

چونکہ یہ تینوں طاقتیں اپنے مقصد میں ناکام رہیں، اس لیے فاتحوں کے نزدیک ان کا مقابلہ کرنے والے باغی، شورش پسند اقتدار اور حکومت وقت کے خلاف خروج کرنے والے ثابت کئے گئے اور ان کے ان کارناموں کو خروج و بغاوت کی نظر سے دیکھا گیا اور ان میں سے کوئی طاقت کامیاب ہو جاتی تو پھر اسی طری بنو امیہ اور ان کے دُعاۃ خلافت راشدہ کے باغی قرار پانے اور ان کو وہ سب کچھ کہا جاتا جس کا عُشرِ عُشر بھی ان کے ناکام مخالفین کو نہیں کہا گیا، مگر چونکہ وہ نئی حکومت کے قیام و استحکام میں کامیاب ہو گئے اس لیے استیلاء و غلبہ کی وجہ سے اموی دور حکومت بھی خلافت کا دور

کھلایا اور بنی امیہ کی پوری حکومت اپنے اچھے برے کارناموں کے باوجود عمومی اعتبار سے بعد کی تمام مسلم حکومتوں سے زیادہ بہتر، زیادہ کامیاب، اور زیادہ نیک ثابت ہوئی اور ان کے حکمران چونکہ پورے عالم اسلام کے بست و کشاد پر قابض و دخل تھے، جہاد کرتے کراتے تھے، حدود اور احکام اسلام جاری کرتے تھے، عزل و نصب ان کے قبضہ میں تھا، کتاب و سنت کی اشاعت و ترویج میں حصہ لیتے تھے، اور اسلام کو ہر طرح کی عجمیت سے پاک و صاف رکھنے کے لیے بہترین کوشش کرتے تھے، اس لیے وہ ایسے کامل و مکمل غلبہ و استیلاء کے بعد خلیفہ کھلائے اور ان کی حکومت کو خلافت سے اسی معنی میں تعبیر کیا گیا اور ملوکیت و شہنشاہیت کی تاریخ میں یہ دور خیر القرون "ثابت ہوا۔ اور اس دولت کے قیام کے سلسلے میں جو عبوری کوششیں کی گئیں ملوکیت کی نظر میں ایک ایک کر کے مستحسن قرار پائیں اور ہر حادثہ بہترین کارنامہ مانا گیا۔

یہاں پر یہ بات خاص طور سے مد نظر رکھنی چاہیے کہ کسی نئی حکومت کے قیام و استقام کے زمانے میں یا جنگ کے زمانے میں جو حالات پیش آتے ہیں اور ان کے مقابلہ سے جو صورتیں پیدا ہوتی ہیں، وہ صرف عبوری اور وقتی ہوتی ہیں ان کو اس دولت و حکومت کے بنیادی مقاصد قرار دینا کسی طرح مناسب نہیں، کیونکہ جب کسی جگہ ملوکیت و سلطنت کی گرفت شروع ہوتی ہے تو اس قسم کے انقلابات و تغیرات پیش آتے ہیں اور ملوکیت کا جبر و تشدد اپنے لیے اسی طرح راستہ ہموار کرتا ہے۔ قرآن حکیم نے اسی حقیقت کو یوں بیان فرمایا ہے:-

"ان الملوك اذا دخلوا قرية افسدوها وجعلوا اعزة اهلها اذلة وكذلك يفعلون۔"

ترجمہ:- ملوک جب کسی شہر میں غلبہ و استیلاء کے لیے داخل ہوتے ہیں تو وہاں کی معزز و

محترم شخصیتوں کو ذلیل و خوار کر کے زیر کرتے ہیں۔ اور اسی طرح کے دوسرے کام کرتے ہیں۔

آپ ملوکیت و سلطنت کی تاریخ پڑھیں تو بڑے بڑے عادل و منصف اور بہترین امن پسند سلاطین اس مرحلہ پر تشدد پسند، اور قتل و غارت میں مصروف نظر آئیں گے۔ مگر غلبہ و استیلاء کے بعد ان کا دور حکومت بہترین دور گذرا ہے کیونکہ ابتداء میں انھوں نے جو کچھ کیا وہ صرف غلبہ و استیلاء کا عبوری کارنامہ تھا، ان کی سلطنت کا مقصد نہ تھا۔ اسی طرح دولت اموی کے قیام و استحکام کے عبوری دور میں جو کچھ ہوا وہ اس کے مقاصد میں سے نہ تھا اور نہ اس کے بانی اسے اپنی حکومت کے لیے مستقل پالیسی اور اصول سلطنت سمجھتے تھے، بلکہ ان حرکتوں کو ان میں سے بہت لوگوں نے بعد میں ناپسندیدگی کی نظر سے دیکھا، اور توبہ و استغفار اور ندامت و شرمندگی کا اظہار کر کے افسوس کیا۔ چنانچہ دولت اموی کی ابتدائی تحریکوں میں جن لوگوں نے خاص مقصد یا دہاؤ سے حصہ لیا، ان میں سے اکثر و بیشتر مرتے دم تک افسوس کرتے رہے، اور توبہ و استغفار کے ذریعہ اللہ تعالیٰ کی جناب میں رجوع ہوئے۔ اس کی بہترین مثال حضرت عمرو بن عاص رضی اللہ عنہ کے آخری وقت کے وہ الفاظ ہیں جو صحیح مسلم میں نہایت تفصیل سے درج ہیں۔ جس میں آپ نے اپنی زندگی کے تین ادوار بتا کر آخری دور کو جو دور فتنوں میں گزرا، اس کے بارے میں فرمایا:-

ثم ولينا اشياء ما ادرى ما حالى فيها۔

(آخر میں ایسے معاملات ہمارے سپرد کئے گئے جن کے بارے میں میں نہیں جانتا کہ میرا کیا حال ہوگا)۔

عمر بن سعد قاتلِ حسین رضی اللہ عنہ نے کربلا کے بعد مرتے دم رنج و افسوس کا اظہار کیا اور خود یزید کے بارے میں روایت موجود ہے کہ اس نے آخر میں شہادت حسینؑ پر بے حد رنج و اندامت کا اظہار کیا اور اپنی ناعاقبت اندیش سیاست کے غلط ہونے کا اقرار و اعتراف کیا، اور کہتے ایسے اہل صدق و صفا بزرگ تھے جو ان فتنوں کے دوران ہی میں شمر کت کو غلطی محسوس کر کے کنارہ کش ہوئے، نیز ان میں سے بہت سے لوگوں نے اپنی غلطی کا احساس کر کے خاندانِ حسین اور اہلِ حرمین شمر یغین کے ساتھ حسن سلوک کیا اور رواداری کی روش اختیار کی، بلکہ بعد کے اموی خلفاء میں بعض نے اپنے دور میں اس ابتدائی سیاست کو سختی سے ناپسند کر کے اس سے اپنی بیزاری کا اظہار کیا اور تلافیِ مافات کے لیے ہر امکانی کوشش کی۔ اس میں مروان کے پوتے حضرت عمر بن عبدالعزیز رحمہ اللہ کی ذات گرامی بہت ہی نمایاں ہے، جنہوں نے دور یزید کی غلط کاریوں سے اپنی بیزاری کا اعلان کیا اور حجاج بن یوسف کے ظلم و سفاکی کو بر ملا ظاہر کیا اور رد مظالم کی روش اختیار فرمائی۔

بہر حال دولتِ اموی اپنے ان ابتدائی موانع و علائق کو ختم کر کے ترقی کرتی رہی اور پرانے عار کو اچھائیوں سے دھوئی رہی، مگر اس دور میں بھی وقتاً فوقتاً مخالفت ہوتی رہی، اور ان کا صفایا ہوتا رہا۔ ان میں ایک طاقت بہت مستظم صورت اختیار کر گئی اور اس نے بنو امیہ کے مقابلہ میں نسلی عصبیت کو دین کے رنگ میں پیش کر کے بڑی حد تک بنو امیہ کی بدنامی پر اپنے استحقاق کی بنیاد رکھی۔ یہ بنو ہاشم کی امامت کی دعوت تھی جسے ایک مستقل دین کی شکل میں پیش کیا گیا۔ اس میں بنو امیہ کے وہ ابتدائی حریف شامل تھے جنہوں نے حضرت امام حسین رضی اللہ عنہ کو اپنا امام و پیشوا بنا کر کوٹھ بٹایا، تاکہ یزید کے مقابلہ میں آپ کی بیعت کریں، مگر جب اموی طاقت و سیاست سے دوچار

ہونے کے بعد ان کی قوت ٹوٹ گئی اور حضرت امام حسین رضی اللہ عنہ کی شہادت کے نتیجہ میں ان کی تحریک بند ہو گئی تو انہوں نے ایک خاص مدت تک خاموشی اختیار کی اور اندر ہی اندر بنو امیہ کے خلاف کام کرتے رہے، اور ان کے خلاف پروپیگنڈہ کر کے ان کی نالائقی اور اپنا استحقاق ثابت کرتے رہے، یہ لوگ واقعہ کربلا کے کچھ زمانہ کے بعد اپنا لقب "توابعین" اختیار کر کے طرفدار ان علی و حسین رضی اللہ عنہما کے رنگ میں ظاہر ہوئے جیسا کہ علامہ ابن سعد نے "الطبقات الکبریٰ" میں اس کی تصریح کی ہے۔ ان لوگوں نے اہل بیت کے بڑے بڑے آدمیوں کو اس طرح اپنا بیرو بنایا جس طرح پہلے حضرت امام حسین رضی اللہ عنہ کو بنا چکے تھے اور چونکہ بنی امیہ کو طاقت حاصل ہو چکی تھی اس لیے یہ لوگ اپنے مقصد میں ناکام ہوا کرتے تھے۔ اس گروہ نے اہل بیت اور واقعہ کربلا کو اپنی تحریک کی روح بنا کر دنیا کے سامنے پیش کیا اور جس طرح دولت اموی کے قیام سے پہلے شہادت عثمان رضی اللہ عنہ کو ایک خاص نقطہ نظر سے دنیا کے سامنے پیش کر کے ہمدردی حاصل کی جا رہی تھی اور حضرت علی رضی اللہ عنہ پر طرح طرح کے الزامات لگائے جا رہے تھے، اسی طرح اس گروہ نے شہادت حسین رضی اللہ عنہ کو دنیا کے سامنے پیش کر کے اپنی دعوت کے حق میں ہمدردی حاصل کرنے کی کوشش کی، اور بنی امیہ کی ابتدائی حرکتوں کو، جو بجائے خود نہایت غلط تھیں، اپنے خاص رنگ میں پیش کیا اور چونکہ اس جماعت کی دعوت اہل بیت کی محبت تھی اس لیے مسلمانوں میں اس تحریک کو فروغ ہوا۔ خاص طور سے عجم کے ان علاقوں میں، جہاں قدیم زمانہ سے نسل و خاندان کا تصور کام کر رہا تھا جیسے ایران و ہندوستان وغیرہ میں اس کی پذیرائی ہوئی، اور ان ملکوں کے نو مسلم چونکہ قدیم زمانہ سے نسلی فتنہ میں

بتلاتے، اس لیے انہوں نے اہل بیت کی محبت و مظلومیت میں دلچسپی لی اور ساتھ ہی ساتھ بنو امیہ کی برائی کی۔ اس مقصد کے لیے واقعہ کربلا کو عجیب و غریب انداز میں دنیا کے سامنے پیش کیا گیا اور اسے رنگ برنگ روایات سے اس قدر مزین کیا گیا کہ وہ واقعہ ہونے کے باوجود افسانہ بن گیا اور دنیا کے لیے اس کی واقعیت اور افسانویت میں امتیاز کرنا مشکل ہو گیا۔ واقعہ کربلا کی رنگ آمیزی نے اس دعوت میں بڑی جان پیدا کی اور اس سے اسے خوب فروغ ہوا۔ ساتھ ہی بنو امیہ کے ابتدائی کاموں میں بھی خوب خوب رنگ آمیزی کی گئی اور ان کو بھی واقعات سے نکال کر افسانہ بنا دیا گیا۔ ایک طرف حقیقت کو افسانہ بنایا گیا محبت و الفت میں اور دوسری طرف جداوت و نفرت میں، بہر حال دونوں طرف سے اصل حقائق کو ختم کر کے مفروضات و مزعومات کی دنیا آباد کی گئی۔ نتیجہ یہ ہوا کہ جاہل اور عامی مسلمان کربلا کے مظالم اور امام حسین رضی اللہ عنہ کی شہادت کو نہایت اہمیت کے ساتھ جانتا ہے جبکہ لوگ شہادت عثمان رضی اللہ عنہ، واقعہ حرہ اور محاصرہ مکہ وغیرہ سے ناواقف ہیں، حالانکہ یہ حوادث کربلا سے کئی درجہ اہم ہیں۔ اسی طرح جاہل اور عامی مسلمان یزید، مروان، ابن زیاد، عمر بن سعد، شمر بن ذی الجوشن کو ظالم، جابر فاسق، فاجر کہنے کے لیے تفصیلی معلومات رکھتا ہے، جبکہ فرعون وہابان اور شداد و نمرود کے ظلم و ستم کا اجمالی علم بھی کم ہی لوگ رکھتے ہیں، حالانکہ یہ دنیا بے انسانیت کے اکابر مجرمین ہیں۔

چونکہ چوتھی صدی ہجری تک تاریخی واقعات بھی احادیث کی طرح اسناد کے ساتھ بیان کئے جاتے تھے اور تاریخ نویسی کا طریقہ یہ تھا کہ مؤرخ ہر قسم کے واقعات کو راویوں کی سندوں کے ساتھ اپنی کتاب میں درج کر دیتا تھا اور اس کی حیثیت صرف

جامع کی ہوا کرتی تھی وہ ناقد و مبصر نہیں ہوتا تھا اس لیے مسلمان مورخوں نے کمال دیانت سے ان فتنوں کی تاریخ میں بھی اسی ذمہ داری کو پورا کیا اور جو واقعہ جس سلسلہ روایت سے ملا درج کر دیا۔ ان کو اس سے بحث نہ تھی کہ یہ واقعہ کہاں تک صحیح ہے۔ اس کا فیصلہ انہوں نے پڑھنے والے پر چھوڑ دیا کہ وہ اسانید و روایت کی تحقیق اور اپنی بصیرت سے کام لے کر موافق و مخالف روایات کے بارے میں رائے قائم کریں۔ اس دور کے مسلمان مورخوں نے داخلی فتنوں میں پڑنے اور ان کے گذر جانے کے بعد ان میں فریق بننے سے گریز کیا، اور بعد والوں نے اپنے اپنے رجحان و ذوق کے مطابق ان کے مندرجات سے استدلال کیا۔ چنانچہ آج تک ان فتنوں کے بارے میں ان ہی قہماء کی کتابیں موافقین و مخالفین کا ماخذ بنتی چلی آئی ہیں اور جوں جوں اپنے اسلاف سے بیزاری پیدا ہوتی جاتی ہے ان کے بارے میں لوگوں کی زبانیں کھلتی جاتی ہیں، بلکہ اب تو یہ حال ہے کہ حضرات محدثین پر بھی مورخوں کی طرح حکومت و وقت سے ڈرنے اور اس کی تائید کرنے کا الزام رکھا جانے لگا ہے اور ان کو کذاب و مفتری اور شیعہ و خوارج کہا جانے لگا ہے، اور ان کی شدت احتیاط اور با ادب سکوت ان کا سب سے بڑا جرم قرار پاتا ہے۔

اب سے پہلے اسلامی تواریخ کے مطالعہ میں اسلامی ذہن و فکر کی رہنمائی ہوا کرتی تھی۔ واقعات کو اسلامی تعلیمات کی روشنی میں دیکھا جاتا تھا اور ان کی تحقیق و تفتیش میں ان کے ظروف و احوال، اسناد و روایت اور اصول و فروع پر ایمان و دیانت کے نقطہ نظر سے غور کیا جاتا تھا۔ مگر اب اسلامی تاریخ کو وطنیت و قومیت کے معیار پر جانچا جانے لگا ہے اور اس کے مطالعہ میں نسلی و وطنی محرکات کام کرنے لگے ہیں، اس لیے ہر وہ واقعہ

جو وطنیت و قومیت کے نظر یہ کے خلاف ہو غلط اور بے اصل ہے اور اس کے لکھنے والے کذاب و مفتری ہیں۔ اس سے مطلق بحث نہیں کہ اس میں واقعیت کہاں تک ہے۔ جذباتیت کی اس روئے آج کے مسلمان مؤلفین و مصنفین کے ایک طبقہ کو بری طرح سطحیت پسند بنا دیا ہے اور ان کے لیے بہت آسان ہو گیا ہے کہ وہ مسئلہ واقعات و شخصیات کا کھلے بندوں انکار کر دیں اور اپنے ذہن کے موافق جو چاہیں لکھ دیں۔ مثال کے طور پر ڈاکٹر ظہ حسین مصری کو لے لیجیے، جن کا خاص مضمون ادبیات ہے مگر "عروبیت" کی ہوانے ان کو اسلامی تاریخ و رجاں کا محقق بنا دیا اور انہوں نے مصریوں سے قتل عثمان کا حار دھونے کے لیے عبداللہ بن سبا (ابن السوداء) کے وجود ہی کا انکار کر دیا، اور اسے ایک افسانوی شخصیت قرار دینے کی کوشش کی۔ اسی طرح انہوں نے ابن ابی ابن سلول منافق کے وجود کا انکار کرتے ہوئے اسے افسانہ بنانے کی کوشش کی، نیز اسلامی واقعات کو عروبیت کے نقطہ نظر کے مطابق بنانے کی روش اختیار کی۔ اس ذہنیت کو معلوم کرنے کے لیے ان کی کتابوں کا مطالعہ کافی ہے۔

عرب ممالک کے تھے ذہنوں کو "عروبیت" نے یہاں تک جرأت مندی عطا کر دی ہے کہ وہ زمانہ جاہلیت کے ان تمام واقعات و حالات کو مورخین و مفسرین اور محدثین کی غلط بیانی قرار دینے لگے ہیں، جن میں جاہل عربوں کے اخلاقی، تہذیبی، تمدنی اور دینی و فکری انحطاط کو اجاگر کیا گیا ہے اور دعویٰ کرتے ہیں کہ ہمارے یہ اسلاف ہماری قدیم تہذیب و فکر کے علمبردار تھے اور ہمیں ان پر فخر کرنا چاہیے۔ غرض کہ ان دنوں عرب ممالک میں نیشنلزم کی تحریک اپنے عروج پر ہے۔ ابو جہل اور ابولہب وغیرہ کی یادگاریں قائم کرنے کی تجویزیں عربی مجلات و جرائد تک میں آچکی ہیں۔

"عروبیت" کے علمبرداروں کے خیال میں رسول اللہ ﷺ عربی تاریخ کے ایک ہیرو تھے اور ان کے مخالفین روماء قریش رجعت پسند فکر کے نمائندے مخالف پارٹی کی

حیثیت سے تھے اور ابو جہل و ابوسب و غیرہ نے اپنے زمانہ میں رسول اللہ ﷺ کے مقابلہ میں جو پارٹ ادا کیا ہے وہ سلمان فارسی رضی اللہ عنہ، بلال حبشی رضی اللہ عنہ، اور صہیب رومی رضی اللہ عنہ جیسے غیر ملکی عناصر سے زیادہ عظمت و توقیر کا مستحق ہے اور ہمیں اپنی عروبت کی تاریخ پر فخر کرتے ہوئے اپنے تمام بیروؤں کا اعزاز و احترام کرنا چاہیے اور دور جاہلیت جو عروبت خالصہ کا بہترین ترجمان تھا، اس کے بارے میں جو خرابیاں بیان کی گئی ہیں وہ سراسر اہتمام اور بہتان ہیں۔

عروبت کے اس انتہا پسند رجحان کے دور میں اموی دور حکومت و خلافت پر فخر قدرتی امر ہے، جو حجاز کے دو قبائل مضر اور ربیعہ میں سے قبیلہ مضر کا بہترین کارنامہ ہے، اور جس کی بنیاد خلافت راشدہ کے دینی افکار و نظریات سے ہٹ کر "عصبیت مضر" پر رکھی گئی تھی۔ اس نے نہایت کامیابی کے ساتھ اپنے دور میں بہترین کارنامے انجام دیئے اور مشرق و مغرب پر کامیاب حکومت کی۔ اسی نظریہ کی بناء پر آج حجاج بن یوسف بھی عروبت کی عظیم الشان شخصیت بنا دیا گیا ہے اور اس کے تمام کارناموں کو اس لیے حق بجانب تسلیم کیا جاتا ہے کہ اس نے تنہا خالص عربی حکومت کے قیام و استحکام میں وہ کام کیے ہیں جو بڑی بڑی جماعتوں اور پارٹیوں سے نہیں ہو سکتے تھے، اسی طرح آج کے دور میں مروان، یزید، ابن زیاد و غیرہ دولت عربیہ خالصہ کے اولئیں معماروں میں تسلیم کیے جاتے ہیں اور ان کے کارناموں کو استعمار کی نظر سے دیکھا جاتا ہے اور کوئی وجہ نہیں کہ جب آج کی قومیت و وطنیت پرستی نے فراعزہ مصر کو مصریوں کی تہذیب کا مورث اعلیٰ بنا کر ان کو قابل فخر قرار دے دیا ہے اور چنگیز و بلاکو جیسے پوری دنیا کے انسانیت کے سفاک و ظالم اپنی اپنی قوموں کے بیرو اور قابل

فخر و احترام شخصیت بن گئے ہیں، تو ان خیالات و رجحانات میں اموی حکمران اور ان کے حمایتی قابل فخر و احترام کیوں نہ قرار پائیں، جبکہ چند خطرناک قسم کی غلطیوں کے بعد وہ مجموعی اعتبار سے بہترین حکمران تھے اور دنیا نے ان سے بہت کچھ پایا اور انہوں نے انسانی تاریخ میں پروقار مقام چھوڑا ہے، بلکہ اسلام اور مسلمانوں کے لیے جو کچھ کر دیا اس میں ان کو ساقیت کی افضلیت حاصل ہے اور بعد کی کوئی حکومت اس معاملہ میں ان کی بھیس نہیں ہو سکی۔ ان حالات میں شدید ضرورت ہے کہ اموی دور خلافت اور اس کے حکمرانوں کے بارے میں برہمی ذمہ داری اور احتیاط سے تحقیق کی جائے۔ اور مخالفین کے الزامات اور موافقین کے مبالغات سے بٹ کر اصل حقیقت کو سامنے لایا جائے اور اس اجماع کام کو مسلمانوں کا کوئی ذمہ دار علمی و تحقیقی ادارہ پورا کرے اور بالغ نظر مورخ و ناقد صحیح فکر سے کام لے کر مسلمانوں کے سامنے اپنی تحقیقات پیش کریں۔

سمر سمری جائزہ

(کتاب "خلافت معاویہ و یزید" اور مؤلف) جس کتاب پر ہم کچھ لکھنا چاہتے ہیں اس کے مؤلف ایک پاکستانی عالم مولانا محمود احمد عباسی ہیں۔ یہ کتاب پہلی مرتبہ کراچی میں چھپی اور وہیں سے شائع ہوئی تھی، اس کے بعد ہندوستان میں بھی چھپی۔ اس کے ٹائٹل پر یوں تعارف درج ہے۔

"اموی خلافت کا پس منظر۔ سیرۃ معاویہ و یزید بن معاویہ، حادثہ کربلا و فتنہ حرہ پر بے لاگ تحقیق و ریسرچ۔"

ہمارے پیش نظر جو نسخہ ہے وہ مشہور اسٹ پریس کراچی کا مطبوعہ ہے۔

کتاب "خلافت معاویہ و یزید" نہ عقائد کی کتاب ہے کہ اس پر علم کلام اور اعتقادات کی رو سے بحث کی جائے، نہ سراسر تاریخی اور علمی کتاب ہے کہ اسے اس نقطہ نظر سے پرکھا جائے اور نہ ہی بالکل مناظرہ و مجادلہ کے رنگ میں لکھی گئی ہے کہ پھر بحث و مناظرہ کی روش اختیار کی جائے، بلکہ یہ کتاب چند ایسے مضامین کا مجموعہ ہے جن میں نہ واقعات کی ترتیب کا لحاظ ہے نہ استدلال کا کوئی خاص رخ ہے اور نہ ہی واقعات و حقائق کو واقعات و حقائق کی حیثیت سے پیش کرنے کی کوشش کی گئی ہے۔ بلکہ صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم کے تشاجرات و مناقشات اور دوسرے واقعات کو ایک خاص ذہن و فکر اور ایک مخصوص نقطہ نظر سے پیش کرنے کی کوشش کی گئی ہے۔ اور اس کتاب میں بڑی حد تک اس روشن خیالی عالی ظرفی اور آزاد روی کا رنگ موجود ہے

جو آج کل تحقیق اور ریسرچ کے نام پر ظاہر کیا جاتا ہے جس میں نہ اسلاف کا لحاظ ہوتا ہے نہ مسلمات کی عظمت تسلیم کی جاتی ہے، نہ اپنے علمی و فکری سرمایہ کو اصلی حالت میں استعمال کرنے کی کوشش کی جاتی ہے، بلکہ روشن خیالی کے زعم میں صحابہ کرامؓ پر اپنی مخصوص رائے ظاہر کی جاتی ہے، علمائے اسلام اور محدثین و مستطین کی مساعی پر حرف گیری کی جاتی ہے اور قرآن و حدیث کے معانی و مطالب کو اپنے رنگ میں پیش کرنے کی کوشش کی جاتی ہے اور تاریخی حقائق کو اپنے موافق بنانے کے لیے واقعات کو توڑا مروڑا جاتا ہے اور نہایت بے اصولی اور سطحیت کے ساتھ بحث کی جاتی ہے۔

اس کتاب کی حیثیت بالکل وہی ہے جو آزاد خیال اور منکرین حدیث کی کتابوں کی ہے۔ اس کتاب کو اسی نقطہ نظر سے دیکھنا چاہیے جس سے اس قسم کی دوسری عامی اور سطحی کتابوں کو دیکھا جاتا ہے۔ پھر چونکہ یہ کتاب ایک ایسی کتاب پر تبصرہ اور اس کے جواب کے طور پر لکھی گئی ہے جو "الحسین" کے نام سے شائع ہوئی ہے جس کے مصنف ڈاکٹر ابوالنصر نے روشن خیالی اور تجدیدیت کا اظہار کیا ہے اور ایک خاص نقطہ نظر اور محور فکر متعین کر کے اس پر واقعات ڈھالنے کی کوشش کی ہے۔ ایسی کتاب پر تبصرہ اور اس کے جواب میں سطحیت کا آنا بعید نہیں بلکہ قرین قیاس ہے خاص طور پر ایسی حالت میں جبکہ مبعثر پہلے سے اپنے ذہن و دماغ پر غلط باتوں اور بے جا پروپیگنڈہ کا بے پناہ بار محسوس کر رہا ہو اور اس کی طبیعت میں جھنجھلاہٹ پیدا ہو گئی ہو، یا وہ خاص حالات اور خاص تقاضوں کی بنا پر یہ محسوس کرنے لگے کہ حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ یزید اور بنو امیہ کے بارے میں قرنہا قرن سے ایک جماعت بہتان و افترا کی روش اختیار کئے ہوئے ہے اور حضرت علی رضی اللہ عنہ اور حضرت حسین رضی اللہ عنہ کی مظلومیت

کا نام لے کر اسلام کے اوصاف و محاسن اور رجالِ اسلام کے فضائل و کمالات پر نہ صرف پردہ ڈال رہی ہے بلکہ ان کو نہایت برے رنگ میں پیش کر رہی ہے۔ اور یہ جماعت سیاسی طاقت حاصل کر کے اپنے ہفوات و مزعومات کو پورے عالم اسلام میں حقائق و مسلمات کے رنگ میں پیش کرنے کے لیے کوشاں ہے۔ اس قسم کی باتوں کا رد عمل طبعی طور پر ایسا ہوتا ہے جس کا اظہار "خلافت معاویہ و یزید" نامی کتاب میں کیا گیا ہے۔

خصوصاً جب لکھنے والے کا ذہن معیاری نہ ہو، اپنے انداز تحریر میں طبعاً آزاد ہو، مسلمات و حقائق میں رنگ آمیزی کرتا ہو، اپنے مقصد کے لیے قدیم تاریخی سرمایہ کو بے اصل قرار دے کر اسی سے بعد کی لکھی ہوئی کتابوں کو اس طرح معتبر و مستند سمجھے کہ اپنے مقصد کی بات ان سے لے لے اور جو تصریحات اس کے نقطہ نظر کے خلاف پڑتی ہوں ان کو چھوڑ دے اور جن کتابوں کو غیر معتبر قرار دیتا ہو ان سے اپنے مطلب کے موقع پر بڑے حوصلے سے استدلال کرے اور جو کتابیں واقعی معتبر ہیں ان سے خاموشی اختیار کر کے بلا تکلف اپنا مقصد پورا کرتا ہو، اس کے انکارِ حدیث میں صرف اس کے فکری محرکات کام کرتے ہوں اور رواۃ حدیث و رجال سنن پر جرح و تنقید کرنے میں اس کا خاص مطلب کام کرتا ہو۔ مسئلہ شخصیتوں کی کتابوں سے اپنے ذوق کے مطابق ان کے جزوی مباحث کو اس طرح نقل کر دیتا ہو جیسے یہی باتیں ان کے مسلک کی ہیں۔

ظاہر ہے کہ جو شخص اس طریقے سے کوئی مقالہ یا کتاب لکھے گا اس میں اس کی وہی باتیں ہوں گی جن کو اس نے پہلے سے اپنا مطلع نظر بنا رکھا ہے وہ ان کو ثابت کرنے کے لیے ریڑھی چوٹی کا زور لگائے گا۔

اس لیے "خلافت معاویہ و یزید" نامی کتاب میں جن خیالات کا اظہار کیا گیا ہے

وہ مجموعی حیثیت سے صرف موقف کے ہیں۔ ان میں نہ براہ راست کسی خاص مکتب خیال اور جماعت کی ترجمانی ہے اور نہ براہ راست کسی خاص فرقہ اور مسلک کی مخالفت ہے۔ اس کتاب میں نہ اہل سنت والجماعت کے صحیح موقف کی وضاحت ہے اور نہ شیعوں کی مخالفت ہے اور مجموعی طور پر ایک خاص شخص کے خیالات کی ترجمانی ہے۔ یہ کتاب اتنی اہم نہ تھی جس قدر کہ اسے ہنگامہ نے کر دیا ہے، بلکہ یہ ایک چلتی ہوئی کتاب ہے، مگر کچھ ہنگامہ پسند لوگوں نے اسے وہ شہرت اور اہمیت دی کہ اب ہر موافق و مخالف اس کے دیکھنے اور پڑھنے کا مستحق ہے۔

کچھ لوگوں نے موقع سے فائدہ اٹھا کر علماء دیوبند، دارالعلوم دیوبند اور جمعیت علماء ہند کو گالیاں دینی شروع کیں۔ کچھ لوگوں نے اس کتاب کو آڑ بنا کر حضرات صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اور بنو امیہ کو برا بھلا کہا۔ کچھ لوگوں نے اپنے کھوئے ہوئے بھرم کو واپس لانے کی فکر میں اس کتاب کے پردے میں لیڈری چمکانی جاہی اور کچھ بنام لکھے پڑھے لوگوں نے اس کتاب پر تنقید کا نام لے کر اپنی اکھڑی ہوئی ساکھ بٹھانی جاہی۔ غرض یہ کتاب کیا نکلی یاروں کی بن آئی مگر کسی نے یہ نہیں سوچا کہ ایسی کتابیں تو نکلا ہی کرتی ہیں اور پہلے بھی اس طرح کی باتیں لکھی اور کہی جا چکی ہیں ان پر توجہ دینا اور ان کی اہمیت ظاہر کرنا ان کو کامیاب بنانے کے مرادف ہے اور ان کو درخور اعتنا نہ سمجھنا اور ان سے اپنے افکار و خیالات کو دور رکھنا ان کی ناکامی ہے۔

جب اس کتاب پر ہنگامہ برپا کرنے والوں نے غلط روش اختیار کی اور اس کتاب کا واقعی جواب دینے کے بجائے بے جا شور و غمر برپا کیا تو خیال ہوا کہ اس کے بارے میں جو کچھ معلوم ہے اسے نمونہ کے طور پر پیش کر دیا جائے اس سے ہمارا مقصد

نہ پوری کتاب کا جواب دینا ہے اور نہ فی الحال اس کی فرصت ہے۔ ہمارا تبصرہ ان شورش پسندوں کے لیے نہیں ہے جو اس کتاب کو اڑبنا کر بزرگانِ دین، صحابہ کرام اور اسلاف کو برا بھلا کہنے پر اتر آتے ہیں نہ ان قصہ گوؤں اور واعظوں کے لیے ہے جن کو اس کے بہانے سے جلسوں میں عزت مل رہی ہے، نہ ان مسکینوں کے لیے ہے جو اس قسم کی گرمی پڑی کتابوں کو پڑھ کر عقل و ہوش کی حدود سے بہت آگے نکل جاتے ہیں اور جدت پسندی کے فیشن میں پڑ کر اس قسم کی باتوں کو چچاٹے میں مزا پاتے ہیں۔

مؤلف کی یہ کوشش بہت ہی محمود و مشکور ہوتی اگر وہ حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ یزید اور بنو امیہ کے خلاف زہریلے پروپیگنڈے کا پول کھولتے اور تاریخ کے خزانوں کو کھنگال کر ان کے مناقب و فضائل اور محاسن و کمالات کو یکجا کرتے اور امت کے سامنے اس سیاہ تصویر کا دوسرا روشن رخ پیش کرتے جسے زمانہ دراز سے شیعوں اور شیعہ ذہن سنیوں نے اپنے رنگ سے پر کیا ہے۔ ہم اس سلسلہ کی ادنیٰ کوشش کو بھی مع فرشوں کے سراہتے کیونکہ یہ کام کرنے کا ہے اور اس کی سخت ضرورت ہے۔

مگر افسوس کہ مؤلف نے اپنے کو اس جادہ مستقیم پر نہیں رکھا، بلکہ بڑی دھیری اور بے باکی سے حضرت علی، حضرت حسن، حضرت حسین اور حضرت عبداللہ بن زبیر رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین وغیرہ کو جگہ جگہ گرا کر حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ، اور یزید اور بنو امیہ کو اٹھانے کی کوشش کی۔ اور ان حضرات کو وہ سب کچھ بنا دیا ہے جو احادیث صحیحہ، واقعات معتبرہ اور حقائق مسلمہ کے سراسر خلاف ہے۔

اسلامی تاریخ اور ائمہ علم و فن پر افترا

مؤلف نے سب سے پہلا اور سب سے شاندار جو کارنامہ انجام دیا ہے وہ یہ ہے کہ اسلامی تاریخ کے تمام نئے پرانے سرمایہ کو بے اصل، جعلی اور کذب و افترا کا مجموعہ قرار دیا ہے۔ اور اس کے ثبوت کے لیے ایک وندیزی مستشرق "دے خوسے" کو سب سے بڑا سہارا بنایا ہے۔

آپ مقدمہ میں لکھتے ہیں،

"موسیٰ دور کے تقریباً ایک صدی بعد سے جو مخصوص کتب حروب داخلیہ کے بارے میں تالیف ہوئیں ان کے مؤلفین نے جو کلیتہً خاص ذہنیت کے حامل تھے، نیز مورخین سابقین نے اس عہد کے حالات قلم بند کرنے میں نہ صرف بخل و ناانصافی سے کام لیا ہے بلکہ خاص خاص واقعات کو وضعی روایات کی بناء پر اس درجہ مسخ کر کے پیش کیا کہ دے خوسے جیسے آزادو بے لاگ محقق کو بھی کھنا پڑا کہ (ص-۶)

پھر آپ نے بعد کے تمام تاریخی سرمایہ کو بے اصل اور ناقابل اعتبار قرار دیتے ہوئے لکھا ہے:-

"کذب بیانیوں کی یہ حالت الا ماشاء اللہ برابر قائم رہی، صدیوں پر صدیاں گزرتی گئیں۔ نامور سے نامور مورخ عہد بہ عہد پیدا ہوتے رہے۔ مبسوط سے مبسوط کتب تاریخ مرتب و مدون کر کے پردہ عدم میں روپوش ہوتے رہے۔ مگر بقول "دے خوسے" سچ کو جھوٹ سے تمیز کرنے یا وضعی روایتوں اور مبالغات کو جو کتب تاریخ میں مذکور ہیں نقد و روایت سے جانچنے کی کوشش سوائے علامہ ابن خلدون کے کسی اور مورخ نے

نہیں کی۔ خصوصاً ابتدائی دورِ اموی کے بعض مشہور واقعات کے اخلاق و مبالغات کے بارے میں روایت پرستی کی اس زمانہ میں، ایسی وبا پھیلی کہ متاخرین بیشتر اپنے پیش رو مورخین سے نقل در نقل کرنے پر اکتفا کرتے رہے۔" (ص-۷۷)

آپ نے ایک کتاب تالیف کرنے کا ارادہ کیا فرمایا کہ اسلام کے پورے دور کی تاریخ پر سیاہی پھیر دی۔ اور تمام مورخوں کو اپنی تحقیق کے سامنے روایت پرست، جعل ساز، کاذب مفتری اور غیر معتبر قرار دے دیا۔ اور آپ کے نزدیک اسلامی مورخوں میں سوائے علامہ ابن خلدون اور کچھ امام ابن تیمیہ اور امام غزالی اور بعض دیگر ائمہ کے سب کے سب جھوٹے اور کذاب ہیں۔ کیا اچھا ہوتا کہ آپ اپنی کتاب کے لیے اتنا بڑا کام نہ کرتے۔ اب ذرا دیکھئے اپنے کو ناقد بنانے کے لیے آپ نے کیسے کیسے ائمہ علم و فن اور محدثین و مورخین کو بگاڑنے کی سعی فرمائی ہے اور آپ کی تحقیقی مار کہاں کہاں تک پہنچی ہے۔ آپ فرماتے ہیں:-

'تاریخ کا منشاء روایات کا انبار لگانا نہیں ہے اور نہ یہ جو طبری، واقدی، مسعودی اور سیوطی وغیرہ نے اختیار کیا کہ جو روایت جہاں سے ملی ٹانک دی'۔ (ص-۴۴)

آگے چل کر فرماتے ہیں:-

یہ ابو مخنف لوط بن یحییٰ، یہ محمد بن سائب کلبی اور اس کا بیٹا ہشام اور اسی قریش کے دوسرے مفتری، اور کذاب لوگوں نے ہماری تاریخ کو مسخ کر دیا اور طبری جیسے لوگوں نے اپنے دلوں کی بیماری کو پوشیدہ رکھ کر ان مفتریوں اور کذابوں کا تمام سرمایہ امت کو گمراہ کرنے کے لیے جمع کر دیا۔ اور جو لوگ شیخ جلال الدین سیوطی کی طرح حاطب اللیل ہیں، یعنی اندھیری رات میں لکڑیاں جمع کرنے والے کہ کچھ پتہ نہیں

چلتا کہ کام کی لکڑی آئی یا بیکار و زہریلی، انھوں نے ”تاریخ الخلفاء“ جیسی کتابیں لکھ کر
 اخلاف کو اسلاف سے بدظن کرنے کا سامان فراہم کر دیا۔ اور یوں اکثر لوگوں کے
 فکرو نظر پر مکذوبہ روایتوں کے پردے پڑنے لگے۔“ (ص-۷۳)

حضرت امام ابن جریر طبری کو دو جگہ کذاب و مفتری اور مریض قلب قرار
 دینے سے تسلی نہیں ہوئی تو مزید لکھا:-

”ابن جریر طبری علامہ وقت تھے، لیکن روایت پرستی کی بناء پر یا اپنے خاص
 مسلک کی وجہ سے ابو مخنف کی کتاب کا شاید کل مواد بغیر کسی تنقید کے نقل کر دیا، ان
 علامہ زماں کا ارشاد ملاحظہ ہو فرماتے ہیں ”لخ (ص-۱۲۱)
 ایک اور جگہ حضرت امام طبری کے بارے میں لکھا:-

”اس عہد کی تاریخ کو مسخ کرنے والے یہی سبائی رواۃ اور سبائی مؤلفین ہیں جن
 کی وضعی روایتوں اور تالیفات کے اقتباسات کو سب سے پہلے مورخ طبری نے بلا کسی
 تنقید کے اپنی کتاب میں نقل کر دیا اور طبری سے اس کے بعد آنے والے مورخین
 نے۔“ (ص-۲۳۹)

مزید فرماتے ہیں:-

”سانحہ کربلا کے اولین راوی و مؤلف کتاب ”مقتل حسین بن علی“ نے بیان
 کیا اور قدیم مورخین خاص کر طبری نے بغیر کسی تنقید کے اس طور سے نقل کر دیا ہے
 جس پر نقل راجح عقل ”کی مثال صادق آتی ہے۔“ (ص ۱۱۸، ۱۱۹)

حضرت امام ابن جریر طبری رحمہ اللہ کو بار بار غالیوں، کذابوں اور مفتریوں
 کے زمرے میں شمار کیا ہے، مگر آگے چل کر بڑی جسارت سے ان کو کھل کر شیعہ مورخ

بنادیا۔ ملاحظہ ہو:-

"طبری جیسے شیعہ مورخ کا بھی یہ بیان ہے"۔ (ص-۲۷)

اس کے بعد ہے کہ:-

"شیعی مورخ طبری نے بھی امیر یزید کے امیر الحج ہونے کا تذکرہ کیا ہے" (ص-۳۰)
ایک جگہ لکھا ہے:-

"طبری جیسے شیعہ مورخ نے بھی لکھا ہے کہ الخ"۔ (ص-۲۳۴)

ایک اور جگہ ہے:-

"اس قطعہ اشعار کو شیعہ مورخ طبری نے بھی درج کیا ہے"۔ (ص-۷۲)

"خلافت معاویہ و یزید" کے مؤلف نے حضرت امام ابن کثیر صاحب
"تفسیر ابن کثیر" اور "صاحب الہدایہ والنهايہ" کو بھی نہیں بخشا اور ان کو بھی ان ہی
ائمہ دین کے زمرے میں لانے کی کوشش کی ہے جن کو کذاب و مفتری اور ناقابل
اعتبار قرار دیا ہے۔ ملاحظہ ہو:-

"ایک اور علامہ وقت، مورخ و محدث ابن کثیر کا ارشاد بھی ملاحظہ ہو،"

جنہوں نے ایک موقع پر یہ بھی فرمایا ہے کہ ابو مخنف کی روایتیں قابل اعتبار
نہیں، لیکن ابن جریر طبری جیسے ائمہ نے چونکہ ان کو درج کر دیا ہے، اس لیے ہم بھی
نقل کیے دیتے ہیں۔" (ص-۱۴۳)

مؤلف نے اپنی کتاب میں جس جرأت و بہادری کا ثبوت دیا ہے اس کا تقاضا
تھا کہ پہلے اسلامی تاریخ و روایت کا قصر معلیٰ سمار کر دیا جائے اور اس کے جتنے ستون ہیں
ان کو ایک ایک کر کے گرا دیا جائے پھر اس کے ملبہ پر یہ نئی بنیاد ڈالی جائے۔ اسی

جرات مندی نے ابو حنفہ، محمد بن سائب کلبی، ہشام کلبی کے ساتھ ساتھ حضرت امام، محدث، فقیہ، مورخ، مفسر، ابن جریر طبری جیسے عظیم المرتبہ مسلم امام اسلام کی شان میں گستاخی کی۔ امام سعودی جیسے ثقہ اور مسلم مورخ کو مجروح قرار دیا اور امام حدیث اور مفسر و مورخ حضرت امام ابن کثیر دمشقی پر کیڑ چالی اور امام جلال الدین سیوطی کو حاطب البلیل لکھا۔

آپ جیسے صرف ایک ہی مورخ و معشق کے لیے یہ کسی طرح زیبا نہیں کہ اپنی اسی کتاب کا اکثر و بیشتر حصہ آپ امام طبری کی تاریخ اور امام ابن کثیر کی 'تاریخ البدایہ والنہایہ'، علامہ سعودی کی 'تنبیہ الاشراف' وغیرہ سے مرتب کریں اور اپنے منصب کی تمام روایات کو بلا تکلف نقل کریں اور جہاں آپ کے مطلب کی بات نہ ملے یا آپ کے مزعومات سے ٹکراؤ ہو وہاں ان بزرگوں کو 'غالی مستشف' 'کذاب و مفتری و شیعہ' قرار دیں، اگر یہ کتابیں بقول آپ کے کذب و افتراء سے پر ہیں اور ان کے مستفین 'کذاب و مفتری اور شیعہ' ہیں تو آپ کو صرف علامہ ابن خلدونؒ، امام ابن تیمیہؒ اور امام غزالیؒ نیز ان جیسے بعض دیگر آئمہ کی کتابوں سے کام چلانا چاہیے تھا، کیا مزے کی بات ہے کہ ان آئمہ علم و فن کو آپ بری طرح مجروح بھی کرتے ہیں اور پھر ان ہی سے استدلال کر کے ان کی توثیق بھی فرماتے ہیں۔ البتہ جہاں آپ کا مفروضہ بگڑنے لگتا ہے وہاں ان بزرگوں پر مزید افتراء پردازی کر دیتے ہیں۔ پھر بڑے لطف کی بات یہ ہے کہ بعض جگہ آپ خاص طور سے ان بزرگوں کی تصدیق و توثیق فرماتے ہیں، مثلاً:-

"مورخ ابی الحسن بن سعودی متوفی ۳۸۶ھ جن کی دو تالیفات 'مروج الذهب'

اور "تنبیہ" باقی ہیں۔ بڑے پایہ کے مورخ اور امام فن تھے۔" (حاشیہ ص ۲، ۳-)

آپ ان ہی امام مسعودی کو صفحہ ۴۴ پر غیر معتبر قرار دے چکے ہیں، اب یہاں پر یہی بڑے پایہ کے مورخ اور امام فن کیسے بتائے گئے؟

پھر اس سلسلہ میں مزید پر لطف بات یہ ہے کہ جن علامہ ابن خلدون کو آپ اسلام کا پہلا حقیقی مورخ گردانتے ہیں اور ان کی تقلید پر آپ کو پورا اطمینان ہے وہ ان بزرگوں کو فن تاریخ میں "امامت معتبرہ" اور فضیلت شہرت "کا مالک قرار دیتے ہیں، مگر آپ نے خیانت کرتے ہوئے علامہ ابن خلدون کی اس تصریح کو پیش نہیں کیا اور اسی سے متضلل عبارت کو اپنے مطلب کے مطابق نقل کر کے خاموش ہو گئے۔ ناظرین کرام علامہ ابن خلدون کی تصریح ملاحظہ فرمائیں۔ علامہ موصوف غیر معتبر راویوں اور مورخوں کی حالت بیان کرنے کے بعد معاً فرماتے ہیں:-

وَالَّذِينَ ذَهَبُوا بِفَضْلِ الشَّهْرَةِ وَالْإِمَامَةِ الْمَعْتَبَرَةِ وَاسْتَفْرَغُوا دَوَائِيهِ مِنْ قَبْلِهِمْ فِي صَحْفِهِمُ الْمَتَاخِرَةِ هُمْ قَلِيلُونَ لَا يَكَادُونَ يَجَازُونَ عِدَّةَ الْإِتَامِلِ وَلَا حَرَكَاتِ الْعَوَامِلِ مِثْلَ ابْنِ إِسْحَاقَ، وَالطَّبْرِيِّ وَابْنِ الْكَلْبِيِّ وَمُحَمَّدِ ابْنِ عَمْرِو الْوَاقِدِيِّ وَسَيِّفِ بْنِ عَمْرِو الْأَسَدِيِّ وَالْمَسْعُودِيِّ وَغَيْرِهِمْ مِنَ الْمَشَاهِيرِ. الْمَتَمِيزِينَ عَنِ الْجَمَاهِيرِ وَأَنْ كَانَ فِي كُتُبِ الْمَسْعُودِيِّ وَالْوَاقِدِيِّ مِنَ الْمَطْعَمِ وَالْمَغْمَزِ مَا هُوَ مَعْرُوفٌ عِنْدَ الْإِتِّبَاتِ وَمَشْهُورٌ عِنْدَ الْحَفِظَةِ وَالثَّقَاتِ إِلَّا أَنَّ الْكَافَةَ اخْتَصَتْهُمْ بِقَبُولِ أَخْبَارِهِمْ لَمْ

(مقدمہ ابن خلدون ص ۳)

ترجمہ۔ "اور جو لوگ شہرت کی فضیلت اور امامت معتبرہ کے وارث ہوئے اور

انہوں نے اپنے پہلے لوگوں کی کتابوں کو اپنی پچھلی تصنیفات میں جمع کیا، وہ تعداد کے اعتبار سے بہت کم ہیں۔ جیسے محمد ابن اسحاق، طبری، محمد بن سائب کلبی، محمد بن عمر الواقدی و سیف بن عمر الاسدی، المسعودی اور دوسرے مشاہیر جو جمہور مورخین سے ممتاز ہیں۔ اگرچہ مسعودی اور واقدی کی کتابوں میں طعن و تعریف کی ایسی باتیں ہیں جو ثقہ لوگوں کو معلوم ہیں اور حفاظ و ثقات میں مشہور ہیں اس کے باوجود کافہ اہل علم نے ان کی روایات و اخبار کو خاص طور سے قبول کیا ہے۔“

اگر علامہ ابن خلدون پر آپ کو اعتماد ہے جیسا کہ آپ بار بار اس کا اقرار و اعتراف کرتے ہیں تو پھر آپ کو کم از کم طبری، محمد بن سائب کلبی اور مسعودی کو معتد اور ثقہ مورخ ماننا چاہیے، جب علامہ ابن خلدون جیسے تاریخی ناقد و مبصر نے ان بزرگوں کو فن تاریخ میں ”شہرت کی فضیلت“ اور ”معتبر امامت و سیادت“ کی سند دی ہے تو آپ کو ان پر اعتماد کر لینا چاہیے، جیسا کہ امام ابن کثیر نے ”البدایہ والنہایہ“ میں امام طبری و غیرہ کی امامت و سیادت کا احترام کرتے ہوئے ان کی روایات کو درج کیا ہے اور آپ نے خود ہی اپنی کتاب کے صفحہ ۷ پر ان کا یہ قول نقل کیا ہے:-

ولولا ابن جریر وغیرہ من الحفاظ والائمة ذکر وہ ماسقتم (البدایہ والنہایہ ص ۲۰۳، ۸۷) ترجمہ:- ”اور اگر ابن جریر طبری وغیرہ جیسے حفاظ حدیث و ائمہ تاریخ اس کو ذکر نہ کرتے تو میں بھی اسے بیان نہ کرتا۔“

مگر آپ جیسا جریر ناقد و مبصر ان بزرگوں پر اعتماد کرنے میں علامہ ابن خلدون کی بات کو تسلیم کیا کرے گا، آپ تو امام ابن کثیر پر اس لیے طعن و تشنیع کر رہے ہیں کہ انہوں نے ائمہ تاریخ اور حفاظ حدیث کی روایتوں پر اعتماد کیا ہے (ملاحظہ ہو)۔ (ص ۱۲۲)

مؤلف نے علامہ ابن خلدون کی امامت و ثقافت واضح فرماتے ہوئے بڑی دل سوزی سے اس امر کا اظہار کیا ہے:-

”تنہا وہی ایک مورخ میں جنہوں نے دیگر وضعی روایات کی طرح سانحہ کربلا کی موضوعات کو اس معیار سے جانچنے کی کوشش کی تھی جس کی پاداش میں ان کی کتاب کے تمام نسخوں سے صرف یہی تین ورق (یعنی چھ صفحے) جو اس حادثہ کے بارے میں تھے ایسے غائب ہوئے کہ آج تک کسی فرد بشر کو چار وائنگ عالم میں دستیاب نہ ہو سکے۔“ (عرض مؤلف ص-۸)

ان تین ورق کے غائب ہونے کا علم غالباً آپ کو ترجمہ تاریخ ابن خلدون کے مترجم کی تصریح سے ہوا ہے جیسا کہ انہوں نے حاشیہ میں لکھا ہے:-

”اس مقام سے مضمون تاریخ کامل ابن اثیر جلد چہارم اور تاریخ الخلفاء و معارف بن قتیبہ و عقد الفرید و غیرہ سے اخذ کیا گیا ہے۔ اصل کتاب میں تین ورق سادہ ہیں۔“ مترجم۔ (حاشیہ ترجمہ تاریخ ابن خلدون ج ۵، ص-۷۷)

اس کے بعد مترجم نے صفحہ ۷۷ اور صفحہ ۷۸ تک اضافہ کیا ہے۔ غالباً مؤلف نے اس کتاب کی اسی جلد میں صفحہ ۴۳ پر بھی ”یزید کی ولی عہدی کے سلسلے میں مترجم کا یہ حاشیہ بھی دیکھا ہوگا:-

”اصل کتاب میں اس مقام پر خالی جگہ چھوٹی ہوئی ہے۔ شارحین کی عبارت میں نے تاریخ کامل ابن اثیر جلد سوم صفحہ ۳۵۳ سے ترجمہ کر کے لکھی ہے۔“ (حاشیہ ص-۴۳)

اس کے بعد مترجم نے صفحہ ۴۳ سے صفحہ ۵۰ تک اضافہ کیا ہے۔ نیز اس جلد میں صفحہ ۱۰ پر اصل کتاب میں جگہ چھوٹی تھی، مترجم نے اسے پر کیا ہے، اسی طرح صفحہ ۳۸ پر اصل میں جگہ خالی تھی اور مترجم نے ”مروج الذهب“ سے اضافہ کیا

ہے۔۔۔ سی جلد میں صفحہ ۵۴ پر بیاض تھی جسے مترجم نے پر کیا ہے۔

اصل بات یہ ہے کہ علامہ ابن خلدون نے اپنی بے نظیر تاریخ میں بعض مقامات پر بیاض چھوڑ دی تھی۔ اس خیال سے کہ اس جگہ کو تحقیق و تلاش کے بعد پر کر دیا جائے گا، مگر وہ جگہ پر نہ ہو سکی، یہاں تک کہ ۸۰۸ھ میں ان کا انتقال ہو گیا اور ان کی تاریخ کے تمام نسخوں میں ان جگہوں پر بیاض ہی رہ گئی۔ جیسا کہ بہت سی کتابوں میں بیاض ہوتی ہے اور طبع کرتے وقت کچھ جگہ چھوڑ کر حاشیہ میں لکھ دیا جاتا ہے۔ "فی الاصل بیاض" یہ سمجھنا بڑی ناوفی ہے کہ تاریخ ابن خلدون کے دنیا بھر کے نسخوں سے اوراق غائب کر دیے گئے۔ علامہ ابن خلدون نے اپنی تاریخ لکھنے کے بعد مشرق کا سفر کیا۔ اور حج و زیارت ادا کرنے کے بعد مشرق کے ملکوں عجم اور ترک ممالک کے حالات کو اپنی کتاب میں درج کیا۔ مقدمہ میں فرماتے ہیں:-

"ثم كانت الرحلة الى المشرق (الى ان قال) فزدت مانقص من اخبار ملوك العجم بترك الديار و دول الترك فيما ملكوه من الاقطار و اتبعت بها ماكتبته في تلك الاسطر." الخ (مقدمہ ص ۵)

اس سے صاف ظاہر ہے کہ علامہ ابن خلدون نے تاریخ مرتب کرنے کے بعد مشرق کے ممالک کا سفر کیا اور اس کے بعد کتاب میں جگہ جگہ اضافہ کیا۔ کتاب میں اضافہ کرنے کے بعد اس کا ایک نسخہ علامہ ابن خلدون نے سلطان مغرب امیر المومنین ابو فارس عبدالعزیز مرینی کے کتب خانہ میں ہدیہ پیش کیا۔ یہ کتب خانہ سلاطین بنی مرین کی طرف سے شہر فارس کی جامع قرظین میں طلبہ پر وقف تھا۔

اتحفت بهذه نسخة منه خزانة مولانا السلطان (الى ان قال) وبعثت الى خزانتهن الموقفة لطلبة العلم بجامع القزوين من مدينة فارس حضرة ملكهم

وگوسی سلطانہم الخ۔ (مقدمہ ص-۶)

اس مقام پر حاشیہ میں ہے کہ ایک مغربی نسخہ کی عبارت میں زیادتی ہے جس میں ہے کہ میں نے اس کتاب کو امیر المومنین ابو یحییٰ ابو بکر (مؤیدین) کی خدمت میں پیش کیا اور یہ مغربی نسخہ ابو فارس کے کتب خانہ والے نسخے سے مختصر ہے۔ (حاشیہ ص-۷۷)

ان باتوں سے معلوم ہو جاتا ہے کہ تاریخ ابن خلدون میں خود مصنف نے کچھ مقامات خالی چھوڑے تھے اور بعد میں اضافے کئے اور اس کا ایک نسخہ سلطان فارس کے کتب خانہ میں رکھا جو مغرب کے سب سے بڑے علمی مرکز فارس کی جامع قرؤین میں طلبہ کے لیے وقف تھا، نیز اس کا ایک نسخہ سلاطین مؤیدین میں سے سلطان ابو بکر کی خدمت میں پیش کیا اور اس کے نسخوں میں بعض مقامات پر عبارتوں میں کچھ زیادتی پائی جاتی ہے۔ اگر خدا نخواستہ کسی نسخے سے کسی نے کوئی حصہ نکال دیا ہوتا تو دوسرے نسخوں میں اس جگہ وہ عبارت ضرور ہوتی۔

واقعہ یہ ہے کہ تاریخ ابن خلدون کے بیاضات خود علامہ ابن خلدون کے ہیں۔ اور علامہ ان کو اپنی زندگی میں یا فرصت نہ پانے کی وجہ سے یا تحقیق نہ ہونے کی وجہ سے ان کو پر نہ کر سکے۔

ایک طرف تو آپ حضرت علی رضی اللہ عنہ اور حضرت حسین رضی اللہ عنہ اور حضرت عبد اللہ بن زبیر رضی اللہ عنہ اور ان کے متعلقین کے معاذ اللہ مثالب و معائب ثابت کرنے کے لیے بڑے بڑے اساطینِ علم و فن کو بری طرح مجروح قرار دے رہے ہیں، اور دوسری طرف یزید اور اس کے طرفداروں کے مناقب و فضائل کو اجاگر کرنے کے لیے گری پرمی بے اصل مہمول اور غیر معتبر کتابوں سے اور ان کے مصنفوں سے

بری طرح استفادہ کر رہے ہیں۔ یہ کون سی تحقیق ہے اور اس کا مطلب کیا لیا جائے گا؟
 اس سلسلہ میں چند کتابوں کی نشاندہی بہت ضروری ہے۔ "الامامۃ والسیاستہ"
 کے متعلق آپ کا ارشاد بجا ہے کہ "الامامۃ والسیاستہ جیسی کتاب میں جو کہ غالی مؤلف
 نے شہرارت سے امام الفقیہ ابی عبد اللہ بن مسلم بن قتیبہ الدینوری متوفی ۶۷۷ھ
 سے محض غلط منسوب کر دی ہے"۔ (ص-۱۵)

پھر اس لغو بے اصل اور غیر متعبر کتاب سے آپ جگہ جگہ "غالی مؤلف" سمجھ کر
 اپنا مطلب نکالتے ہیں۔ کیا ایک محقق کے لیے کسی طرح اس کتاب کو دلیل میں لانا کسی
 حیثیت سے جائز ہے؟ جبکہ اس کے اندر نہایت بے سرو پا باتیں درج ہیں اور واقعی یہ
 امام ابن قتیبہ کی کتاب نہیں ہے۔ اس میں ایک جگہ لکھا ہے کہ اس کے مصنف نے
 ان لوگوں سے استفادہ کیا ہے جو فتح اندلس ۹۲ھ میں موجود تھے۔ اور یہ کہ موسیٰ بن
 نصیر نے ہارون رشید کے زمانے میں مراکش کی جنگ کی، حالانکہ ابن قتیبہ کا انتقال
 ۳۷۶ھ میں ہوا۔ اور مراکش شہر ۲۵۴ھ میں سلطانِ مراہطین یوسف بن تاشقین کے
 زمانے میں آباد کیا گیا۔

"الامامۃ والسیاستہ" میں جب اس قسم کی غلط باتیں درج ہیں تو پھر اس سے
 استناد کیسے جائز ہو سکتا ہے۔ خصوصاً آپ جیسے مورخ و ناقد کے لیے جو امام طبری و
 مسعودی و ابن کثیر وغیرہ تک کو غیر معتمد، کذاب و مفتری قرار دیتا ہے۔

آپ نے اپنی کتاب میں جگہ جگہ ابو الفرج اصفہانی کی کتاب "الاغانی" سے
 استفادہ کیا ہے۔ معلوم نہیں "الاغانی" جیسی گانے بجانے اور قصہ کہانی کی کتاب کس
 طرح آپ کے نزدیک معتبر و مستند بن گئی، جبکہ اسے یہ حیثیت کسی طرح حاصل نہ
 ہونی چاہیے۔ اور امام خطیب بغدادی نے تاریخ بغداد میں ابو الفرج اصفہانی کو غیر ثقہ

قرار دیا ہے۔ کیا ان کو "غالی مصنف" کہہ دینے کے بعد اس کی اہمیت بڑھ جاتی ہے۔
 نیز آپ نے جگہ جگہ "العقد الفرید" سے بھی استفادہ فرمایا ہے۔ معلوم
 نہیں محاضرات و مسافرات اور ادبی و علمی غرائب و لطائف کی یہ کتاب آپ کے نزدیک
 تاریخ طبری، تاریخ ابن کثیر، وغیرہ سے زیادہ معتبر کیسے قرار پا گئی؟
 "کتاب البحر" اور اس کے مصنف کو آپ نے اپنے مطالب کے لیے خوب
 خوب استعمال کیا ہے اور ان کے بارے میں ایک حرف تنقید کا نہیں فرمایا، بلکہ ایک
 جگہ ان کی ثقافت و اہمیت کو یوں واضح فرمایا ہے:-
 "علامہ ابو جعفر محمد بن حبیب الهاشمی متوفی ۳۲۵ھ نے اپنی تالیف کتاب البحر میں"
 (ص-۷۱-۳۱)

اس کے بعد کتاب میں حسب مطلب جگہ جگہ اس کتاب سے سند پکڑ کر اسے فقہ و
 صحیح مانا ہے، حالانکہ کتاب البحر کے اندر جگہ جگہ اس کے مصنف کی شیعیت اور رافض
 نمایاں ہے اور ناشر نے اس کے مقدمہ میں بھی اسے واضح طور سے بیان کر دیا ہے۔ اہل
 سنت کے بڑے بڑے علماء کو آپ نے غالی مصنف، کذاب و مفتری اس لیے گردانا
 ہے کہ ان کی تصریحات بعض جگہ آپ کے مفروضہ کے خلاف ہیں۔ اور "کتاب البحر"
 اور اس کے مصنف کو آپ نے اس لیے سینے سے لگا لیا ہے کہ اس میں آپ کے مطلب
 کی باتیں مل جاتی ہیں۔ کیا آپ جیسے کٹر محقق کے لیے ایسی کتاب کے بارے میں
 خاموش رہ کر استفادہ کرنا جائز ہے؟

امام قاضی ابو بکر بن عربی اندلسی مالکی کی کتاب "العواصم من القواصم" کے
 بارے میں آپ نے لکھا ہے کہ اس کتاب کا حوالہ مورخ ابن خلدون نے اپنے شہرہ آفاق
 "مقدمہ تاریخ" میں ولایت العهد کی بحث کے سلسلہ میں دیا ہے۔ قاضی موصوف نے اپنی

اس تالیف میں ان اکاذیب کی پوری قلعی کھولی ہے جو رسول اللہ ﷺ کی وفات کے بعد صحابہ کرامؓ کے مواقف و مشاہدات کے بارے میں وضع ہوئے۔ (حاشیہ - ۳۰۳)

جو مقدمہ ابن خلدون ہمارے پیش نظر ہے اس کے صفحہ ۸۱ پر علامہ ابن خلدون نے اس کتاب کا تذکرہ کیا ہے، مگر کس موقع پر اور کس طرح؟ اسے برہمی چالاک کی سے مولف چھپالے گئے ہیں کہ اس کے ظاہر کرنے میں ان کا گھروندا بگڑ جاتا۔ اور علامہ ابن خلدون کی تصریح سے جن کو وہ تمام مورخین سے مستند اور ثقہ قرار دیتے ہیں، ان کی کتاب کا سارا مضمون ہی بیکار ہو جاتا۔ ناظرین کرام ملاحظہ فرمائیں۔ علامہ ابن خلدون فرماتے ہیں:-

وقد غلط القاضي ابو بكر بن العربي المالكي في هذا فقال في كتابه الذي سماه "بالعواصم والقواصم" مامضاه ان الحسين قتل بشرع جده وهو غلط حملته عليه الغفلة عن اشتراط الامام العادل ومن اعدل من الحسين في زمانه في امامة وعدالة في قتال اهل الآراء. (مقدمہ ابن خلدون ص ۱۸۱)

ترجمہ:- "اور قاضی ابو بکر بن عربی مالکی اس بارے میں غلطی پر ہیں۔ اور اپنی کتاب "العواصم والقواصم" میں اس مضمون کی بات لکھی ہے کہ حضرت حسین رضی اللہ عنہ اپنے نانا کی شریعت کی رو سے قتل ہوئے۔ ابن عربی کو اس غلطی پر امام عادل کی شرط کے بارے میں غفلت نے ابھارا ہے اور حضرت حسین رضی اللہ عنہ کے زمانے میں اہل آراء سے جنگ کرنے کے بارے میں ان سے بڑھ کر اور کون شخص امامت و عدالت کا مستحق ہو سکتا تھا۔"

آپ تو حضرت حسینؑ کو باغی قرار دے کر ان کے قتل کو ان کی سزا بتا رہے ہیں اور ساتھ کر بلا کے معاملہ میں سب سے زیادہ معتبر علامہ ابن خلدون رحمہ اللہ کو مان

رہے ہیں، اور قاضی ابو بکر بن عربی رحمہ اللہ کی کتاب کو بھی معیاری بتاتے ہیں، مگر علامہ ابن خلدون کی تصریح کی رو سے امام ابو بکر بن عربی اس مسئلہ میں غلطی پر تھے، جیسا کہ علامہ ابن خلدون نے اسے صاف بیان کر کے حضرت امام حسین رضی اللہ عنہ کے شہیدِ مشاب اور برحق ہونے کی علی الاعلان گواہی دی ہے۔

آپ ان حقائق کو چھپا کر علامہ ابن خلدون اور امام ابو بکر بن عربی کو اپنا بڑا تسلیم کرنا چاہتے ہیں۔ یہ تحقیق نہیں بلکہ تدلیس و تزویر ہے۔

آپ نے رعب جمانے کے لیے اپنی کتاب کے ماخذوں کا ذکر کرتے ہوئے اتنی کتابوں کے نام گنائے ہیں، حالانکہ ان میں سے بہت سی ایسی ہیں کہ ان سے کتاب میں شاید ہی کسی جگہ مدد لی گئی ہو۔ مثلاً المنجد کا حوالہ اس کتاب میں بلو جہ ہے۔ ایک جگہ کربلا کی تحقیق کے سلسلہ میں اس کا نام آیا ہے، اسی طرح مکاتیب شیخ الاسلام مدنی رحمہ اللہ کا ایک غلط حوالہ نقل کر کے اسے بھی ماخذوں میں شمار کرنا رعب جمانے ہی کے لیے ہے۔

اسی طرح بہت سی کتابوں کے نام صرف نام آوری اور پڑھنے والوں کو مرعوب کرنے کے لیے درج ہیں۔ تحقیق اور ریسرچ کا مزاج اس طرح کے پروپیگنڈے سے بہت دور ہوتا ہے اور اس سے خرابی ذہن کا پتہ چلتا ہے، نیز آپ جو کتاب میں جگہ جگہ اسلامی مورخوں سے ہٹ کر دے، ڈوزی، گہن اور دوسرے غیر مسلم مستشرقین کا نام لیتے ہیں اور ان کی کتابوں اور انسائیکلو پیڈیا کے اقتباسات نقل کرتے ہیں، یہ بھی آپ کی تحقیق کا فیشن ہے اور روشن دماغی کا مظاہرہ ہے۔

کیا لطف کی بات ہے کہ جو شخص اپنے مورخوں اور اماموں کو غلط قرار دیتا ہے وہ یورپ کے مستعصب مصنفوں کو محبت مانتا ہے۔ وہ بھی مسلمانوں کے باہمی اختلافات

کے سلسلے میں۔

ہم تاریخی روایات کو اخبارِ متواترہ اور اخبارِ صحاح نہیں کہتے بلکہ ان کو قابلِ نقد سمجھتے ہیں اور یہ بھی مانتے ہیں کہ بہت سے مؤرخوں نے اپنے اپنے دور کے حالات کے مطابق تاریخ میں قطع و برید کی ہے اور بہت سے واقعات کو ان کے اصلی رنگ میں پیش نہیں کیا۔ اور اس میں واقعہ کربلا صحابہ کرام کے مشاجرات اور بنو امیہ کے موافق و مخالف بیانات بھی بڑی حد تک شامل ہیں۔

مگر اس کا مطلب یہ تو نہیں ہے کہ اسلامی تاریخ و رجال کا سارا ناز خاک میں ملا دیا جائے اور مسلمانوں کے اس شاندار کارنامے کو ملیا میٹ کر دیا جائے، جس پر دنیا کے سارے مذاہب اور تمام اقوام رشک کر رہی ہیں۔

اس کتاب کا اصلی ماخذ

شیخ الاسلام امام تقی الدین احمد بن تیمیہ متوفی ۷۲۸ھ کی معرکہ آرا کتاب 'منہاج السنہ' چار جلدوں میں مصر میں چھپی ہے۔ آپ کے ایک معاصر شیعہ حسن بن یوسف بن علی بن مظہر حلی متوفی ۷۲۶ھ نے حضراتِ صحابہ کرام اور تابعین عظام رضی اللہ عنہم و رحمہم اللہ کے مطاعن و مثالب میں ایک کتاب لکھی تھی۔ امام صاحب نے نہایت محققانہ انداز میں ابن مظہر حلی کی کتاب کا رد لکھا ہے۔ اور اس کا بخیر ادھیر کر رکھ دیا۔ اس کتاب میں امام ابن تیمیہ نے مناظرانہ رنگ پر اعتراض کا جواب دیتے ہوئے کمپیں تحقیقی جواب دیا ہے، کمپیں الزامی جواب دیا ہے اور کمپیں مخالف کے نظریہ کی بنا پر جواب دیا ہے۔ اس کتاب سے بھی مولف کتاب "خلافت معاویہؓ و یزید نے بہت غلط طریقہ پر اپنے منشاء کے مطابق اقتباسات لیے ہیں۔

"منہاج السنۃ" کا مختصر خلاصہ امام ذہبی رحمہ اللہ نے "المنتقى" کے نام سے لکھا ہے جو مصر میں شیخ ممب الدین الخطیب کے حواشی اور مقدمہ کے ساتھ ۱۳۷۴ھ میں چھپا ہے۔ اس کتاب میں جگہ جگہ انہوں نے نوٹ اور حواشی کا اضافہ کیا ہے ان ہی حواشی کو مصنف نے اپنی کتاب کا اصل موضوع بنایا ہے اور بغیر نام بتائے اور کسی قسم کی نشاندہی کئے ان کی تمام کاوش کو اپنی علمی اور تحقیقی کاوش ثابت کرنے کی کوشش کی ہے، جب ہم نے "المنتقى" اور اس کے ان حواشی کو دیکھا تو معلوم ہوا کہ "خلافت معاویہ ویزید" کے محقق مؤلف نے ان ہی حواشی کا ترجمہ اور چرچہ لے لیا ہے۔

ہم ذیل میں چند مباحث کی نشاندہی کرتے ہوئے بتاتے ہیں کہ کتاب "خلافت معاویہ ویزید" کی خاص خاص باتیں جن کو مؤلف نے اپنی کاوش کا نتیجہ بتایا ہے۔ وہ "المنتقى" کے ان حواشی میں کہاں کہاں موجود ہیں۔ اور مصنف نے ترجمہ کر کے ان پر اپنا حق ظاہر کیا ہے۔ ان مقامات کو دونوں کتابوں سے نکال کر جس کا دل چاہے ملائے۔

"خلافت معاویہ ویزید" کے مؤلف نے صفحہ ۳۴۴ اور صفحہ ۳۴۵ پر حضرت سفینہ رضی اللہ عنہ کی حدیث پر جو کچھ لکھا ہے وہ سب کا سب "المنتقى" کے حاشیہ صفحہ ۵ سے ماخوذ ہے۔

حضرت امام ابن تیمیہ نے سفینہ رضی اللہ عنہ کی حدیث "خلافة النبوة ثلاثون سنة" کو منہاج السنۃ میں جگہ جگہ بیان کیا ہے، مگر محشی نے ان کے علی الرغم اس میں کلام کیا ہے اور اسی کو ہمارے مؤلف نے نقل کر دیا ہے۔

صفحہ ۲۲ سے ۲۶۲ تک بنو امیہ اور بنو ہاشم کے درمیان قرابتوں کا بیان

"المنتقى" کے حاشیہ صفحہ ۱۸۶ اور ۱۸۷ کی روشنی میں مرتب کیا گیا ہے۔

حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کی خلافت و امارت کے بارے میں مصنف نے جن اقوال و تصریحات کو اپنی کتاب میں نقل کیا ہے ان تمام کا ماخذ "المنتقى" کے حواشی صفحہ ۲۹ سے اور صفحہ ۲۳۱ سے ۲۳۲ تک ہیں۔

یزید کی امارت کی اہلیت و قابلیت کے بارے میں مؤلف نے جو کچھ لکھا ہے وہ "المنتقى" کے حاشیہ صفحہ ۲۸، ۱۸۱، ۲۰۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴ کا چرہ ہے۔ نیز صفحہ ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵ کے حواشی سے یزید کے فضائل و کمالات کو نقل کیا ہے۔ جن میں کتبوں کے حوالہ جات کے ساتھ یہ تمام باتیں بیان کی گئی ہیں۔

ابو مخنف، محمد بن سائب کلبی، بشام بن محمد کلبی وغیرہ کے بارے میں جو کچھ مصنف نے لکھا ہے اس کا ماخذ بھی "المنتقى" کے صفحہ ۴۱ اور ۳۱۸، ۳۱۹ کے حواشی ہیں۔

اس طرح کتاب "خلافت معاویہ و یزید" کی اکثر باتیں "المنتقى" کے ان ہی حواشی کا چرہ ہیں۔ نیز اسی مثنوی و ناشر نے قاضی ابو بکر بن العربی مالکی کی کتاب "العواصم من القواصم" اسی قسم کے حواشی کے ساتھ شائع کی ہے۔ مصنف نے ان حواشی سے بھی اس کتاب میں پورا پورا فائدہ اٹھایا ہے اور ان دونوں کتابوں کے ان حواشی پر اپنی تحقیق و ریسرچ کی بنیاد رکھ کر دنیا کو یاور کرائے کی کوشش کی ہے کہ آپ نے پہلی مرتبہ ان مسائل پر روشنی ڈالی ہے۔ "العواصم من القواصم" کے مباحث اس کتاب کے آخر میں ملاحظہ ہوں۔ یہ ضرور ہے کہ آپ نے دوسری کتابیں بھی مطالعہ فرمائی ہیں اور ان سے بھی کام لیا ہے، مگر واقعہ یہ ہے کہ آپ کی کاوش کا سارا دار و مدار ان ہی حواشی و تعلیقات پر ہے جو "المنتقى" اور "العواصم" پر ہیں۔ کیا بہتر ہوتا کہ

اس کو ظاہر کرنے کے بعد آپ بھی وہی راہ اختیار کیے ہوتے جسے مٹھی نے اختیار کیا ہے اور جوشِ تحقیق میں افراط و تفریط میں مبتلا نہ ہوئے ہوتے۔

"المستغنی" مملکتِ سعودیہ عربیہ کے نفقہ پر طبع ہوئی ہے۔ اس کے مٹھی سلفی ہیں اور حکومتِ سعودیہ کے علمی کاموں میں حصہ لیتے ہیں، انہوں نے حواشی میں جو کچھ لکھا ہے اس میں بڑی حد تک ایک خاص نقطہ نظر کی ترجمانی کی ہے، پھر بھی انہوں نے تنبیہ کی اور علمی و تاریخی حقائق کو برقرار رکھا ہے، اور نہایت فراخ دلی سے بنو امیہ کے اصل حالات معلوم کرنے کے سلسلے میں ہندی عالم علامہ شبلی نعمانی کی کتاب "النقد علی التمدن الاسلامی" کی خدمات کو سراہا ہے۔ یہ ضرور ہے کہ شیعوں کے جوشِ مخالفت میں، انہوں نے بعض بعض مقامات پر علامہ ابن تیمیہ سے بھی دو قدم آگے جانے کی کوشش کی ہے، مگر اس گراوٹ کا کہیں مظاہرہ نہیں کیا جس کا ثبوت مؤلف کتاب "خلافت معاویہ و یزید" نے دیا ہے انہوں نے حضرات علی، حسن، حسین، بن زبیر رضی اللہ عنہم پر کسی قسم کی کوئی تعریف نہیں کی ہے اور ان کے بارے میں مسلکِ اسلاف کو نہیں چھوڑا ہے۔

اگر آپ بھی ایسا کرتے تو ہم آپ کی خدمات کو سراہتے اور ساتھ دینے کی کوشش کرتے۔

جمال و خیانت اور بددیانتی

غیر زبانوں کے ترجمے میں بڑے بڑے لوگوں سے غلطی ہو جاتی ہے اور ایسا سرزد ہو جانا علمی شان کے منافی نہیں ہے۔ بشرطیکہ ترجمہ جان بوجہ کر کسی خاص مطلب سے غلط نہ کیا جائے۔ اور کسی عبارت سے خواہ مخواہ اپنا مقصد حاصل کرنے کے لیے اس کو تختہ مشق نہ بنایا جائے۔

افسوس کہ کتاب 'خلافت معاویہ ویزید' کے مولف نے متعدد مقامات پر، ایسا معلوم ہوتا ہے کہ، جان بوجہ کر غلط ترجمہ کیا ہے اور اپنے استدلال میں زور پیدا کرنے کے لیے اس قسم کی بھی کمزوری دکھائی ہے۔ نمونہ ملاحظہ ہونے۔

حضرت شاہ ولی اللہ صاحب محدث دہلوی رحمہ اللہ کی ایک عبارت کا ترجمہ کس درجہ غلط کیا اور ایک لفظ کی تبدیلی سے کیا سے کیا معنی پیدا کرنے کی کوشش کی ہے۔ متن اور ترجمہ دونوں کتاب کے صفحہ ۴ سے پیش ہیں:-

"ہر روز دائرہ سلطنت او لاسیما بعد تحکیم تنگ تر شدن گرفت، تا آنکہ در آخر بجز کوفہ وما حول آن برائے ایشان صافی نماند"

یعنی۔ ان کی سلطنت کا دائرہ ہر روز خاص کر ثالثی کے بعد زیادہ تنگ ہوتا گیا یہاں تک کہ آخر میں سوائے کوفہ اور اس کے آس پاس کے اور کچھ ان کے لیے باقی نہ رہا۔

حضرت شاہ صاحب فرماتے ہیں کہ مخالفین کی وجہ سے تحکیم کے بعد حضرت علی رضی اللہ عنہ کے حق میں فضا عام طور سے ناسازگار ہو گئی اور صرف کوفہ اور اس کے آس پاس کی فضا ان کے حق میں صاف رہی اور مکدر نہیں ہوئی۔ "مگر مصنف نے ترجمہ فرمایا ہے کہ 'سوائے کوفہ اور اس کے آس پاس کے اور کچھ ان کے لیے باقی نہ رہا۔' آپ یہ باور کرانا چاہتے ہیں کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کا تسلط اور عمل دخل صرف کوفہ اور اس کے آس پاس رہ گیا تھا، اور پورا عالم اسلام حضرت معاویہ کا ہو گیا تھا۔ آپ نے یہ گل بڑی چالاکی اور خوب صورتی کے ساتھ لفظ "صافی" کا ترجمہ "باقی" کر کے دکھلایا ہے۔

ایک جگہ امام ابن تیمیہ رحمہ اللہ کی منہاج السنۃ سے ایک عبارت نقل کر کے اس کا ترجمہ یوں فرمایا ہے۔ (ص ۱۴)

فان الثلاثة اجتمعت الامة عليهم فحصل بهم مقصود الامامة

یعنی۔ تینوں خلفاء نے پوری امت کو اپنے اوپر مجتمع کر لیا تھا اور اس امامت کا مقصد حاصل ہو گیا تھا۔

یہ ترجمہ بخوندہ اور کتبہ ہونے کے علاوہ غلط ہے۔ صحیح ترجمہ یہ ہے۔

"تینوں خلفاء پر امت نے اجتماع و اتفاق کیا۔"

اس کے اٹھنے کی وجہ غالباً یہ بتانا ہے کہ پچھلے خلفاء نے خود اپنے لیے مسلمانوں کو مجتمع و متفق کیا۔ بخلاف خلیفہ چہارم کے کہ وہ مسلمانوں کو اپنے پر مجتمع و متفق نہ کر سکے۔ گویا یہ کام خلفاء کا تھا جسے آخری خلیفہ نہ کر سکے۔ دیکھئے ترجمہ کو الٹ کر کیا مطلب لینے کی کوشش کی گئی ہے اور کیسا الزام رکھا گیا ہے۔

ایک جگہ "الامامة والسياسة" کے حوالہ سے حضرت حسن رضی اللہ عنہ کا ایک

فقروہ نقل کیا ہے اور اس کا ترجمہ یوں کیا ہے۔ (ص ۱۵)

ان ابی کان یحدثنی ان معاویۃ سبلی الامرالخ.

"اور میرے والد محمد سے فرماتے تھے کہ معاویہ خلافت پر ضرور فائز ہو جائیں گے۔"

"سبلی الامر" کا ترجمہ "خلافت پر ضرور فائز ہو جائیں گے" مبالغہ آمیز ہے۔ اور

حضرت حسن رضی اللہ عنہ کی زبان سے ثابت کرنے کی کوشش کی ہے کہ ان کے والد حضرت علی رضی اللہ عنہ بھی حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کی خلافت کو حتمی اور ضروری سمجھتے تھے، حالانکہ "سبلی الامر" کا ترجمہ ہے "جلد امارت کے مالک ہوں گے۔" مگر اس

ترجمہ میں مصنف کے ذوق کے مطابق شدت پیدا نہیں ہوئی، عنقریب امیر ہونے اور خلافت پر ضرور فائز ہونے میں بڑا فرق ہے۔

نیز اسی صفحہ ۱۵ پر حضرت حسن رضی اللہ عنہ کا یہ قول ان کے والد حضرت

علی رضی اللہ عنہ سے نقل کیا ہے اور اس کا ترجمہ یہ کیا ہے۔

وان علیاً ابی کان یقول لاتکرها امارۃ معاویۃ فانکم لوفارقتموہ لرایتم الرؤس
تندرعن کواہلہا کالحنظل۔

ترجمہ۔ ”اور میرے والد علیؑ فرماتے تھے کہ معاویہ کی امارت (یعنی امیر المومنین ہونے سے) تم کو رابست کرنا۔ کیونکہ تم نے اگر ان کو بھی گنوا دیا تو دیکھو گے کہ مونڈھوں پر سے حنظل کی طرح دھڑا دھڑا کر کٹ کر گریں گے۔“

اس ترجمہ میں ایک تو ”امارت“ کی تشریح، امیر المومنین ہونے سے کی گئی ہے جو مصنف کے مطمح نظر کی رعایت سے ہے، ورنہ امارت کا مفہوم ”امیر ہونا“ عام ہے۔ دوسرے ”لوفار قتموہ“ کا ترجمہ ”اور تم نے اگر ان کو بھی گنوا دیا“ کیا گیا ہے، حالانکہ اس کا صاف ترجمہ یہ ہے ”اگر تم لوگ ان سے جدا ہوئے“ مگر ”گنوا دیا کہہ کر حضرت معاویہ کی امارت کی اہمیت اور اس کے مقابلہ میں حضرت حسن رضی اللہ عنہ وغیرہ کی اس کی طرف شدت احتیاج ثابت کرنے کی کوشش کی گئی ہے، اس قسم کی باتیں ذمہ داری اور دیانت داری کے خلاف ہیں۔ اور جن کی عبارت کا یہ ترجمہ کیا گیا ہے ان کے مفہوم میں تحریف کرنے کی کوشش کی گئی ہے۔ یہ چند مثالیں دیدہ و دانستہ غلط ترجمہ کرنے اور اپنے مطلب میں زور پیدا کرنے کے لیے اصل عبارتوں کے غلط مطالب لینے کی ہیں، جو سرسری طور سے جمع کر دی گئی ہیں، اس قلم کی حرکتیں کتاب میں اور بھی ہیں۔

ایک بڑی مصیبت یہ بھی ہے کہ کتاب ”خلافت معاویہؓ ویزیدؓ“ کے محقق بہت سی عربی عبارتوں کو سمجھنے سے قاصر رہ گئے ہیں، جس کی بنا پر بے چارے نے غلط ترجمہ کیا ہے، یا ایسا ترجمہ کر دیا ہے کہ نہ خود سمجھیں نہ دوسرا سمجھ سکے۔

ایک موقع پر یزید کو خلافت و امارت کے بعد بھی "امیر المومنین" لکھنے کے بیان میں حضرت ابو الحارث لیث بن سعد فحیمی کا مقولہ نقل کر کے قاضی ابو بکر بن العربی کی یہ عبارت درج کی اور اسی کا ترجمہ یہ کیا ہے (ص ۲۳۰)

فساه اللیث امیر المومنین بعد ذهاب ملکهم وانقراض دولتهم

ترجمہ۔ (یعنی حضرت لیث ان کو (یزید کو) اس وقت بھی امیر المومنین کہتے تھے جب ان کی حکومت چلی گئی، اور ان کی سلطنت جاتی رہی تھی)۔

مؤلف کی عبارت اور ترجمہ سے معلوم ہوتا ہے کہ وہ ابو الحارث اللیث بن سعد فحیمی کو نہیں سمجھے، یہ امام اہل مصر فی الفقہ والمحدثات حضرت امام لیث بن سعد مصری صاحب اللام الشافعی رحمہ اللہ متوفی ۱۷۵ھ میں اور امام ابو بکر بن العربی کے کہنے کا مقصد یہ ہے کہ امام لیث بن سعد جن کی وفات دولت و خلافت اموی کے تقریباً ۳۵ سال بعد ہوئی وہ بھی امویوں کی خلافت و دولت کے زوال و انقراض کے اتنے بعد تک یزید کو امیر المومنین کے لقب سے یاد کرتے ہیں، مگر مصنف کو اسلوب نگارش کا پتہ نہ چل سکا، اور "ملکهم" اور "دولتهم" کی ضمیر کو بجائے امویوں کے یزید کی طرف لوٹا دی، اور ترجمہ بھی انتہائی مدغمانہ کیا۔

صفحہ ۷۵ پر تین اشعار مع ترجمہ کے درج ہیں۔ تیسرا شعر اور اس کا ترجمہ یہ ہے:-

ولست لهم وان عتبوا مطيعاً حياتی او یغیبنی التراب۔

ترجمہ۔ (ان عتاب کرنے والوں سے اس کا کیا واسطہ کہ میری زندگی ان کی اطاعت میں گزرتی ہے، یا مٹی مجھے غائب کر دیتی ہے)۔

یہ ترجمہ غلط ہونے کے علاوہ نہایت احمقانہ ہے، صحیح ترجمہ یہ ہونا چاہیے۔

"میں اپنے طاقت گروں کا، اگرچہ وہ مجھ پر عتاب نازل کریں، مطیع و فرمان بردار

اپنی زندگی بھر نہیں ہو سکتا یہاں تک کہ مٹی اپنے اندر مجھے چھپالے۔
 'لست لحم مطیعاً کے درمیان' وان عتبوا' جملہ معترضہ ہے، اور اس کا واؤ وصلیہ
 ہے، اور 'حیاتی' کا لفظ 'لست' کے لیے مفعول فیہ زمانی ہے، اور 'او' کا لفظ 'الی ان'
 کے معنی میں ہے، مطلب بالکل صاف ہے، مگر ہمارے محقق کو کچھ پتہ نہ چلا، اور ایسا
 ترجمہ کیا کہ نہ وہ سمجھے نہ ہم۔ اسی طرح صفحہ ۲۱۷ پر ایک شعر اور اس کا ترجمہ
 یوں ہے۔

و ما رست الرجال ومارسونی فمعوج علی و مستقیم

میں نے لوگوں کی اصلاح کی کوشش کی۔ اور لوگوں نے میری اصلاح کی، تو
 کسی کو میں نے کج رو پایا، اور کسی کو راہِ راست پر۔

یہاں پر ہمارے محقق نے 'مارست' کا ترجمہ 'اصلاح کرنا کیا ہے' حالانکہ اس
 کے معنی معاملہ، تجربہ، مشق و غیرہ کے ہیں، اور اس کا مطلب یہ ہے، کہ 'میں نے لوگوں
 سے تعلقات پیدا کیے، لوگوں نے میرا تجربہ کیا، آزمایا، اس کے نتیجے میں کچھ میرے
 بارے میں کج رو میں اور کچھ راہِ راست پر ہیں۔'

صفحہ ۳۲۴ پر یزید کی تعریف میں فضالہ بن شریک شاعر کے دو اشعار نقل کر
 کے ان کا جو ترجمہ کیا گیا ہے وہ بلاشبہ مصنف اور ہم سب کے سر دھننے کے قابل ہے،
 ملاحظہ ہو۔

إذا ما قریش فاخرت بطریفها فخرت بمجد یا یزید تلید۔

ترجمہ: قریش جب اپنے آباؤ اجداد پر فخر کرنے لگیں تو اسے یزید تم جو پانچواں
 بمجد (عن جد) بزرگی رکھتے ہو (اپنی بزرگی پر فخر کرو۔)

یہاں پر طریف اور تلید کا مطلب ہی سمجھنے کی کوشش نہیں کی گئی یا جان بوجہ

کر یزید کے ذاتی فضائل ثابت کرنے کے لیے یہ ترجمہ کیا گیا ہے۔: طریقت سے مال اور ذاتی دولت و ثروت کو کہتے ہیں اور تلید پرانے مال اور خاندانی ثروت کو، محاورہ ہے کہ "مالہ طریف ولا تلید" یعنی اس کے پاس نیا پرانا کوئی مال نہیں ہے، یعنی نہ ذاتی اوصاف و کمالات ہیں، نہ خاندانی مجدد و شرافت ہے، اس شعر کا صحیح ترجمہ یہ ہے۔ "جب قریش کے لوگ اپنے ذاتی کمالات پر فخر کریں تو تم اسے یزید اپنے قدیم اور آبائی مفاخر پر فخر کرو"۔ چونکہ اس ترجمہ میں یزید کے آبائی مناقب و مفاخر کا بیان تھا، اور ذاتی کمالات کی طرف اشارہ نہیں تھا، اس لیے ہمارے خیال میں جان بوجھ کر غلط ترجمہ کیا گیا ہے۔

دوسرا شعر اور اس کا ترجمہ یوں درج ہے۔

بمجد امیر المومنین ولم یزل ابوک امین اللہ جد رشید

(امیر المومنین ہونے کی بزرگی پر اور اس بات پر کہ تمہارے والد اللہ کے (بوجہ کاتب وحی ہونے کے) امین تھے اور تمہارے دادا قائد و دانشمند تھے)۔ اس ترجمہ کو اشعار سے کوئی تعلق نہیں ہے، اور نہ ہی مترجم نے شاید شعر کو کچھ بھی سمجھا ہے، صحیح ترجمہ یوں ہونا چاہیے:-

"اور وہ مجدد تلید جس پر تم فخر کرو گے وہ امیر المومنین ہی کا یعنی آپ ہی کا مجدد و شرف ہے، جو سمجھ دار آدمی کا حصہ ہے، اور آپ کے والد اللہ کے امین بن کر رہے۔" یہ "بمجد" پہلے شعر کے "بمجد" کی توضیح و تفسیر اور بدل کے طور پر ہے، اور "امیر المومنین" مصناف الیہ ہے، مراد خود یزید کی ذات ہے، اور لم یزل ابوک امین اللہ "بیچ میں جملہ معترضہ ہے اور "جد رشید" صفت یا بدل "یا تو واضح ہے، بمجد امیر المومنین کی، "جد" کے معنی یہاں حصہ اور نصیب کے ہیں، دادا نانا نہیں۔

سوچنے کی بات ہے کہ جس عالم و محقق کو عبارت فہمی میں اس طرح کی دشواری پیش آتی ہو، اور جو عربی اشعار اور عبارتوں کے مطالب و معانی غلط سمجھتا ہو اس کی کسی معمولی تصنیف و تالیف پر کس طرح اعتماد کیا جاسکتا ہے چہ جائیکہ "خلافت معاویہ و یزید" جیسی کتاب پر اعتماد کیا جائے، جو بقوں مصنف اور یزعم خود بعض اسلامی تاریخ میں اپنی نوعیت کی پہلی چیز ہے، اس موضوع پر تو علم و قلم اور عقل و قلب کو بہت زیادہ توجہ دینے اور فہم و فراست کو بشیار و بیدار رکھ کر کام کرنے کی ضرورت تھی۔ معلوم نہیں مؤلف نے کن کن نازک جگہوں پر عبارتوں کے سمجھنے میں غلطی کی ہوگی، اور اسی کے مطابق لکھا ہوگا۔ جہاں اصل عبارت اور ترجمہ آمنے سامنے ہے وہاں تو مقابلہ و تصحیح کی کوشش ہو سکتی ہے، مگر جہاں آپ نے اپنی تحقیق و تدقیق پر کھلی اعتماد سے کام لیا ہے وہاں تو بڑھی دشواری ہوگی۔

خاص طور سے اردو دان عوم کے لیے یہ کتاب بہت مہنگی پڑے گی، اگر وہ مصنف کی علمیت و قابلیت پر اعتبار و اعتماد کر کے اس کا مطالعہ کریں گے۔ فوس کہ اس اعتبار سے بھی مصنف نے یہ کتاب لکھ کر کوئی خاص کام نہیں کیا، بہت سی موٹی موٹی کتابوں کے نام کی فہرست دے کر اپنے ماخذوں پر طمینان دلانا اسی وقت معتبر ہوگا جبکہ ان کے سمجھنے اور ان سے اخذ کرنے کی پوری صلاحیت بھی ہوتی۔

باقی رہا کتاب میں مورخوں اور محدثوں کی کتابوں میں قطع و برید کرنے، درمیان سے عبارت حذف کرنے، عبارتوں کو غلط انداز میں پیش کرنے، علماء پر الزام عائد کرنے اور اقتباسات و حوالہ جات میں بڑھی دلیری اور جرأت سے خیانت کرنے کا معاملہ تو ہمارا دعویٰ ہے کہ اس کتاب میں کم از کم سو میں پچھتر حرکتیں اسی قسم کی ہیں، اور مؤلف نے بڑھی جسارت سے علماء و محدثین کے ساتھ خیانت کا معاملہ کیا ہے،

اور یہ ہماری پوری کتاب ہی اس کی دلیل ہے، اور سبندہ قدم قدم پر ایسی ہی حرکتوں کا انکشاف ہوگا۔ اس کتاب میں زیادہ زور اسی پر دیا گیا ہے، اور اسی قسم کی خیانتوں کی نشاندہی کی گئی ہے، مگر اس قسم کی خیانتوں کی نشاندہی صرف اردو، فارسی، اور عربی کی ان کتابوں تک محدود ہے جو عام طور سے پڑھی پڑھائی جاتی ہیں، وراہل علم کے پاس موجود ہیں۔ مؤلف نے جن مغربی مستشرقین اور انگریزی مراجع و مأخذ کو استعمال کیا ہے، ان کو بات نہ نہیں لگایا ہے، حالانکہ ہمیں یقین ہے کہ اگر اردو فارسی اور عربی کی کتابوں میں ۷۵ فیصد خیانت کی گئی ہے تو انگریزی کتابوں میں اس سے زائد خیانت ہوگی اور ان کے اقتباسات و تراجم اور مطالب و معانی میں بڑی دلیری اور صفائی سے قطع و برید کیا گیا ہوگا، کیونکہ یہ کتابیں نسبتاً کم پڑھی جاتی ہیں، اور عام طور سے لوگ ان کو بات نہ نہیں لگاتے۔ اگر کوئی صاحب ذوق انگریزی جانتے والا اس کتاب کے انگریزی مآخذوں کی تحقیق کرے تو مؤلف کی حرکتوں کا ظہور ہو جائے گا، کیونکہ جو شخص عام کتابوں میں اس طرح جرات دکھا کر قطع و برید کرتا ہے، وہ غیر معروف و کم استعمال کتابوں میں کیسے چوک سکتا ہے، مؤلف نے جگہ جگہ یہ بھی کیا ہے کہ اگر ایک کتاب کی عبارت ان کے مطلب کے خلاف ہے تو اسی کی اپنے مطلب کی عبارت کو کسی دوسری کتاب کے حوالے سے نقل کر دیا تاکہ دیکھنے والے کو معلوم ہو کہ مؤلف بے چارے کے سامنے اصل کتاب نہیں تھی، اس لیے جتنی عبارت مل سکی انہوں نے نقل کر دیا۔ اس کی ایک مثال "جہاد قسطنطنیہ" کے بیان میں صفحہ ۴۳ سے مل سکتی ہے، جس میں مؤلف نے "فتح الباری شرح بخاری" کی ادھوری عبارت، حاشیہ بخاری کے حوالے سے درج کی ہے، حالانکہ ان کے مأخذ و مطالعہ میں "فتح الباری" بھی ہے، اور انہوں نے اس سے جگہ جگہ (مثلاً صفحہ ۸۹ وغیرہ میں) اس کا حوالہ بھی دیا ہے، مگر جہاد قسطنطنیہ میں اس

کا حوالہ دینے کے بجائے حواشی بخاری کا حوالہ دے دیا، حالانکہ مؤلف کو ایسا کرنے کی کوئی ضرورت نہیں تھی، جبکہ وہ اصل کتابوں کی عبارتوں میں قطع و برید کر کے نقل کر دینے کے عادی ہیں۔

ایک اور مہمانہ حرکت یہ بھی ہے کہ مؤلف جس کتاب کو غیر معتبر و غلط قرار دیتے ہیں اسی سے اپنے لیے استدلال کرنا واجب سمجھ کر اپنے منشا کو ثابت کرتے ہیں، اور جب اس میں خلاف منشا بات آجاتی ہے تو اسے "غالی" کے "محمل" لفظ سے نواز دیتے ہیں، یہ بھی کرتے ہیں کہ ایک کتاب سے ایک مسلسل واقعہ بیان کرنے میں جب کوئی بات خلاف منشا آجاتی ہے تو دوسری کتاب معتبر یا غیر معتبر کا حوالہ دے دیتے ہیں، اور پھر پہلی کتاب کی عبارت شروع کرتے ہیں، اس قسم کی بہت سی لغو باتیں اس کتاب میں موجود ہیں، اور ذرا غور کرنے کے بعد پڑھنے والے کے سامنے آجاتی ہیں۔

حضرت علی رضی اللہ عنہ اور ان کا دورِ خلافت

حضرت علی رضی اللہ عنہ کی خلافت کو ہر طرح ناکام ثابت کرنا مؤلف کا پہلا کام تھا، انہوں نے لکھا ہے:-

حضرت عثمان ذی النورین رضی اللہ عنہ کی مظلومانہ شہادت کے بعد جب سبائی بیڈر مالکُ الاشر اور اس کے ساتھیوں نے حضرت علی رضی اللہ عنہ سے بیعت خلافت کرنی چاہی آپ کے ہجیرے بجائی عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہ نے منع کیا، اور مستقبہ کیا۔ مگر افسوس کہ حضرت موصوف نے اپنے بجائی کا عاقلانہ مشورہ قبول نہ فرمایا، اور بیعت لے لی، یہ بیعت چونکہ باغیوں اور قاتلوں کی تائید اور اصرار سے ہوئی تھی، اور یہ خلافت ہی حضرت عثمان ذی النورین رضی اللہ عنہ جیسے محبوب خلیفہ راشد کو ظلماً اور ناحق قتل کر کے سبائی گروہ کے اثر سے قائم کی گئی تھی، نیز قاتلین سے قصاص جو شرعاً واجب تھا، نہیں لیا گیا تھا، اور نہ قصاص کے لیے جانے کا کوئی امکان رہا تھا، کیونکہ باغی اور قاتل اور اس گروہ کا بانی مبنی عبد اللہ بن عباس سبائین کے گروہ میں نہ صرف شامل، بلکہ سیاست و وقت پر اثر انداز رہے، اکابر صحابہ نے بیعت کرنے سے گریز کیا، اس لیے بیعت خلافت مکمل نہ ہو سکی۔ (ص-۲)

یہ کتاب "خلافت معاویہ و یزید" کی بسم اللہ ہے، جس میں حضرت علی رضی اللہ عنہ کو خلافت کے لیے ضد تھی اور بٹ و حرم اور عاقلانہ مشورہ نہ قبول کرنے والا بتایا گیا ہے، نیز بتایا گیا ہے کہ ان کی خلافت صرف سبائیوں اور باغیوں کی وجہ سے قائم ہوئی اور اس کی بنیاد قتل عثمان رضی اللہ عنہ پر رکھی گئی، خون عثمان رضی اللہ عنہ کے قصاص

کے لیے تمام امکانات ختم کر دیئے گئے اور حضرت علی رضی اللہ عنہ کے نام پر سبائی گروہ خلافت پر قابض و دخیل تھا، اور حضرت علی رضی اللہ عنہ ان کے ہاتھ میں کٹھ پتلی بنے ہوئے تھے، اس پوری عبارت کے ایک ایک لفظ پر غور کرنے سے مؤلف کے حضرت علی رضی اللہ عنہ کے خلاف جذبہ کا پتہ چلتا ہے، اور ان کے دل کی ایک ایک تصویر ان الفاظ میں رقص کرتی نظر آتی ہے۔

مؤلف نے خیانت سے حضرت شاہ ولی اللہ صاحب کی کتاب "ازالۃ الخفاۃ" سے عبارت نقل کی، اور یہ ظاہر کرنے کی کوشش کی کہ حضرت شاہ صاحب بھی مؤلف کے ہمنوا ہیں، حالانکہ واقعہ یہ ہے کہ شاہ صاحب نے پہلے وہ دلیل بیان کی، جس کی بنیاد پر حضرت علی رضی اللہ عنہ کی خلافت کا انعقاد تسلیم کیا جاتا ہے، اور حضرت عائشہؓ اور حضرت طلحہ رضی اللہ عنہ اور حضرت زبیر رضی اللہ عنہ کے بیعت نہ کرنے کو ان کی خطائے اجتہادی بتایا، پھر ان حضرات کے بیعت نہ کرنے کا جو شبہ تھا اسے شاہ صاحب نے بیان کیا ہے۔

"خلافت برائے علی مرتضیٰ قائم نہ شد" الخ (ازالۃ الخفاۃ ص ۲ ص ۲۷۹)
مگر مؤلف نے ان حضرات کے اس خیال کو شاہ ولی اللہ صاحب کی رائے سمجھ کر نقل کر دیا، اور دھوکہ دینا چاہا کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کے بارے میں یہ میرے ہی خیالات نہیں ہیں، بلکہ شاہ ولی اللہ بھی اسی کے ہمنوا ہیں۔
مؤلف اس کے بعد ارشاد فرماتے ہیں:-

"ان اہل حل و عقد کو جس میں اکابر صحابہ کی جماعت شامل تھی حضرت علی کی ذات سے کوئی مخالفت نہ تھی، اور نہ ان کے خلیفہ منتخب ہونے پر کسی قسم کا اعتراض تھا۔ یہ حضرات انتخاب و بیعت خلافت میں سبائی گروہ کی دراندازیوں کو مصلح ملیہ کے خلاف

سمجھتے تھے، اس لیے امت کی بھاری اکثریت نے بیعت نہیں کی (خ۔ (ص ۲)
 اس میں بھی مؤلف نے حضرت علی رضی اللہ عنہ کو غلط کار ثابت کرنے کی کوشش
 کی ہے، اور یہ کہہ کر کہ "اکابر صحابہ سبائی گروہ کی دراندازیوں کو مصلح ملیہ کے خلاف
 سمجھتے تھے۔" بتانا چاہا ہے کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ ان سبائیوں کی دست درازیوں
 کو مصلح ملیہ کے مطابق سمجھ کر ان کے ہاتھ میں کھیل رہے تھے، اور ان کی خلافت
 سراسر سبائی گروہ کی خلافت تھی، حضرت علیؑ اپنی غلطی یا مجبوری کی وجہ سے ان میں
 پھنس گئے، اور چھوٹ نہ سکے، اور ان کا پورا دور سخت ناکام گیا، چنانچہ ارشاد ہوتا ہے:-

"حضرت موصوف کی یہ خطائے اجتہادی تھی یا بے بسی اور مجبوری، نتیجہ یہ ہوا کہ
 بخلاف حضرات خلفائے ثلاثہ جن کی بیعت پر تمام امت مجتمع تھی، اتحاد و اتفاق تھا،
 کفار کے مقابلہ میں جہادی سرگرمیاں تھیں، بڑے بڑے ملک فتح ہوئے، مگر حضرت
 علی رضی اللہ عنہ کے زمانہ میں نہ کوئی جہاد ہوا، نہ کوئی ملک و شہر فتح ہوا (ص ۳) نہ ملت
 ان کی بیعت پر مجتمع ہوئی، آپس ہی میں تلواریں چلتی رہیں۔" (ص ۳)

مؤلف نے پوری کتاب میں جو جو بے بودگیاں، غلط بیانیاں کی ہیں، ان کو ایک
 طرف رکھا جائے اور ذیل کی چند سطریں ایک طرف رکھی جائیں، تو ان کا پتہ سب پر
 بھاری ہوگا، دریدہ دہنی، بد عقیدگی اور گستاخی کی انتہا ان سطروں پر ختم ہے، اور شاید
 ہی کوئی جرمی سے جرمی خارجی بھی ان کے کہنے کی جرأت نہیں کر سکتا، ہم ان سطروں
 کو مؤلف کی پوری کاوش کا خلاصہ اور نتیجہ سمجھتے ہیں:-

"حضرت علی رضی اللہ عنہ کی بیعت مکمل نہیں ہوئی تھی، امت کی بہت بڑی
 اکثریت ان کی بیعت میں داخل نہیں تھی، ان کے خلاف جو حضرات کھڑے
 ہوئے تھے وہ بڑی جمعیت رکھتے تھے، ان کے قبضے میں ملک تھے، اور لاکھوں انسانوں کی

حمایت انہیں حاصل تھی، پھر ایسا خلیفہ جسے جمہور کی حمایت حاصل نہ ہو، جب شرعاً اس کا مجاز ہے کہ اپنے مخالفوں کے خلاف تلوار اٹھائے تو پھر امیر یزید جو مستحق علیہ خلیفہ تھے، جن کا پرچم عالم اسلام پر لہرا رہا تھا، جن کی بیعت میں سینکڑوں صحابہ کرام خصوصاً حضرت عبداللہ بن عباس، نیز حسین کے بھائی حضرت محمد بن علی (ابن الحنفیہ) جیسی مقتدر (ص ۱۷۹) و مقدس بستیاں داخل تھیں وہ اس کے مجاز کیوں نہیں کہ اپنے خلاف خروج کرنے والوں کا مقابلہ کریں، حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ کی تلوار اگر حضرت ام المومنین عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا زوجہ وجیہ رسول اللہ صلوٰۃ اللہ علیہا کے خلاف بے نیام ہو سکتی ہے، اور اس خروج پر تیر برسائے جاسکتے ہیں، جس میں تمام امت کی ماں تشریف فرما ہو، اور ماں بھی وہ جو حجت دینیہ کے تحت میدان میں آئی ہو تو حضرت حسینؑ کے خلاف تلوار کیوں نہیں اٹھائی جاسکتی، جن کی دعوت محض یہ تھی کہ نبی ﷺ کا نواسہ اور حضرت علیؑ کا فرزند ہونے کی حیثیت سے انہیں خلیفہ بنایا جائے۔" (ص ۱۸۰)

ان چند جملوں میں مولف نے پورا زہر استعمال کیا ہے اور یہ باتیں ثابت کرنی

چاہی ہیں۔

(۱) حضرت علی رضی اللہ عنہ کی بیعت کامل و مکمل بیعت نہیں تھی، بلکہ ان کے خلاف جو لوگ تھے وہ ان کے موافقین سے زیادہ تھے۔

(۲) حضرت علی رضی اللہ عنہ نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا پر اپنی تلوار کھینچی، اور ان پر وار کیا، یہ جملہ نہایت ہی زہریلا ہے، اور حضرت علی رضی اللہ عنہ پر شرم ناک افتراء ہے، جس کے لیے دین و دیانت کے ساتھ ساتھ واقعات سے بھی آنکھ بند کرنا پڑتی ہے۔ کوئی کٹر خارجی بھی یہ کھنسنے کی جرأت نہیں کر سکتا۔

(۳) حضرت حسین رضی اللہ عنہ پر یہ الزام کہ وہ اپنے کو فرزند علی رضی اللہ عنہ اور رسول اللہ ﷺ کا نواسہ ہونے کی وجہ سے خلافت کا حقدار قرار دیتے تھے، نہایت ہی سنگین ہے، ان حضرات کے بارے میں اس طرح کی بات ان قرآنی تعلیمات کے خلاف ہے جو صحابہ کے بارے میں موجود ہیں۔

مؤلف نے علامہ ابن تیمیہ کی ایک عبارت کو اپنے اس مقصد کے لیے استعمال کیا ہے اور ان کے مقصد و منشاء کے خلاف ان کی عبارت کا مطلب اپنے ذوق کے مطابق لینا چاہا ہے۔

اب آئیے، ہم بتائیں کہ مؤلف نے اپنی کتاب میں جن علمائے اسلام سے استشاد کر کے ان کو اپنا ہمنا بنا نے کی کوشش کی ہے، ان کا مسلک کیا ہے اور وہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کے بارے میں کس حقیقت کو ظاہر کر رہے ہیں۔ اور آپ کیا باور کرانا چاہتے ہیں۔

حضرت شاہ ولی اللہ رحمہ اللہ کی تصریحات

حضرت شاہ ولی اللہ صاحب محدث دہلوی رحمہ اللہ نے "ازلۃ الخفاء عن خلافت الخفاء" کے مقصد اول کی فصل اول کو خلافت عامہ (خاصہ نہیں) کے بیان سے شروع فرمایا ہے، اور خلافت عامہ کی تعریف و غیرہ بیان کرنے کے بعد خلافت عامہ کے منعقد ہونے کے چوتھے طریقہ کو بیان کر کے ہوئے لکھا ہے:-

"واین دو نوع است، یکے آنکہ مستولی مجتمع شروط باشد، و صرف منازعین کند، و بصلح و تدبیر و غیر ارتکاب محرمی واین قسم جائز است و رخصت، و انعقاد خلافت معاویہ بن ابی سفیان بعد حضرت مرتضیٰ و بعد صلح امام حسنؑ بہمیں نوع بود الخ۔"

ترجمہ:- (اس چوتھے طریقے کی دو قسمیں ہیں، ایک قسم یہ ہے کہ استیلاء کرنے والا خلافت کی شرطوں کو جامع ہو، اور بغیر کسی ناجائز امر کے صرف صلح اور تدبیر سے مخالفوں کو مزاحمت سے باز رکھے، یہ قسم عند الضرورت جائز ہے، معاویہ رضی اللہ عنہ بن ابی سفیان رضی اللہ عنہ کی خلافت کا انعقاد، حضرت علی مرتضیٰ رضی اللہ عنہ کی وفات کے بعد اور حضرت امام حسن کے صلح کر لینے کے بعد اسی طرح سے ہوا تھا۔ الخ۔)

یہاں پر حضرت شاہ صاحب نے اہل سنت والجماعت کے مسلک کو واضح الفاظ میں بیان فرما کر حضرت علی کرم اللہ وجہہ کی خلافت عامہ کو بیان فرمایا ہے، اور ان کے بعد حضرت امام حسن رضی اللہ عنہ کو خلیفہ مان کر حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کو انعقاد خلافت کے چوتھے طریقے کی رو سے خلیفہ عام تسلیم فرمایا ہے۔

اس کے بعد حضرت شاہ صاحب حضرت علیؑ کی خلافت کے انعقاد کے متعلق فرماتے ہیں:-

”واہل علم تکلم کرده اند در آنکہ خلافت حضرت مرتضیٰ بکدام طریق از طرق مذکورہ واقع شد، مقتضائے کلام اکثر آنست کہ بہ بیعت مہاجرین و انصار کہ در مدینہ حاضر بود ند خلیفہ شدند، و اکثر نامہ ہائے حضرت مرتضیٰ کہ باہل شام نوشتہ اند شاید این معنی است۔“

ترجمہ:- (اہل علم نے اس بات میں کلام کیا ہے کہ حضرت علی مرتضیٰ کی خلافت چار مذکورہ طریقوں سے کس طریقہ پر واقع ہوئی، اکثر علماء کے کلام سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ حضرت علیؑ ان مہاجرین اور انصار کے بیعت کر لینے سے خلیفہ ہوئے جو مدینہ میں موجود تھے، اور حضرت علی مرتضیٰ کے اکثر وہ خطوط جو آپ نے اہل شام کو لکھے، اس پر شاید ہیں۔)

اس قول کو حضرت شاہ صاحب نے راجح قرار دیتے ہوئے پہلے بیان فرمایا اور حضرت علی رضی اللہ عنہ کی خلافت عامہ کے انعقاد کو مدینہ منورہ کے مہاجرین و انصار رضی اللہ عنہم کے بیعت کر لینے کی وجہ سے قرار دیا، اور اس کی تائید حضرت علی رضی اللہ عنہ کے خطوط سے فرمائی، اس کے بعد حضرت شاہ صاحب نے اس بارے میں علماء کے ایک گروہ کا دوسرا قول نقل فرمایا ہے، جس میں ہے کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کی خلافت عامہ کا انعقاد بذریعہ شوریٰ ہوا۔

مقصد اول کی فصل اول کے خاتمہ پر شاہ صاحب حاصل کلام کے طور پر فرماتے ہیں:-
 ”وچوں معنی خلافت و مشروط خلیفہ، و آنچه متعلق است بخلافت دانستہ شدہ وقت آن رسید کہ چہل مقصد عود کنیم۔ اثبات خلافت عامہ برائے خلفائے اربعہ اعلیٰ بدہیات است، چوں مفہوم خلیفہ و مشروط اور در ذہن تصور نماییم و از احوال خلفاء اربعہ انچہ مستفیض شدہ تذکرہ فرماییم، بالبدلتہ ثبوت و مشروط خلافت ایشان و ظہور مقاصد خلافت باکمل وجہ در ایشان اور اک کردہ می شود، اگر خلفائے در ثبوت خلافت ایشان مست باعتبار خدمت معانی دیگر است در مفہوم خلافت، چنانکہ شیعہ عصمت و وحی باطنی در امام شرط می کنند، و الا وجود اسلام و عقل و بلوغ و حریت و ذکوریت، و سلامت اعضاء و قریشیت درین بزرگان محل بحث عاقلے نمی تواند بود و مسیح عاقلے انکار نمی تواند کرد کہ مقابلہ اہل ردت و فتح بلاد عجم، و بلاد روم و مدافعت جیوش کسری و قیصر بتدبیر و امر ایشان بودہ است، و فی ہذا کفایت لمن را کفنی، الخ۔“

ترجمہ: ”جب خلافت کے معنی اور خلیفہ کی شرطیں اور خلافت کے متعلقات معلوم ہو چکے تو اب وہ وقت آگیا کہ ہم اصل مقصد کی طرف رجوع کریں، خلفاء اربعہ کے لیے خلافت عامہ کا ثابت ہونا اعلیٰ بدہیات سے ہے، کیونکہ جب ہم خلیفہ کا مفہوم اور اس

کی شرطیں ذہن میں لاتے ہیں، اور خلفائے اربعہ کے حالات پر جو بسند مستفیض معلوم ہوئے ہیں، نظر ڈالتے ہیں تو بدیہی طور پر خلافت کی شرطوں کا ان میں پایا جانا اور خلافت کے مقاصد کا اکمل طور پر ان سے ظاہر ہونا واضح ہو جاتا ہے، اور کسی طرح کا خفا باقی نہیں رہتا اور اگر خلفائے اربعہ کی خلافت کے ثبوت میں کوئی پوشیدگی ہے تو وہ خلافت کے مفہوم میں معنی مذکورہ کے علاوہ دوسرے معانی شامل کرنے کی وجہ سے ہے، جیسا کہ شیعہ عصمت اور وحی باطنی کو امام کے لیے شرط کرتے ہیں، ورنہ اسلام اور عقل اور بلوغ اور حریت، اور ذکوریت اور سلامتی اعضاء اور قریشیت کا ان بزرگوں یعنی خلفائے اربعہ میں پایا جانا کسی عاقل کے لیے محل بحث نہیں ہو سکتا، اور نیز کوئی دانشمند اس بات سے انکار نہیں کر سکتا کہ مرتدوں سے جنگ کرنا، اور بلاد عجم اور بلاد روم کو فتح کر لینا، اور کسریٰ و قیصر کے لشکروں کو شکست دینا انہیں خلفاء کی تدبیر اور انہیں کے حکم سے ہوا ہے۔ اور کفایت کرنے والے کے لیے اس قدر کافی ہے، الخ۔“

شاہ صاحب کے اس بیان میں کہیں بھی حضرت علی مرتضیٰ کی خلافت پر نہ حرف گیری ہے، نہ اس کا کوئی ادنیٰ شائبہ ہے، اور نہ ہی ان کی خلافت کی ناکامی و نامرادی کا کوئی ذکر ہے، بلکہ اہل سنت والجماعت کے مسلک کی پوری ترجمانی ہے۔

مگر "خلافت معاویہ و یزید" کے مؤلف نے شاہ صاحب کی اسی کتاب سے اپنے منشاء کے مطابق عبارتیں نقل کر کے ثابت کرنا چاہا ہے کہ شاہ صاحب حضرت علی رضی اللہ عنہ کی خلافت کے قیام کے منکر تھے، ان کی خلافت کا دائرہ صرف کوفہ اور اس کے اطراف تک محدود تھا، اور وہ اپنے اقدام پر ہمیشہ افسوس فرماتے رہے، حالانکہ صورت یہ ہے کہ شاہ صاحب نے کتاب میں جگہ جگہ ان کے دور کے فتنوں اور ہنگاموں کا تذکرہ فرمایا ہے، اور ان سے پیدا ہونے والے ابتلاء کو واضح کیا ہے، مگر مؤلف

نے شاہ صاحب کی ان ہی عبارتوں کو لے کر اس طرح استدلال کیا ہے، جیسے شاہ صاحب بھی اس کے جہم نواب ہیں، مؤلف نے حضرت امام ابن تیمیہ رحمہ اللہ کے بارے میں یہی حرکت کی ہے، اور ان کی عبارتوں کو جو کسی خاص واقعہ اور مسئلہ سے متعلق ہیں، اپنی کتاب میں نقل کیا ہے۔

علامہ ابن خلدونؒ کی تصریحات

علامہ ابن خلدون رحمہ اللہ کو مؤلف کتاب "خلافت معاویہؓ ویزیدؓ" نے بڑی ہمت دی ہے اور ان کو فن تاریخ کا امام مانا ہے اور اس معاملہ میں ان کو منفرد تسلیم کیا ہے۔ جہم ان کا پورا بیان نقل کرتے ہیں، چونکہ عبارتیں بہت طویل ہیں، اس لیے جہم ان کو نقل نہیں کرتے، اور صرف ان کے ترجمے پر اکتفا کرتے ہیں، جس کا جی چاہے ترجمہ کو اصل عبارت سے ملا لے۔

علامہ ابن خلدون مقدمہ میں "الفصل الثلاثون فی ولایۃ العهد" کے ذیل میں لکھتے ہیں :-

"حضرت علی رضی اللہ عنہ کا معاملہ یہ ہے کہ قتل عثمان رضی اللہ عنہ کے وقت لوگ مختلف شہروں میں متفرق تھے، اس لیے بیعت علی رضی اللہ عنہ میں حاضر نہ ہو سکے، اور جو لوگ حاضر تھے ان میں کچھ نے بیعت کی اور کچھ نے توقف کیا، یہاں تک کہ لوگ مجتمع ہو کر کسی امام پر اتحاد و اتفاق کریں، جیسے سعد رضی اللہ عنہ، سعید رضی اللہ عنہ، ابن عمر رضی اللہ عنہ، اسامہ بن زیدؓ، مغیرہ بن شعبہ رضی اللہ عنہ، عبد اللہ بن سلام رضی اللہ عنہ، قدامہ بن مظعون رضی اللہ عنہ، ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ، کعب بن عمرو رضی اللہ عنہ، کعب بن مالک رضی اللہ عنہ، نعمان بن بشیر رضی اللہ عنہ، حسان بن ثابت رضی اللہ عنہ، مسلمہ بن مخلد رضی اللہ عنہ، فضالہ بن عبید رضی اللہ عنہ، اور ان حضرات جیسے

دوسرے اکابر صحابہ اور جو لوگ مختلف اصناف میں تھے وہ بھی علی رضی اللہ عنہ کی بیعت سے ہٹ کر عثمان رضی اللہ عنہ کے دم کی طلب میں پڑے، اور ان حضرات نے معاملہ کو پراگندہ چھوڑ دیا، یہاں تک کہ کسی کو بھی والی بنانے کے لیے مسلمانوں کے درمیان شوریٰ منعقد ہو جائے، اور ان لوگوں نے علی رضی اللہ عنہ کے قاتلین عثمان رضی اللہ عنہ سے سکوت کرنے کو ان کی طرف سے نرمی کا گمان کیا، نعوذ باللہ غفلت اور دیر کا گمان نہیں کیا، چنانچہ معاویہؓ بھی جب علی رضی اللہ عنہ کو اپنی سرزنش کرتے تو سے فقط علیؓ کے دم عثمانؓ پر سکوت ہی کی بنا پر کرتے، اس کے بعد یہ حضرات مختلف رائے ہو گئے، حضرت علی رضی اللہ عنہ نے سمجھا کہ ان کی بیعت منعقد ہو چکی ہے اور اس پر ان لوگوں کے مجتمع ہونے کی وجہ سے جو دار نبی ﷺ اور وطن صحابہ یعنی مدینہ میں موجود تھے، میری بیعت ان لوگوں پر لازم ہو گئی ہے، جو اس سے رہ گئے ہیں، اور دم عثمانؓ کے مطالبہ کے امر کو لوگوں کے اجتماع اور اتفاق کلمہ تک ٹال دیا کہ ایسا ہونے کے بعد وہ اس کام کو کر سکیں گے۔

دوسرے لوگوں نے سمجھا کہ ان کی بیعت منعقد نہیں ہوئی، کیونکہ اہل حل و عقد صحابہ آفاق میں پھیلے ہوئے ہیں، اور قلیل لوگ ان کی بیعت میں حاضر ہوئے ہیں، اور بیعت کا انعقاد اہل حل و عقد کے اتفاق سے ہوتا ہے اور ان کے علاوہ لوگوں کو منعقد کرنے یا ان ہی میں سے قلیل تعداد کے منعقد کرنے سے بیعت منعقد نہیں ہوئی، انہوں نے سمجھا کہ اس وقت مسلمان منتشر ہیں، اس لیے وہ پہلے دم عثمانؓ کا مطالبہ کر رہے ہیں، اس کے بعد کسی امام پر متحد و متفق ہوں گے۔ معاویہ رضی اللہ عنہ، عمرو بن عاص رضی اللہ عنہ، ام المومنین عائشہ رضی اللہ عنہا، زبیر رضی اللہ عنہ، ان کے صاحبزادے عبداللہ رضی اللہ عنہ، طلحہ رضی اللہ عنہ ان کے صاحبزادے محمد رضی اللہ عنہ

محمد رضی اللہ عنہ، سعید رضی اللہ عنہ نعمان بن بشیر رضی اللہ عنہ، معاویہ بن خدیج رضی اللہ عنہ اسی خیال کی طرف گئے اور جو صحابہ ان حضرات کی رائے پر تھے اور مدینہ میں علی رضی اللہ عنہ کی بیعت میں شریک نہ ہوئے، یہ سب بھی اسی طرف گئے، جیسا کہ ہم نے اوپر ذکر کیا، مگر یہ کہ ان حضرات کے بعد لوگوں نے (اہل العصر الثانی میں بعدہم) علی رضی اللہ عنہ کی بیعت کے انعقاد پر، تمام مسلمانوں پر اس کے لازم ہونے پر، اور ان کی رائے کے صحیح ہونے پر اور معاویہ اور جو ان کی رائے پر تھے، خصوصیت کے ساتھ طلحہ اور زبیر جنہوں نے علیؑ کی بیعت کرنے کے بعد توڑ دیا تھا ان سب کی طرف سے خطا کے متعین ہونے پر اتفاق کیا، اور ساتھ ہی بر دو فریق سے گناہ کی نسبت کو دفع کیا، جیسا کہ مجتہدین کا معاملہ ہوتا ہے اور یہ اہل عصر ثانی کی طرف سے اہل عصر اول کے دو اقوال میں سے ایک قول پر اجماع ہو گیا، جیسا کہ معروف و مشہور ہے، ایک مرتبہ علی رضی اللہ عنہ سے جمل اور صفین کے مقتولوں کے بارے میں سوال کیا گیا تو آپ نے فرمایا "قسم ہے اس ذات کی جس کے قبضہ میں میری جان ہے، ان لوگوں (فریقین کی طرف اشارہ کرتے ہوئے) میں سے جو اس حال میں مرے گا کہ اس کا دل پاک ہو گا، وہ ضرور جنت میں داخل ہو گا"۔ اس قول کو طبری وغیرہ نے نقل کیا ہے۔

پس تمہارے نزدیک ان میں سے کسی کی عدالت کے بارے میں ریب اور شک نہ ہو، اور نہ ہی تمہارے نزدیک اس معاملہ میں سے کسی میں قدح و برائی ہو، کیونکہ تم جان چکے ہو کہ وہ کون لوگ ہیں، ان کے اقوال و افعال مستندات ہیں، اور ان کی عدالت اہل السنۃ کے نزدیک مسلم اور مفروض عنہ ہے، مگر معتزلہ کا ایک قول ان لوگوں کے بارے میں ہے جنہوں نے علی رضی اللہ عنہ سے قتال کیا، اس قول کی طرف اہل حق میں سے کسی نے توجہ نہیں کی، اور نہ اس کی طرف رخ کیا، اور جب تم انصاف

کی آنکھ سے دیکھو گے تو عثمان رضی اللہ عنہ کے بارے میں اختلاف میں تمام لوگوں کو معذور سمجھو گے، اور تم کو معلوم ہو گا کہ یہ ایک فتنہ تھا جس میں اللہ تعالیٰ نے امت کو مبتلا فرمایا تھا۔ (مقدمہ ص ۱۷۸، ۱۷۹)

ہم نے ترجمہ میں شدت احتیاط سے کام لیا ہے، اور عبارت آرائی سے بچتے ہوئے لفظی ترجمہ کرنے کی کوشش کی ہے۔

علامہ ابن خلدون کی اس تفصیل سے حضرت علی رضی اللہ عنہ اور دوسرے صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے موقف اور ان کی نیت کے بارے میں اعتدال و استقامت کی جو رائے ملتی ہے وہ علامہ ابن خلدون جیسے ناقد محتاط اور مؤرخ ذی ہوش کا حق ہے، خوب یاد رکھئے کہ یہ کسی اصولی اور مستحکم کی رائے نہیں ہے، بلکہ ایک مؤرخ اور ناقد کی رائے ہے، بتائیے اس میں کسی جگہ سے بھی حضرت علی رضی اللہ عنہ یا حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کے بارے میں حرف گیری کا کوئی شائبہ پایا جاتا ہے؟ یا حضرت علی رضی اللہ عنہ کی خلافت پر کوئی نقص ہے؟

امام ابن تیمیہ کی تصریحات

علامہ ابن تیمیہ رحمہ اللہ کی یہ تصریحات ہم ان کی کتاب منہاج السنۃ کے مختصر "المستقی" سے پیش کر رہے ہیں، جسے علامہ شمس الدین فہمی نے مرتب فرمایا ہے۔
امام ابن تیمیہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کی خلافت و امامت کے بارے میں تصریح فرماتے ہیں:-

فهذه بيعة على امتنع منها خلق من الصعابة والتابعين من لا يحصيهم
الا الله تعالى فذلك قاذح في امامته ومذهب اهل السنة ان الامامة تنعقد

عندهم بموافقة اهل الشوكة الذين يحصل بهم مقصود الامامة وهو القدرة والتمكين، ولهذا يقولون من صار له قدرة وسلطان يفعل به مقصود. الولاية فهو من اولى الامر، الامور بطاعتهم مالم يأمروا بمعصية الله فالامامة ملك وسلطان برة كانت اوفاجرة والملك لا يصير ملكا بموافقة ثلاثة اواربعة ولهذا لما بويح على وصار. معه شوكة صار اماما (ص ۵۸)

ترجمہ:- "یہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کی بیعت جس سے صحابہ اور تابعین میں سے اتنے لوگ ملے کہ اللہ تعالیٰ کے علاوہ ان کو کوئی شمار نہیں کر سکتا، تو کیا یہ بات ان کی امامت کے لیے قادر ہے؟ اہل سنت کا مذہب یہ ہے کہ ان کے نزدیک امامت و خلافت ان اہل شوکت کی موافقت سے منعقد ہوتی ہے جن سے امامت کا مقصود حاصل ہوتا ہو، یعنی قدرت اور تمکین ہو، اس لیے اہل سنت کا قول ہے کہ جس کے لیے قدرت اور سلطنت ہو جائے کہ وہ اس کے ذریعہ ولایت و امامت کا مقصد پورا کرنے لگے تو وہ اولی الامر میں سے ہے، جن کی اطاعت کا حکم دیا گیا ہے، جب تک وہ اللہ کی معصیت کا حکم نہ کریں، پس امامت ملک اور طاقت ہے، نیک ہو یا بد ہو، اور ملک تین یا چار آدمیوں سے ملک نہیں ہو سکتا، اس لیے جب حضرت علی رضی اللہ عنہ کی بیعت کر لی گئی اور شوکت ان کے ساتھ ہو گئی تو وہ امام و خلیفہ ہو گئے۔"

اس تصریح میں امام ابن تیمیہ رحمہ اللہ نے اہل سنت والجماعت کے مسلک کے مطابق حضرت علی رضی اللہ عنہ کی خلافت و امامت کو ہر طرح کا مل و مکمل تسلیم کیا ہے، جس میں کسی قسم کا کوئی نقص نہیں ہے، آگے چل کر شہادت حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے بعد حضرت علی رضی اللہ عنہ کی بیعت کا ذکر کرتے ہوئے امام ابن تیمیہ رحمہ اللہ نے حضرت علی رضی اللہ عنہ اور حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کے بارے

میں پانچ اقوال نقل کئے ہیں، اور تیسرے قول کی تائید کرتے ہوئے لکھا ہے۔

وقالت طائفة ثالثة بل على هو الامام وهو مصيب في قتال من قاتله كطلحة
والزبير وهم مصيبون بناء على ان كل مجتهد مصيب كقول ابى الهذيل والجبائي
وابنه وابى الباقلاني واحد قولى الاشعري وهم لا يجعلون معاوية مجتهداً مصيباً.
(يضام ۵۹)

ترجمہ :- ”اور تیسرے گروہ نے کہا ہے کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ سی امام و خلیفہ
ہیں، اور جن لوگوں نے ان سے قتال کیا، جیسے طلحہ رضی اللہ عنہ اور زبیر رضی اللہ عنہ،
حضرت علی رضی اللہ عنہ ان سے قتال کرنے میں صواب و حق پر ہیں، اور وہ لوگ بھی
صواب و حق پر ہیں۔ اس بنا پر کہ سب کے سب مجتہد مصیب ہیں، جیسا کہ ابو الہذیل
الجبائی، اس کے بیٹے اور ابن باقلانی کا قول اور امام اشعری کے دو اقوال میں سے ایک
قول ہے، اور یہ لوگ حضرت معاویہ کو بھی مجتہد مصیب نہیں مانتے۔“

امام ابن عبد البر اندلسی کی تصریحات

امام حافظ ابو عمر یوسف بن عبد اللہ المعروف ابن عبد البر قرطبی اندلسی
متوفی ۶۳۱ھ رحمہ اللہ اندلسی علماء میں بہت بڑے محدث و حافظ حدیث ہیں، جن کا
ذہن و دماغ اموی اور بائسی آویزشوں سے پاک تھا، اور جن کی کتاب ”الاستیعاب فی
معرفۃ الاصحاب“ کو مؤلف کتاب خلافت معاویہ و یزید نے بھی ”صحابہ کرام کے
حالات کی معتبر کتاب“ قرار دیا ہے (ص ۲۱۶)

اور پانچویں نمبر کا ماخذ قرار دیا ہے۔

ان ہی علامہ عبد البر نے اسی کتاب میں حضرت علیؑ کے حال میں لکھا ہے :-

بویع لعلی رضی اللہ عنہ بالخلافة يوم قتل عثمان رضی اللہ عنہ
 واجتمع علی بیعتہ المهاجرون والانصار، وتخلف عن بیعتہ منهم نفر فلم
 یہجوہم، ولم یکرہہم وسئل عنہم فقال اولئک قوم قعدوا من الحق ولم یقوموا مع
 الباطل وفي رواية اخرى اولئک قوم خذ لوا الحق ولم ینصروا الباطل، و تخلف
 ایضاً عن بیعتہ معاویہ ومن معہ فی جماعة اہل الشام فكان منهم فی صفین بعد
 الجبل ماکان تغمد اللہ جمیعہم بالغفران" (الاستیعاب ج ۲ ص ۲۸۹)

ترجمہ :- " حضرت علی رضی اللہ عنہ کے لیے خلافت کی بیعت حضرت
 عثمان رضی اللہ عنہ کی شہادت کے دن ہی کر لی گئی اور آپ کی بیعت پر مہاجرین اور
 انصار متفق و مجتمع ہوئے، اور آپ کی بیعت سے ان میں سے چند آدمی رہ گئے، مگر
 حضرت علی رضی اللہ عنہ نے نہ ان کی بیجو کی، اور نہ ہی ان پر دباؤ ڈالا، اور جب ان کے
 بارے میں حضرت علی رضی اللہ عنہ سے سوال کیا گیا تو سمجھا کہ یہ وہ لوگ ہیں جو حق سے تو
 بیٹھ رہے، مگر باطل کے ساتھ کھڑے نہیں ہوئے اور ایک روایت میں ہے کہ ان
 لوگوں نے حق کو رسوا کیا، مگر باطل کی مدد نہیں کی، نیز حضرت علی رضی اللہ عنہ کی
 بیعت سے حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ اور جو لوگ اہل شام کی جماعت سے ان کے ساتھ
 تھے، رہ گئے، اور ان کی طرف سے جمل کے بعد صفین میں جو کچھ ہوا، اللہ تعالیٰ ان سب
 کو اپنی رحمت میں چھپالے "

صحابہ کرام کے حالات کی معتبر کتاب کی یہ تصریحات اہل علم و تحقیق کے نزدیک

نہایت معتبر ہیں۔

بیعت و خلافت کامل و مکمل تھی

شاہ ولی اللہ محدث دہلوی، علامہ ابن خلدون، امام ابن تیمیہ اور امام ابن عبد البر اندلسی رحمہم اللہ جن کو مولف "کتاب معاویہ و یزید" حجت مانتے ہیں، ان کی تصریحات سے معلوم ہو چکا ہے کہ شہادت حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے بعد حضرت علی رضی اللہ عنہ کی بیعت عامہ ہو گئی اور مدینہ کے انصار و مہاجرین کے بیعت کر لینے سے خلیفہ کا تقرر ہو گیا، جیسا کہ اس سے پہلے خلفائے ثلاثہ کا انتخاب و تقرر بھی اہل مدینہ ہی کے اتفاق و اجتماع سے ہوا تھا، اور اس طرح ایک خلیفہ کے منتخب و مقرر ہو جانے کے بعد دوسرے کا انتخاب غلط تھا، چنانچہ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے بیعت کے بعد جو سب سے پہلا خطبہ دیا اس میں اسی حقیقت کو بیان کیا:-

ایہا الناس بایعتمونی علی ما بویع علیہ من کان قبلی، وانما الخیار قبل ان تقع البیعة فاذا وقعت فلا خیار، وانما علی الامام الاستقامة، وعلی الرعیۃ التسلیم، وان هذه بیعة، من ردها رغب عن الاسلام. (الاخبار الطوال ص ۱۴۴ طبع مصر)

ترجمہ:- "اے لوگو! تم نے میری بیعت ان ہی باتوں پر کی ہے جن پر مجھ سے پہلے حضرات کی بیعت کی گئی ہے، بیعت ہو جانے سے پہلے انتخابِ امام و خلیفہ میں اختیار تھا، اور جب بیعت ہو چکی تو اب یہ اختیار باقی نہیں رہا، اب تو امام کے ذمہ استقامت اور عوام کے ذمہ تسلیم و رضا ہے، اور جو آدمی اس بیعت کو رد کرے گا وہ اسلام کی راہ سے بے راہ ہو گا۔"

نیز حضرت علی رضی اللہ عنہ نے اسی حقیقت کو اس وقت بھی بیان کیا جب ان کے صاحبزادے حضرت حسن رضی اللہ عنہ نے کہا کہ میں نے آپ سے فلاں فلاں گذارش کی، مگر آپ نے توجہ نہ فرمائی۔

"اما انتظاری طاعة جميع الناس من جميع الآفاق فان البيعة لا تكون الا لمن حضر الحرمين من المهاجرين والانصار، فاذا رضوا وسلموا وجب على جميع الناس الرضا والتسليم." (الاخبار الطوال طبع مصر ص ۱۴۷)

(ترجمہ۔) "ربا میرا انتظار کرنا کہ پوری دنیا سے تمام لوگ میری اطاعت کر لیں، تو ایسا نہ کرنے کی وجہ یہ ہے کہ بیعت صرف ان مهاجرین و انصار سے مکمل ہو جاتی ہے جو حرمین میں موجود ہیں، جب ان حضرات نے اسے تسلیم کر کے اپنی رضا مندی ظاہر کر دی تو اب تمام لوگوں پر تسلیم و رضا واجب ہے"

پھر اسی بات کو حضرت علی رضی اللہ عنہ نے حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ اور اہل شام کو بار بار یاد دلایا اور لکھا۔ ہے کہ حرمین کے مهاجرین و انصار نے میری بیعت کر لی ہے، اور ان کی بیعت کر لینے کے بعد خلیفہ کا انتخاب ہو گیا، تم لوگ بھی میری بیعت میں داخل ہو جاؤ، بیعت سے پہلے انتخاب کا حق حاصل تھا، مگر جب بیعت مکمل ہو گئی تو اب اختلاف کا حق باقی نہیں رہا، اور اب تسلیم و رضا ضروری ہے، جیسا کہ پہلے تین خلفاء کے بارے میں ہو چکا ہے۔

انصار و مهاجرین اور عامۃ المسلمین نہ صرف حضرت علی رضی اللہ عنہ کی بیعت و خلافت کو تسلیم کرتے تھے، بلکہ ان کے خلاف فتنہ برپا کرنے کو غلط قرار دیتے

تھے، اور دل سے اسے بُرا سمجھتے تھے، مگر بن کے سامنے رسول اللہ ﷺ کی وہ احادیث تھیں جن میں ان کو فتنوں سے بچنے کی تلقین کی گئی تھی، اور کلمہ پڑھنے والوں پر تلوار اٹھانے کی سخت ممانعت کے ساتھ آپس کے اختلافات میں گھر میں بیٹھ رہنے کی ہدایت کی گئی تھی۔ مؤرخ ابو حنیفہ دینوری کا بیان ہے:-

"ثم ان علياً رضي الله عنه اظهر انه يريد السير الى العراق. فوافاه الناس الا ثلاثة نفر سعد بن ابي وقاص، وعبد الله بن عمر بن الخطاب، ومحمد بن مسلمة الانصاري (ايضاً ص ۱۴۲)

(ترجمہ)۔ "بیعت کے بعد حضرت علی رضی اللہ عنہ نے عراق جانے کا ارادہ ظاہر فرمایا تو تمام لوگوں نے ان کی موافقت کی، البتہ تین حضرات سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ، عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہ اور محمد بن مسلمہ انصاری رضی اللہ عنہ تیار نہ ہوئے۔"

علامہ دینوری نے صاف طور سے لکھا ہے کہ مدینہ کے تمام انصار و مہاجرین حضرت علی اللہ عنہ کا ساتھ دے کر عراق جانے کے لیے تیار ہوئے، صرف تین حضرات نے اس سے معذرت کی، وہ بھی حضرت علی رضی اللہ عنہ کو امام و خلیفہ تسلیم کرتے ہوئے صرف فتنہ سے بچنے کی وجہ سے، چنانچہ جب حضرت علی رضی اللہ عنہ نے عراق جانے کی تیاری کی اور لوگوں میں اس کا اعلان کر کے ساتھ چلنے کی تلقین کی، تو یہ تینوں حضرات تشریف لائے، اور حضرت علی رضی اللہ عنہ نے ان حضرات سے فرمایا کہ:-

"قد بلفنى عنكم هتات كرهتھالكم" (آپ لوگوں کی طرف سے میرے پاس کچھ

بہ مناسب باتیں پہنچی ہیں، جنہیں آپ لوگوں کے لیے ناپسند کرتا ہوں)۔
یہ سن کر حضرت سعد نے فرمایا کہ:-

"قدما كان بلغك فاعطني سيفاً يعرف المسلم من الكافر حتى اقاتل به معك۔"

(اگر آپ کو یہ بات پہنچی ہے تو آپ مجھے ایسی تلوار دیجئے جو مسلمان اور کافر میں تمیز کرے تاکہ میں اس سے آپ کے ساتھ رہ کر جنگ کروں)۔
حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ نے کہا:-

انشدك الله ان تحملني على ما لا اعرف

(میں آپ کو اللہ کا واسطہ دے کر کہتا ہوں کہ آپ مجھے اس چیز پر محمول نہ کریں جسے میں خود نہیں جانتا)۔

اور محمد بن مسلمہ رضی اللہ عنہ نے کہا:-

ان رسول الله امرني ان اقاتل بسيفي ما قوتل به المشركون،
فاذا قوتل اهل الصلوة ضربت به صخر احد حتى ينكسر، وقد كسرتہ
بالا مس۔ (الخبار الطوال ص ۱۴۴)

(ترجمہ) رسول اللہ ﷺ نے مجھے حکم دیا تھا کہ میں اپنی تلوار سے اس وقت تک لڑوں جب تک اس سے مشرکوں سے جنگ کی جائے، اور جب نماز پڑھنے والوں سے جنگ کی جائے تو میں اسے جبل احد کے کسی پتھر پر ماروں تاکہ ٹوٹ جائے، میں نے کل اپنی تلوار توڑ دی ہے۔

اس کے بعد یہ حضرات وہاں سے چلے گئے اور اسامہ بن زید شریف لائے، اور فرمایا:-

اعفنى الخروج معك فى هذا الوجه فانى عاهدت الله ان لا
اقاتل من يشهد ان لا اله الا الله (ص ۱۲۵)

(ترجمہ) "ایسی صورت میں آپ مجھے اپنے ساتھ نکلنے سے معاف کیجئے، کیونکہ میں
نے اللہ تعالیٰ سے عہد و پیمان کیا ہے کہ کلمہ شہادت پڑھنے والے سے جنگ نہیں
کروں گا۔"

ان میں دو مہاجرین میں سے تھے جنہوں نے طبقہ مہاجرین کے ترجمان کی
حیثیت سے گفتگو کی، پھر جس وقت حضرت علی رضی اللہ عنہ عراق کے لیے نکلنے لگے تو
انصار کے اعیان و اشراف حاضر ہوئے۔

اجتمع اشراف الانصار فاقبلوا حتى دخلوا على علي.
"انصار کے اعیان و اشراف جمع ہو کر حضرت علی رضی اللہ عنہ کے پاس آئے"
طبقہ انصار کی ترجمانی کرتے ہوئے حضرت عقبہ بن عامر بدری انصاری رضی اللہ عنہ
نے کہا:-

يا امير المؤمنين ان الذى يفوتك من الصلوة فى مسجد
رسول الله والسعى بين قبره و منبره اعظم مما ترجو من العراق فان
كنت تسير لحرب اهل الشام فقد اقام عمر فينا وكفاه سعد زحف
القادسية. وابوموسى زحف الا هواز وليس من هولاء رجل الا ومثله
معك والرجال اشباه والايام دول.

(ترجمہ) اے امیر المؤمنین! یہ جو مسجد نبوی ﷺ میں آپ کی نماز اور آپ
کے منبر و قبر کے درمیان چہنا پھرنا فوت ہوگا۔ اس کا مرتبہ اس سے زیادہ ہے، جس کی

عراق میں آپ کو اُمید ہے، اگر آپ اہل شام سے جنگ کے لئے جا رہے ہیں تو حضرت عمرؓ مدینہ میں ہمارے اندر تھے اور ان کی طرف سے سعدؓ نے قادسیہ اور ابو موسیٰ نے اسوار کا مورچہ سنبھالا تھا آپ کے پاس بھی ان جیسے آدمی ہیں آدمی ایک دوسرے جیسے ہوتے ہیں اور زمانہ آتا جاتا رہتا ہے۔

حضرت علی رضی اللہ عنہ نے اس کے جواب میں ارشاد فرمایا کہ "ہاں اور آدمی عراق میں ہیں اور اہل شام کی اچھل کود پیور ہی ہے، اس لیے میں چاہتا ہوں کہ شام سے قریب رہوں"

خلافت اسلامیہ کے انعقاد کے بعد بھی جن چند حضرات نے حضرت علی رضی اللہ عنہ کی بیعت نہیں کی تھی، آپ نے ان کے ساتھ نہایت شریفانہ برتاؤ کیا، نہ ان پر سختی کی، نہ بیعت کے لیے مجبور کیا، حالانکہ خلیفہ ہو جانے کے بعد آپ کو اس کا حق حاصل تھا، بلکہ صرف اتنا فرمایا۔

اولئک قوم قعدوا من الحق ولم یقوموا مع الباطل (استیعاب

ج ۲ ص ۲۸۱)

(ترجمہ) "یہ لوگ حق کی مدد سے بیٹھ رہے، مگر باطل کی حمایت میں کھڑے

نہیں ہوئے"

اس سے جانیں کے دلوں کی صفائی، و وسعت قلبی معلوم ہوتی ہے، اور ان میں

اختلاف و تشاجر کے بجائے اعتماد و محبت کا یقین ہوتا ہے۔

حضرات طلحہ وزبیر و معاویہ رضی اللہ عنہم اور اہل شام کا اقرار

حضرت علی رضی اللہ عنہ کو اس کا وہم و گمان نہیں تھا کہ معاویہؓ اور اہل شام میری بیعت سے الگ ہیں اور نہ حضرات طلحہ وزبیر رضی اللہ عنہما کی طرف سے یہ خیال تھا کہ وہ میرے مخالف ہیں، بلکہ ان دونوں حضرات اور ان جیسے بعض دوسرے حضرات کے بارے میں خیال تھا کہ کسی امر دینی کی وجہ سے فی الحال انہوں نے بیعت نہیں کی ہے اور بعد میں کریں گے، حضرت علی رضی اللہ عنہ کی خلافت قائم ہونے کے بعد جب پہلا موسم حج آیا تو حضرات طلحہ رضی اللہ عنہ وزبیر رضی اللہ عنہ نے ان کے امیر ہونے کی حیثیت سے ان سے حج کی اجازت طلب کی، آپ نے ان کو اجازت دی۔

وحضر الموسم فاستاذن الزبير و طلحه علياً في الحج فاذن

لہما۔ (الاخبار الطوال ص ۱۲۳)

(ترجمہ)۔ اور موسم حج آیا تو زبیر رضی اللہ عنہ اور طلحہ رضی اللہ عنہ نے حضرت علی رضی اللہ عنہ سے حج کی اجازت چاہی اور آپ نے ان کو اجازت دی۔ "کیا معلوم تھا کہ مکہ جانے کے بعد صورت حال کچھ اور ہی ہو جائے گی، اور معاملہ دوسرا رنگ اختیار کر لے گا، بہر حال حضرت علی رضی اللہ عنہ نے خلیفہ ہونے کے بعد خلافت کے کاموں کو سکون و اطمینان سے انجام دینا اور مختلف بلاد و امصار میں عمال مقرر کرنا شروع کیا، اسی سلسلہ میں شام پر سہل بن حنیف کو عامل بنا کر روانہ فرمایا، جہاں حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ عہد فاروقی سے لے کر عہد عثمانی (۱۸ روایتیں سال) تک عامل رہ چکے تھے، سہل شام کے ارادے سے نکلا، اور جب تبوک میں پہنچے جو شمالی سرحد ہے، تو:-

استقبله خيل معاوية فردوه فانصرف الى علي، فعلم علي رضي الله عنه عند ذلك ان معاوية قد خالف، وان اهل الشام بايعوه .
(الاخبار الطوال ص ۱۴۲، ۱۴۳)

(ترجمہ) "حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کے سواروں نے ان کو روکا، اور واپس کیا، چنانچہ وہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کے پاس واپس چلے آئے، اس وقت حضرت علی رضی اللہ عنہ کو معلوم ہوا کہ معاویہ نے ان کی مخالفت کی ہے، اور اہل شام نے ان سے بیعت کر لی ہے۔"

واقعہ صفین سے پہلے ایک مرتبہ حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ بیٹھے تھے کہ ایک آدمی نے ان کی خدمت میں حاضر ہو کر عرض کیا۔ السلام یا امیر المومنین ! حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ نے اسے جواب دیتے ہوئے حضرت علی رضی اللہ عنہ کی امامت و خلافت کے مقابلہ میں اپنی امامت و خلافت کے الفاظ سن کر اس آدمی سے فرمایا:-

وعليک من انت الثأبوک فقد روعتني بتسليمک علي
بالخلافة قبل ان انا لها فقال انا الحجاج بن خزيمة بن الصمة. (الاخبار الطوال ص ۱۵۶)

(ترجمہ) وعليک السلام، تم کون ہو؟ تم نے میرے خلافت پانے سے پہلے ہی مجھے خلافت کا سلام (السلام علیک یا امیر المومنین) کر کے الجھن میں ڈال دیا، اس نے کہا، میں حجاج بن خزيمة بن صمة ہوں۔
حجاج بن خزيمة نے اثنائے گفتگو میں یہ بھی کہا کہ علی رضی اللہ عنہ کو آپ کا غصہ

ہی راضی کر سکتا ہے، اور وہ شام چھوڑ کر صرف عراق کی حکومت پر راضی نہیں ہو سکتے، اور آپ تو عراق چھوڑ کر صرف شام کی حکومت پر راضی ہو سکتے ہیں۔ اس کی ان باتوں کو سن کر حضرت معاویہ کو بڑا رنج ہوا۔

فضاق معاویہ بما اتاہ بہ الحجاج بن خزيمة ذوعا (اخبار الطوال ص ۱۵۷)
(ترجمہ) حجاج بن خزيمة کی ان باتوں سے معاویہ منقبض ہو گئے۔

اگر حضرت علی رضی اللہ عنہ کی خلافت ہر طرح کامل و مکمل اور بیعت صحیح نہیں تھی تو ان کے یہ مقابل حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ بھلا اپنے ایک آدمی سے اس طرح کی بات فرما سکتے تھے۔ واقعہ یہ ہے کہ وہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کی امامت و خلافت کو کامل و مکمل تسلیم کر کے ہی ان سے قاتلین عثمان رضی اللہ عنہ کا مطالبہ کرتے تھے، اور ان کا تمام تراعتراض اس معاملہ میں تاخیر کے باعث تھا، اور اسی نقطہ نظر سے وہ گفتگو کرتے تھے، اس میں خلافت و بیعت کا کوئی انکار نہیں تھا، جیسا کہ علامہ ابن خلدون مقدمہ میں لکھتے ہیں:-

ولقد کان معاویہ اذا صرح بملامۃ انما یوجہا علیہ فی

سکوتہ فقط. (۱۷۸، ۱۷۹)

(ترجمہ) جب حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ حضرت علی رضی اللہ عنہ پر صریح ملامت کرتے تو اسے حضرت علی رضی اللہ عنہ کے دم عثمان رضی اللہ عنہ سے سکوت پر ہی محمول کرتے، اور اسی کو وجہ قرار دیتے۔

خود شام میں عباد و زباد اور ان کے ہم نواؤں کا ایک بڑا طبقہ تھا، جو علی الاعلان حضرت علی کو خلیفہ برحق تسلیم کر کے ہر طرح ان کا ساتھ دینے کے لیے تیار تھا، چنانچہ

جنگ صفین کے موقع پر جب عام اہل شام نے حضرت علی رضی اللہ عنہ کے مقابلہ میں حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کی نصرت کا ارادہ کیا تو وہاں کے عباد و زبَاد نے اس کے خلاف اپنے نقیب و ترجمان کو حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کے پاس بھیجا، اور اپنے جذبات کا برملا اظہار کیا:-

اقبل ابو مسلم الخولاني وكان من عباد اهل الشام حتى قدم على معاوية فدخل عليه في الناس من العباد فقال له يا معاوية قد بلغنا انك تهتم بمعاربة علي بن ابي طالب فكيف تنادية وليست لك سابقة (اخبار الطوال ص ۱۶۴)

(ترجمہ) "ابو مسلم خولانی رحمہ اللہ جو اہل شام کے عباد و زبَاد میں سے تھے، حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کے پاس عابدوں کی ایک جماعت لے کر آئے اور کہا اے معاویہ! ہمیں معلوم ہوا ہے آپ علی بن ابی طالب سے جنگ کا ارادہ کر رہے ہیں، آپ کیسے ان کا مقابلہ کرتے ہیں، حالانکہ آپ کو ان جیسی سابقیت فی الاسلام حاصل نہیں ہے۔"

حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ نے ان سے حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کی بات کی، ابو مسلم خولانی نے کہا کہ اس کا معاملہ خط و کتابت سے طے کر لیجیے، ایسے میں آپ کا خط لے کر علی رضی اللہ عنہ کے پاس جاتا ہوں، چنانچہ وہ حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کا خط لے کر حضرت علی رضی اللہ عنہ کی خدمت میں حاضر ہوئے اور خط دینے کے بعد اٹھائے گفتگو میں فرمایا:-

يا ابا الحسن انك قد قمت بامرو وليته، والله مانحب انه

لغيرك ان اعطيت الحق من نفسك، ان عثمان رضى الله عنه قتل
مظلوماً فادفع اليها قتلته و انت اميرنا فان خالفك احد من الناس
كانت ايدينا لك ناصرة والستنا لك شاهدة، وكنت ذاعذر وحجة.
(اخبار الطوال ص ۱۶۵)

(ترجمہ) اے ابوالحسن! آپ امر خلافت کو لے کر اٹھے ہیں، اور اس کے والی
ہوئے ہیں، اور خدا کی قسم ہم اے آپ کے علاوہ کے لیے پسند نہیں کرتے، بشرطیکہ
آپ خود انصاف کیجئے حضرت عثمان رضی اللہ عنہ ظلاً شہید کئے گئے، آپ ان کے
قاتلوں کو ہمارے حوالے کر دیں، اور آپ ہمارے امیر ہیں، اگر اس پر بھی کوئی آدمی
آپ کا مخالف ہوگا تو ہمارے ہاتھ آپ کے مددگار ہوں گے، اور ہماری زبانیں آپ کے
لیے گواہ ہوں گی، اور آپ کے لیے معذرت اور دلیل ہوگی۔

اس کے بعد حضرت علی رضی اللہ عنہ نے، بو مسلم خولانی کو اپنے پاس ٹھہرایا،
اور جب صبح کی نماز کے لیے مسجد میں ان کو لے کر گئے تو دیکھا کہ دس ہزار سے زیادہ
ہتھیار بند موجود ہیں اور سب کے سب کہتے ہیں کہ ہم سب قاتل عثمان ہیں۔ یہ حالت
دیکھ کر خود، بو مسلم خولانی نے حضرت علی رضی اللہ عنہ سے کہا:-

انی لاری قوماً مالک معهم امر واحسب انه بلفهم الذی قدمت
له ففعلوا ذلک خوفاً من ان تدفعهم الی۔ (اخبار الطوال ص ۱۵۶)

(ترجمہ) "میں ایسی جماعت کو دیکھ رہا ہوں کہ آپ کا ان کے ساتھ کوئی معاملہ
نہیں ہے، میرا خیال ہے کہ ان کو پتہ چل گیا ہے کہ میں کس کام کے لیے آیا ہوں، اور
انہوں نے اس ڈر سے یہ مظاہرہ کیا ہے کہ آپ ان کو کھینچیں میرے حوالہ نہ کر دیں۔"

سب سے پہلے جنگ جمل میں عباد و زبَاد اور مِثَاخ دین نے حضرت علی رضی اللہ عنہ کا ساتھ دیتے ہوئے شامی فوجوں سے مقابلہ کیا، چنانچہ عینِ معرکہ کا واقعہ ہے کہ:-

وقاتل عمرو بن الحمق وکان من عباد اهل الکوفة معه
النساک قتالاً شديداً فضرِب بسيفه حتى انشنى ثم انصرف الى اخيه
رياح فقال له يا اخي ما احسن مانصنع اليوم ان كانت الغلبة لنا.
(ص ۱۵۲)

(ترجمہ:-) 'اور عمرو بن حمق نے جو کہ کوفہ کے عابدوں میں سے تھے، اور ان کے ہمراہ عابدوں اور زبَادوں کی ایک جمعیت تھی، سخت جنگ کی، اور اپنی تلوار سے اس قدر مارا کہ وہ مڑ گئی، پھر وہ اپنے بجائی ریاح کے پاس گئے، اور کہنے لگے کہ اے بجائی آج ہم لوگ کتنا اچھا کام کر رہے ہیں، اگر فتح ہماری ہو۔'

جنگ جمل اور صفین میں امت کے عباد و زبَاد شام کے بھوں یا کوفہ کے سب حضرت علی رضی اللہ عنہ کے ساتھ شریک تھے، اور اسے نصرت حق سمجھ کر اچھا کام سمجھتے تھے، اور اس پر نہایت خوش تھے، امت کے مستقیوں اور عابدوں کا حضرت علی رضی اللہ عنہ کا ساتھ دینا اس کام کو عبادت ثابت کر رہا ہے۔

حضرت علی رضی اللہ عنہ پر پورا عالم اسلام مجتمع تھا

واقعہ یہ ہے کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کی خلافت پورے عالم اسلام پر تھی، اور شام کے صوبہ کے سوا پوری اسلامی دنیا ان کو اپنا امام و خلیفہ تسلیم کرتی تھی، ان میں کسی قسم کی کوئی کمی یا خرابی نہیں پائی جاتی تھی، حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ اور ان کے

ہمنوا بھی ان کو خلیفہ برحق تسلیم کرتے ہوئے صرف حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے خون کے بارے میں ان سے اختلاف کرتے تھے، اور یہی اختلاف آگے چل کر جمل و صفین کی شکل میں ظاہر ہوا، اور دوسرے نامناسب حالات پیش آئے۔ چنانچہ واقعہ صفین سے پہلے حضرت علی رضی اللہ عنہ نے حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کے پاس جریر بن عبد اللہ کو بھیجا اور لکھا کہ یا تو بیعت و اطاعت کریں، یا پھر جنگ کے لیے تیار ہو جائیں، جس وقت جریر بن عبد اللہ حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کے پاس پہنچے ان کے یہاں اہل شام کے سربراہ اور وہ لوگ موجود تھے، ان کی موجودگی میں جریر بن عبد اللہ نے یہ کہتے ہوئے خط دیا:-

هذا كتاب على اليك والى اهل الشام يدعوكم الى الدخول في طاعته، فقد اجتمع له الحرمان والمصران والحجازان، واليمن والبحران، وعمان واليمامة، ومصر، فارس والجبل، وخراسان، ولم يبق الا بلاد كم هذه، وان سال عليها واد من اوديته غرقها. (الاخبار الطوال ص ۱۵۸)

ترجمہ۔ "علی رضی اللہ عنہ کا یہ خط آپ اور اہل شام کے نام ہے وہ تم لوگوں کو اپنی اطاعت کی دعوت دیتے ہیں، کیونکہ مکہ، مدینہ، کوفہ، بصرہ، حجاز، یمن، بحرین، عمان، یمامہ، مصر، فارس، جبل اور خراسان کے لوگ علی رضی اللہ عنہ پر مستفق ہو چکے ہیں، اور تمہاری بستی کے علاوہ کوئی جگہ باقی نہیں ہے، حالانکہ اگر اس پر علی رضی اللہ عنہ کی طرف سے کوئی سیلاب آجائے تو اسے غرق کر دے گا۔"

حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ اور تمام اہل دربار نے جریر بن عبد اللہ کی یہ باتیں

سنیں، اور بغیر کسی انکار کے خاموش رہے، پھر حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ نے خط پڑھ کر اپنے مشیروں سے رائے مشورہ کیا، اور جنگی تیاری ہوئی۔

ایک اور نہایت معتبر شہادت

صفین سے پہلے ہی حضرت عمرو بن عاص رضی اللہ عنہ بھی دوسرے صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کی طرح اپنے خاندان کو لے کر اور فتنہ سے الگ ہو کر فلسطین کے ایک گمنام گوشہ میں زندگی بسر کر رہے تھے۔

"وكان مقيماً في ضيعة له من حيز فلسطين قد اعتزل الفتنة"

(الاخبار الطوال ص ۱۵۹)

(ترجمہ) "عمرو بن عاص رضی اللہ عنہ فلسطین کی حدود میں اپنی ایک زمین میں مقیم تھے، فتنہ سے الگ تنگ ہو گئے تھے"

جب حضرت علی رضی اللہ عنہ کی طرف سے جریر حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کے پاس تحریر لے کر گئے، تو انہوں نے خاص طور سے حضرت عمرو بن عاص رضی اللہ عنہ کو بلا بھیجا، وہ اپنے دونوں صاحبزادوں عبداللہ اور محمد کو ساتھ لے کر حاضر ہوئے۔

"فسافرو مع ابناہ عبداللہ ومحمد حتی قدم علی معاویہ"

(ص ۱۵۹)

(ترجمہ) "عمرو بن عاص اور ان کے ساتھ ان کے دو ٹول بیٹے عبداللہ اور

محمد معاویہ کے پاس آئے۔"

حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ نے ان کے سامنے تین ابھر معاملات رکھے، جن میں

سے ایک حضرت علی رضی اللہ عنہ کا یہ خط تھا:-

اما بعد فقد لزمك ومن قبلك من المسلمين بيعتي وانا
بالمدينة واتم بالشام لانه بايعني الذين بايعوا ابا بكر وعمر وعثمان
رضي الله عنهم فليس للشاهد ان يختار ولا للفائب ان يرد، وانما
الامر في ذلك للمهاجرين والانصار فاذا اجتمعوا على رجل مسلم
فسموه اماماً، كان ذلك الله رضئ فان خرج من امرهم احد لظعن
فيه او رغبته عنه رد الى ماخرج منه فان ابى قاتلوه على اتباعه غير
سبيل المؤمنين، وولاه الله ما تولى ويصله نار جهنم وساعت مصيرا.
فادخل فيما دخل فيه المهاجرون والانصار، فان احب الامور فيك
وفيمن قبلك العافية فان قبلتها والا فاذن بحرب، وقد كثرت في
قتلة عثمان فادخل فيما دخل فيه الناس ثم حاكم القوم التي احملك
واياهم على مافي كتاب الله وسنة نبيه، فاما التي تريد فانما هي
خدعة الصبي عن الرضاع. (اخبار الطوال ص ۱۵۹)

(ترجمہ) "اما بعد! آپ پر اور جو لوگ آپ کی طرف ہیں ان سب پر میری بیعت
الزم ہے، حالانکہ میں مدینہ میں ہوں اور آپ لوگ شام میں ہیں، کیونکہ میری بیعت ایسے
لوگوں نے کر لی ہے جنہوں نے ابو بکر و عمر اور عثمان رضی اللہ عنہم سے بیعت کی تھی،
اس کے بعد نہ حاضر کو اختیار ہے کہ دوسرا امام چنے، اور نہ غائب کو اختیار ہے کہ اس
بیعت کو رد کرے، اس بارے میں معاملہ مهاجرین و انصار پر موقوف ہے، جب انہوں
نے ایک مسلمان آدمی پر اجتماع کر کے اسے امام کے نام سے پکارا تو یہ اللہ کی رضا کا

معاملہ بن گیا، اب اگر کوئی آدمی ان کے اس معاملہ پر اعتراض کر کے یا اس سے اعتراض کر کے باہر ہو گا تو اسی بیعت کی طرف لوٹایا جائے گا، جس سے باہر ہوا ہے۔ اس کے بعد اگر اس نے انکار کیا تو لوگ اس سے مومنوں کی راہ کے علاوہ راہ اختیار کرنے پر جنگ کریں گے، اور اللہ تعالیٰ اس کے عمل کے مطابق سزا دے گا، اور اسے جہنم کی آگ میں جلائے گا، اور جہنم کی آگ اس کا برا ٹھکانہ ہوگی۔ پس آپ بھی اس بیعت میں داخل ہو جائیے، جس میں مہاجرین و انصار داخل ہو چکے ہیں، کیونکہ آپ کے اور آپ کے ساتھیوں کے لیے سب سے پسندیدہ چیز راحت و عافیت ہے، اگر آپ اسے منظور کرتے ہیں تو فہماور نہ جنگ کے لیے تیار ہو جائیں، آپ نے قتیلین عثمان رضی اللہ عنہ کے بارے میں بہت کچھ کیا ہے، اب جس امر میں سب لوگ داخل ہو چکے ہیں، آپ بھی داخل ہو جائیے، پھر قوم کا محاکمہ میرے پاس لائیے میں آپ کو اور ان سب کو کتاب اللہ سنت رسول اللہ ﷺ پر آمادہ کروں گا، اور جو چیز آپ چاہتے ہیں وہ تو تجھ کے دودھ چھڑانے کا بہانہ ہے۔"

حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ نے حضرت علی رضی اللہ عنہ کے اس خط کا حوالہ دیتے ہوئے حضرت عمرو بن عاصؓ سے کہا کہ جریر علی بن ابی طالب کا یہ خط لے کر آئے ہیں، جس میں انہوں نے ہمیں اپنی بیعت میں داخل ہونے کی دعوت دی ہے، ورنہ جنگ کے لیے تیار ہونے کو لٹکارا ہے، اس پر حضرت عمرو بن عاص نے اپنے تاثرات کو ان الفاظ میں بیان کیا:-

"اما علی بن ابی طالب فان المسلمین لایساوون بینک و بینہ"
(ترجمہ) "علی بن ابی طالب کا معاملہ یہ ہے کہ مسلمان ان کو اور آپ کو برابر

نہیں سمجھتے۔"

یہ سن کر حضرت معاویہ نے کہا:-

"انه مالا، على قتل عثمان واطهر الفتنة وفرق الجماعة"

(ترجمہ) "انہوں نے قتل عثمان رضی اللہ عنہ میں مدد کی، اور فتنہ ظاہر کیا اور

جماعت میں تفریق ڈالی۔"

حضرت عمرو بن عاص رضی اللہ عنہ نے ان کی اس بات کا جواب دیا:-

انه وان كان كذلك فليست لك مثل سابقته وقرابته"

(اخبار الطوال ص ۱۶۰)

(ترجمہ) "واقعہ یہ ہے کہ ان کے ایسا ہونے کے باوجود آپ کو ان کے جیسی اسلام

لانے میں اولیت اور رسول اللہ ﷺ سے قرابت نہیں ہے۔"

حضرت علی رضی اللہ عنہ کے اس خط اور حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ اور حضرت

عمرو بن عاص رضی اللہ عنہ کی اس گفتگو کے بعد یہ باتیں واضح طور پر سامنے آجاتی ہیں:-

(۱) مہاجرین و انصار کے بیعت میں عام طور سے داخل ہونے سے بیعت پوری ہو چکی

تھی، اور اب اس کے بعد انکار کا کوئی موقع نہیں تھا۔ بیشک اس سے پہلے اختلاف کا

حق تھا۔

(۲) حضرت علیؓ قاتلین عثمان کے مطالبہ کو اجتماعی طور پر کتاب و سنت کی روشنی

میں طے کرنا چاہتے تھے۔ ان کے نزدیک اس میں گروہ بندی مفید نہ تھی۔

(۳) حضرت عمرو بن عاص رضی اللہ عنہ بھی فریقین سے الگ ہو گئے تھے، اور اپنے بال

بچوں کو لے کر ایک گمنام مقام پر چلے گئے تھے:-

(۴) حضرت معاویہ کے طرفداروں کو حق کا پورا پورا اعتراف و اقرار تھا، اور وہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کی ہر طرح برتری و افضلیت کو اپنی نجی مجلسوں میں تسلیم کرتے تھے۔

(۵) حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ بھی حضرت علی رضی اللہ عنہ پر جو نکیر کرتے تھے یا ان کے خلاف ہو گئے تھے، اس کی وجہ صرف حضرت علی رضی اللہ عنہ کی قتل عثمان رضی اللہ عنہ کے سلسلے میں اُن کے علم کے مطابق مدد تھی، جس کا انکار خود حضرت علی رضی اللہ عنہ کرتے تھے۔

شامیوں کی شرارت اور حضرت معاویہؓ کی مجبوری

اسی سلسلے میں ایک اہم معاملہ یہ ہے کہ اس کے بعد حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ اور حضرت عمرو بن عاص رضی اللہ عنہ کی رائے سے اہل شام کے سردار و قائد شر حبیل بن سمط کنڈی کو سربراہ بنا کر اہل شام کو ایک معاملہ پر متفق کرنے کی کوشش کی گئی تھی، مگر شامیوں کی ضد اور بٹ دھرمی سے حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ عاجز و مجبور ہو گئے۔ اور من و صلح کی یہ تدبیر ناکام ہو گئی۔

حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ نے شر حبیل بن سمط کنڈی کو بڑے جاہ و جلال کے ساتھ بلایا کہ اس کے ذریعہ اہل شام کو امن و صلح کی طرف لایا جائے، مگر شر حبیل نے حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کے سامنے آتے ہی نہایت غضبناک لہجہ میں کہا:-

"ابی الناس الان ابن ابی طالب قتل عثمان واللہ لئن بايعته لنخرجنک من الشام فقال معاویہ ما کنت لاخلالف امرکم وانما انا واحد منکم"

(ترجمہ) "لوگ ہر بات کا انکار کر کے صرف اس بات پر مصر میں کہ ابن ابی طالب ہی نے عثمان کو قتل کیا ہے، خدا کی قسم اگر آپ نے ان کی بیعت کی تو ہم آپ کو ضرور بالضرور شام سے نکال باہر کریں گے، معاویہؓ نے کہا کہ میں تم لوگوں کی بات کی مخالفت نہیں کر سکتا میں تم لوگوں ہی میں سے ایک آدمی ہوں۔"

حضرت معاویہؓ کی یہ باتیں سن کر شر حبیل نے کہا:-

فاردد هذا الرجل الى صاحبه يعنى جرير فعلم عند ذالك

معاوية ان اهل الشام مع شرحبيل (الاخبار الطوال ص ۱۶۱)

(ترجمہ) "جریر کو میرے حوالے کرو، اس وقت معاویہ کو معلوم ہوا کہ اہل شام

شر حبیل کے ہم نوا بن گئے ہیں۔"

حضرت معاویہؓ نے حالات کا اندازہ لگانے کے بعد شر حبیل سے کہا کہ یہ معاملہ

عوام کی رضا مندی اور رائے سے ہو سکتا ہے، تم شام کے شہروں میں جاؤ اور لوگوں کو خبر کر دو کہ ہم لوگ اپنے خلیفہ کے خون کا بدلہ لینے والے ہیں، اور ان سے نصرت و امداد کی بیعت لو، چنانچہ شر حبیل شام کے ایک ایک شہر میں گیا اور لوگوں میں خوب پروپیگنڈا کیا، کہ علیؓ نے عثمانؓ کو قتل کیا ہے، اور اس پر علیؓ سے جو لوگ خفا ہوئے ان کو انہوں نے قتل کیا، اور ان کی زمین پر قبضہ کر لیا اور شام کے علاوہ کوئی جگہ ان کے قبضہ سے خالی نہیں رہ گئی، وہ اپنی تلوار اپنے کندھوں پر لئے ہوئے موت کی شدتوں میں گھستے چلے جا رہے ہیں، اور شام کا رخ کیے ہوئے ہیں، کیونکہ معاویہ سے زیادہ بڑا دشمن ان کے نزدیک کوئی نہیں ہے، ایسی حالت میں تم لوگ خلیفہ مظلوم کے مطالبہ دوم کے لیے کھڑے ہو جاؤ۔

شر حبیل کی اس عام تحریک اور پروپیگنڈے کا نتیجہ یہ ہوا کہ تمام لوگوں نے اس کی دعوت پر لبیک کہا، البتہ شام کے علاقہ حمص کے عباد و زبا و شر حبیل کے پھندے میں نہیں آسکے، اور انہوں نے اپنے گھروں اور مسجدوں کو نہیں چھوڑا،

"فاجابه الناس كلهم الانفر من اهل حمص نساكا فانهم قالوا نلزم بيوتنا و مساجدنا واتم اعلم۔"

(ترجمہ) "تمام لوگوں نے شر حبیل کی آواز پر لبیک کہا البتہ حمص کے چند افراد نے انکار کیا اور کہا کہ ہم اپنے گھروں اور اپنی مسجدوں میں رہیں گے، تم لوگ اس معاملہ کو زیادہ جانتے ہو"

جب حضرت معاویہؓ نے اہل شام کا رنگ بے رنگ دیکھا، اور شر حبیل سے ان کی بیعت کا حال معلوم کر لیا تو مجبوراً حضرت علیؓ کے سفیر جریر سے کہا کہ جاؤ اور کہہ دو کہ میں اور اہل شام ان کی بیعت نہیں کر سکتے:-

"فلما ذاق معاوية اهل الشام، و عرف مبايعتهم له قال لجرير الحق بصاحبك واعلمه اني واهل الشام لانجيبه الى البيعة . (الاخبار الطوال ص ۱۶۲)

(ترجمہ) "جب معاویہؓ نے اہل شام کو دیکھ لیا اور سمجھ لیا کہ انہوں نے شر حبیل کی بیعت کر لی ہے تو مجبوراً جریر سے کہا کہ تم اپنے صاحب علیؓ کے پاس جا کر ان کو خبر کرو کہ میں اور اہل شام ان کی بیعت کو قبول نہیں کر سکتے۔"

اس واقعہ سے معلوم ہو جاتا ہے کہ حضرت معاویہؓ شامیوں سے کس قدر مجبور ہو گئے تھے، اور صلح و مصالحت اور امن و امان کے لیے تیار ہو جانے کے باوجود اہل شام کی

بند اور ضرارت کے باعث نہ وہ حضرت علیؑ کی بیعت کر سکے، اور نہ فتنہ کے فرو کرنے کرانے میں کامیاب ہو سکے، مولف نے بار بار حضرت علیؑ کو سہائیوں کے ہاتھوں مجبور و معذور ہو جانے کا پروپیگنڈا کیا ہے مگر حضرت معاویہؓ کا شامیوں کے ہاتھوں اس درجہ مجبور ہو جانے کو بیان نہیں کیا۔

واقعہ یہ ہے کہ آخر میں دونوں طرف شریروں اور فتنہ پروروں کا زور ہو گیا تھا۔ اور وہ معاملہ پر غلبہ حاصل کر کے صلح نیتوں کے لیے حجاب بن گئے تھے، صرف حضرت علیؑ کو سہائیوں کے پردے میں مطعون کرنا، اور ان پر الزام دینا، اور شامیوں کی ان حرکتوں کو چھپائے ہوئے سراہنا دیانتداری نہیں، جانبداری ہے، جو بے لاگ محقق کے لیے کسی طرح زیبا نہیں ہے۔

صحابہ کرامؓ ان فتنوں سے الگ رہے

پھر چونکہ جنگ جمل اور جنگ صفین کا تعلق ہنگامی اور مقامی صورت حال سے تھا، اس لئے پورا عالم اسلام اس سے الگ رہا، اور شامی اور مصری فوجیں نبرد آزما ہوئیں، یہ نہ کوئی کفار کے خلاف جہاد تھا، اور نہ فتنہ ارتداد کے خلاف اقدام تھا، بلکہ مسلمانوں کی باہمی خانہ جنگی تھی، اس لیے تمام بلاد اسلامیہ عموماً اس سے الگ ہی رہے، اور طرفداران بنو امیہ اور شیعان اہل بیت لڑے بھڑے اسی لیے حضرات صحابہ کرامؓ نے حضرت علیؑ کے موافق ہونے کے باوجود اپنے کو فتنہ سے دور رکھا، اور حضرت معاویہؓ کا ساتھ تو کیا دیتے، حضرت علیؑ کا ساتھ بھی نہ دے سکے، اگر وہ حضرت معاویہؓ کے طرفدار بن کر حضرت علیؑ کے خلاف صف آراء ہوتے ہوتے تو حضرات طلحہ و زبیرؓ کی طرح وہ بھی

جنگ جمل اور جنگ صفین میں کمیں نظر آتے، بلکہ دو چار صحابہ جو شریک بھی ہوئے تھے، ان میں سے بعض میدان سے واپس چلے آئے تھے، جیسا کہ جنگ جمل میں حضرت علیؑ نے حضرت زبیرؓ کو بلا کر رسول اللہ ﷺ کی ایک حدیث بیان کی، جو ان دونوں حضرات کے بارے میں پیشین گوئی تھی، حضرت زبیرؓ نے اس حدیث کو سنتے ہی حضرت معاویہؓ کے لشکر سے نکل کر اپنے صاحبزادے حضرت عبداللہ بن زبیرؓ سے کہا کہ بیٹا میں تو چلا، مجھے علیؑ نے ایک حدیث یاد دلادی ہے۔ جس سے میں غافل تھا۔ اس کے بعد جب حضرت زبیرؓ باہر نکلے تو مروان بن حکم نے آپ کو ایسا تیر مارا کہ آپ وہیں شہید ہو گئے۔ (لاخبار الطوال ص ۱۳۹، ۱۵۰)

اس حقیقت کو بے غبار معلوم کرنے کے لیے امام ابن تیمیہؒ کی یہ تصریح کافی ہے:-

وجمہور الصحابة وساداتهم تاخروا عن الفتنة، قال ابو ايوب السخمتياني عن ابن سيرين، قال هاجت الفتنة و اصحاب رسول الله عشرة الاف فوقف ماشهد وانه بل لم يبلفوا ثلاثين فهذا يقوله محمد بن سيرين مع ورعه الباهر في منطقته وقال منصور بن عبد الرحمن قال شعبي لم يشهد الجمل من اصحاب النبي غير علي و عمار و طلحة و الزبير، فان جاؤا بخامس فانا كذاب، كانه عني من المهاجرين السابقين. وقال عبد الله بن احمد حدثنا ابي حدثنا امية بن خالد قال قيل لشعبة ان ابا شمبة روى عن الحكم عن عبد الرحمن بن ابي ليلى قال شهد صفين من اهل بدر سبعون رجلا، قال شعبة كذب والله، ذاكرنا الحكم، ما وجدنا شهد صفين من اهل بدر غير خزيمة بن ثابت،

قلت هذا النفي يدل على قلة من حضرها. (المنتقى ص ۳۸۹)

(ترجمہ) "جمہور صحابہ اور ان کے بڑے حضرات فتنہ سے بچے رہے، ابویوب سختیابی نے ابن سیرین سے روایت کی ہے کہ جس وقت فتنہ برپا ہوا، دنیا میں دس ہزار صحابہ رسول اللہ ﷺ موجود تھے، مگر ان میں سے دس حضرات بھی فتنہ میں نہ شریک ہوئے، بلکہ شریک ہونے والوں کی تعداد تیس تک بھی نہ پہنچی، یہ محمد بن سیرین کا بیان ہے جو بات کہنے میں مشہور محتاط ہیں، اور منصور بن عبد الرحمن کا بیان ہے کہ امام شعبی نے کہا ہے کہ جنگ جمل میں رسول اللہ ﷺ کے صحابہ میں سے سوائے علیؓ، عمارؓ، طلحہؓ، زبیرؓ کے اور کوئی شریک نہیں ہوا، اگر لوگ ان چار کے علاوہ کسی پانچویں کو پیش کریں تو میں جھوٹا ہوں، اور امام احمد بن حنبل کے صاحبزادے عبد اللہ کا بیان ہے کہ میرے والد امام احمد نے امیہ بن خالد سے روایت کی کہ امام شعبہ سے کہا گیا کہ ابوشیبہ نے حکم سے انھوں نے عبد الرحمن بن ابی لیلیٰ سے روایت کی ہے کہ جنگ صفین میں ستر بدری صحابہ شریک ہوئے تو شعبہ نے کہا کہ یہ جھوٹ ہے، خدا کی قسم ہم نے خود حکم سے اس بارے میں گفتگو کی، تو اہل بدر میں سے خزیمہ بن ثابت کے علاوہ اور کسی کو نہیں پایا میں (ابن تیمیہ) کہتا ہوں کہ یہ نفی اس بات کو بتاتی ہے کہ فتنہ میں صحابہ میں سے بہت کم لوگ شریک ہوئے۔"

امام ابن تیمیہ کی اس تصریح کے بعد ان تمام مکائد کا پردہ چاک ہو جاتا ہے جن میں یہ ثابت کرنے کی کوشش کی گئی ہے کہ جمہور صحابہ حضرت علیؓ سے حضرت معاویہؓ کے ساتھ ہو کر دم عثمانؓ کا مطالبہ کر رہے تھے، اور انھوں نے حضرت علیؓ کے مقابلہ میں حضرت معاویہؓ کا پورا پورا ساتھ دیا۔

حضرت علیؓ کا اپنی خلافت پر بلیغ تبصرہ

حضرت علیؓ نے اپنی خلافت کے بارے میں ایک نہایت ہی بلیغ اور جامع تبصرہ فرمایا ہے، اور دو لفظ میں اپنے دورِ خلافت کی پوری حقیقت واضح کر دی ہے، حضرت علیؓ کا اپنی خلافت کے بارے میں یہ اظہار خیال ہر موافق و مخالف کے غور و فکر کے لیے مینار و نور ہے، علامہ ابن خلدون مقدمہ میں لکھتے ہیں :-

سال رجل علیاً رضی اللہ تعالیٰ عنہ ما بال المسلمین اختلفوا

علیک، ولم یختلفوا علی ابی بکر وعمر، فقال لان ابابکر وعمر کانا

والیین علی مثلی، وانا الیوم وال علی مثلی (مقدمہ ابن خلدون ص ۱۷۶)

(ترجمہ) "ایک شخص نے حضرت علی رضی اللہ عنہ سے دریافت کیا کہ مسلمانوں کو کیا ہو گیا ہے کہ انہوں نے آپ کے بارے میں اختلاف کیا، اور حضرات ابو بکرؓ اور عمرؓ کے بارے میں اختلاف نہیں کیا، حضرت علیؓ نے فرمایا، بات یہ ہے کہ ابو بکر و عمر مجھ جیسے کے والی و خلیفہ تھے، اور میں آج تم جیسے کا والی ہوں"

ایک دیانتدار مؤرخ و ناقد اور منصف مزاج مؤلف و محقق کے لیے، حضرت

علی رضی اللہ عنہ کا یہ جملہ ان کے پورے دورِ خلافت کی حقیقی تصویر ہے اور ان کے اس جواب کے بعد ان کے دورِ خلافت کو سمجھنے میں کوئی دشواری نہیں ہو سکتی اسی لیے تو علم تاریخ کے مجدد و ناقد علامہ ابن خلدون نے یہ جملہ نقل کر کے حضرت علیؓ کے حق میں ہر طرح کے شکوک و شبہات کا ازالہ کر دیا ہے۔

ان محاربات میں اقرب الی الحق کون لوگ تھے؟

حضرت علیؓ اور معاویہؓ کے مابین جو محاربات ہوئے ہیں ان میں کون حق سے قریب تھا، اور کون حق سے دور تھا، اسے علامہ ابن تیمیہ بیان کرتے ہیں:-

واما محاربتہ فلامور لا تخرجه عن الاسلام، وان کان علیؓ

اقرب الی الحق، واولیٰ بہ منه (المنتقى ص ۲۶۰)

(ترجمہ) معاویہؓ کا علیؓ سے جنگ کرنا ایسی باتوں کی بنا پر تھا، جو ان کو اسلام سے خارج نہیں کرتی ہیں، اگرچہ علیؓ اقرب الی الحق تھے، اور معاویہؓ کے مقابلے میں اس کے زیادہ مستحق تھے،

اس کے بعد علامہ ابن تیمیہؒ نے حضرت علیؓ کے اقرب الی الحق کی دلیل میں بخاری و مسلم کی احادیث اور صحابہ کی روایات کو پیش کیا ہے، جن میں رسول اللہ ﷺ نے فتنہ کے ایام میں گھر میں بیٹھ رہنے کی تاکید فرمائی ہے، اور جن کے راوی نہ حضرت علیؓ کے ساتھ لڑے، نہ حضرت معاویہؓ کے ساتھ لڑے۔

کعد بن ابی وقاص، و محمد بن مسلمة واسامہ لم یقاتلوا لا مع علیؓ، ولا مع معاویہ ثم الذین قاتلوا مع علیؓ اخف جرماً من الذین قتلوا عثمان صبراً (المنتقى ص ۲۶۰)

(ترجمہ) جیسے سعد بن ابی وقاص، و محمد بن مسلمہ، واسامہ، جنہوں نے نہ تو علیؓ کے ساتھ نہ کر قتال کیا اور نہ معاویہؓ کے ساتھ نہ کر قتال کیا پھر جن لوگوں نے علیؓ کے ساتھ نہ کر قتال کیا ان کا جرم ان لوگوں سے ہلکا ہے جنہوں نے حضرت عثمانؓ کو گھیر کر قتل کیا۔

امام ابن تیمیہ حضرت علیؑ اور حضرت معاویہؓ دونوں کی حیثیت اور ان کے مقام و موقف کی توضیح کرتے ہوئے دونوں کے طرفداروں کی حرکتوں کو ان الفاظ میں بیان کرتے ہیں۔

"واكثر الذين كانوا يختارون القتال من الطائفتين لم يكونوا يطيعون علياً ولا معاوية وكان علي ومعاوية رضى الله عنهما اطلب لكف الدماء من اكثر المقتولين لكن غلبا فيما وقع (ص ۲۶۳)

(ترجمہ) دونوں گروہوں میں سے اکثر لوگ جو جنگ کرنا چاہتے تھے وہ علیؑ کی اطاعت کرتے تھے نہ معاویہؓ ہی کی۔ اور علی اور معاویہ رضی اللہ عنہما خون خرابہ نہ ہونے کے خواہاں ان لوگوں سے زیادہ تھے جو وہاں طلب جنگ کر رہے تھے لیکن جو واقع ہوا اس میں دونوں حضرات مغلوب ہو گئے۔"

مؤلف نے صرف حضرت علیؑ کو سبائیوں کے ہاتھوں مجبور و معذور بنانے پر سارا زور خرچ کیا ہے، اور ان کو بے دست و پا بنا کر سبائیوں کے ہاتھ دے دینے کی ترکیب نکالی ہے، مگر امام ابن تیمیہ حضرت علیؑ کو حق سے قریب تر اور ان کے آدمیوں کو قاتلین عثمانؓ کے مقابلہ میں کم گناہ گار بناتے ہیں اور حضرت علیؑ اور حضرت معاویہؓ دونوں کے آدمیوں کو نافرمان، خود غرض، اور من مافی کار روائی کرنے والے کے ساتھ دونوں کو نافرمان ثابت کرتے ہیں، اور حضرت علیؑ کی طرح حضرت معاویہؓ کو بھی جنگ بازوں سے مغلوب ثابت کرتے ہیں، حضرت معاویہؓ کا شامیوں کے ہاتھوں مجبور ہو جانے کا واقعہ ابھی ابھی آپ نے پڑھا ہے، اس کی روشنی میں امام ابن تیمیہؒ کے اس قول کو دیکھئے تو حقیقت سامنے آجائے گی۔

حضرت علیؓ اور امام احمد بن حنبلؒ

سید الفقہاء والحدیثین، حضرت امام احمد بن حنبل رحمہ اللہ نے حضرت علیؓ کی خلافت و امامت کے بارے میں جو حقیقت بیان کی ہے، اسے ہم امام ابن جوزی کی کتاب ”مناقب الامام احمد بن حنبل“ سے پیش کرتے ہیں محترم ناظرین اس تصریح کو اس حیثیت سے دیکھیں کہ یہ امام الحدیثین حضرت امام احمد کا مسلک ہے، اور ان کے مقابلہ میں مؤلف کتاب ”خلافت معاویہ و یزید“ نے جو کوشش کی ہے وہ ان کی یا ان جیسے لوگوں کی ذاتی رائے ہے۔

ایک مرتبہ کچھ لوگ خلفائے اربعہ کی خلافت کا ذکر کر رہے تھے، انہوں نے حضرت علیؓ کے بارے میں گفتگو طویل کی تو امام احمد بن حنبل نے فرمایا:-

یا ہولاً وقد اکثرت القول فی علی و خلافتہ ان الخلافة لم

تزی علیاً بل علی زینہا (مناقب الامام احمد ص ۱۶۳)

(ترجمہ) ”اے لوگو! تم نے علیؓ اور خلافت علیؓ کے بارے میں گفتگو طویل کی،

خلافت نے علیؓ کو زینت نہیں بخشی، بلکہ علیؓ نے خلافت کو زینت بخشی ہے۔“

آپ کے صاحبزادے عبداللہ بن احمد بن حنبل کا بیان ہے کہ ایک مرتبہ والد

محترم نے حدیث سفینہ کو بیان فرمایا میں نے عرض کیا، اے والد تفضیل صحابہ کے

بارے میں آپ کیا فرماتے ہیں، تو آپ نے فرمایا خلافت میں ابو بکرؓ اور عمرؓ اور عثمانؓ

ہیں، یہ سن کر میں نے عرض کیا اور علیؓ ابن ابی طالب تو فرمایا:-

یا بنی علی بن ابی طالب من اهل بیت لا یقاس بهم احد (ایضاً ص ۱۶۳)

(ترجمہ) "اے پیٹے! حضرت علیؑ تو ایسے خاندان سے ہیں کہ اس پر کسی کو قیاس نہیں کیا جاسکتا۔"

صاحبزادہ عبداللہ کا بیان ہے کہ :-

سمعت ابی یقول مالا حد من الصحابة من الفضائل بالاسانید
الصّحاح مثل لعلی رضی اللہ عنہ (ص ۱۶۳)

(ترجمہ) "میں نے اپنے والد کو فرماتے ہوئے سنا ہے کہ حضرت علیؑ کے جتنے فضائل صحیح سندوں کے ساتھ احادیث میں وارد ہوئے ہیں اتنے کسی دوسرے صحابی کے نہیں۔"

ابو سعید بشام بن منصور بخاری کا بیان ہے میں نے امام احمد بن حنبل کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے :-

من لم یثبت الامامة لعلی فهو اصل من حمار اہلہ (ص ۱۶۳)
(ترجمہ) "جو آدمی حضرت علیؑ کے لیے خلافت نہ تسلیم کرے تو وہ اپنے گھروالوں کے گدھے سے بھی احمق ہے۔"

حنبل نامی ایک راوی کا بیان ہے کہ میں نے امام ابو عبداللہ احمد بن حنبل سے سوال کیا کہ کیا حضرت علیؑ کی خلافت ثابت ہے؟ تو آپ نے فرمایا :-

سبحان اللہ یرقیم علیّ الحدود، ویقطع، ویأخذ الصدقة،
ویقسمها بلا حق وجب لہ؟ اعوذ باللہ من هذه المقالة نعم خليفة
رضیہ اصحاب رسول اللہ ﷺ وصلوا خلفہ، وغزوا معه وجاهدوا
وحجوا وکانوا یسمونه امیر المومنین، راضی بذاک غیر منکرین

فَنَحْنُ تَبِعُ لَهُمْ. (مناقب الامام ص ۱۶۳)

(ترجمہ) 'سبحان اللہ! کیا بلا حق کے جو حضرت کو حاصل تھا وہ حدود قائم کرتے تھے ہاتھ کاٹتے تھے، اور زکوٰۃ و صدقات وصول کر کے اسے تقسیم کیا کرتے تھے؟ میں اس بات سے خدا کی پناہ مانگتا ہوں، ہاں اس لئے علیؑ خلیفہ تھے کہ رسول اللہ ﷺ کے صحابہ ان سے راضی تھے، انھوں نے حضرت علیؑ کے پیچھے نماز پڑھی، ان کے ساتھ غزوہ، جہاد، اور حج کیا، اور وہ ان کو امیر المومنین کہتے تھے، ان کی مارت و خلافت سے راضی تھے، منکر نہیں تھے، اس لیے ہم تو ان ہی صحابہ کے تابع ہیں۔'

حضرت امام احمد بن حنبل رحمہ اللہ کی ایمان افروز باتوں کو غور سے پڑھئے، اور آپ بھی بتائیے کہ آپ امام احمد کی طرح ان حضرات صحابہ رضی اللہ عنہم کے ہمنوا ہیں جنہوں نے حضرت علیؑ کو خلیفہ برحق تسلیم کر کے ان کا پورا پورا ساتھ دیا، یا ان لوگوں میں سے ہیں جو حضرت علیؑ کی خلافت کا انکار کرتے ہیں اور ان کو گدھے کی سی بھی عقل نہیں ہے، یہاں پر حدیث سفینہ کا تذکرہ اس ضمن میں آیا ہے کہ ایک مرتبہ امام صاحب نے اسی حدیث کو بیان فرمایا اور اسی کی روشنی میں خلفائے اربعہ کی خلافت کے برحق ہونے کو ثابت کیا، اس حدیث پر امام صاحب کا مفصل بیان آگے آئے گا۔

اگر ہم اس جگہ محدثین کرام کے بیانات کو درج کریں اور خلافت اور خلفائے اربعہ کے اعتقاد کے بارے میں احادیث کی روشنی میں سلف صالحین کی تصریحات کو پیش کریں تو بات طویل ہو جائے گی، اور اس کے لیے ایک مستقل کتاب کی ضرورت ہوگی۔

حضرت علیؓ اور قاضی ابو بکر بن عربیؒ

ان تمام مباحث کے خلاصہ میں قول فیصل کے طور پر ہم امام قاضی ابو بکر بن عربیؒ، مالکی اندلسی کی کتاب ”العواصم من القواصم“ کی مختصر سی جملک پیش کرتے ہیں، جن کے بارے میں مؤلف نے صفحہ ۳۰۲، ۳۰۳ پر نہایت توصیفی و توثیقی حاشیہ میں لکھا ہے:-

’قاضی موصوف نے اپنی اس تالیف میں ان اکاذیب کی پوری قلعی کھولی ہے جو رسول اللہ ﷺ کی وفات کے بعد صحابہ کرام کے مواقف و مشاجرات کے بارے میں وضع ہوئے، (حاشیہ ص ۳۰۳) حضرت علیؓ پر جو جو اکاذیب عامہ کئے گئے ان کی قلعی کھولتے ہوئے قاضی ابو بکر بن عربیؒ نے وہ باتیں نہایت صاف و صریح بیان کر دی ہیں جن کا مؤلف نے ارتکاب کیا ہے، اگر وہ قاضی ابو بکر بن عربیؒ کو ایسا ہی مانتے ہیں اور ان پر ان کو اعتماد ہے تو کیا پھر قتل حسینؑ اور یزید و ابن زیاد کے بارے میں ان کے جو بیانات ہیں، صرف ان ہی میں یا حضرت علیؓ اور حضرت معاویہؓ کے بارے میں جو انہوں نے قلعی کھولی ہے، اس میں مؤلف کو ان پر اعتماد ہے؟ ناظرین کرام کے سامنے قاضی ابو بکر بن عربیؒ کی جسے جسے عبارتیں پیش کی جاتی ہیں ملاحظہ ہوں:-

اما وجود الحرب بينهم فمعلوم قطعاً واما كونه بهذا السبب فمعلوم كذلك قطعاً واما الصواب فمع عليؓ، لان الطالب للدم لا يصح ان يحكم وتهمه الطالب القاضى لا تو جب عليه ان يفرج عليه بل يطلب الحق عنده، فان ظهر له قضا، والاسكت وصبر. (العواصم من القواصم ص ۱۶۲)

(ترجمہ) "جنگِ جمل و صفین کا وجود قطعی طور سے معلوم ہے، اور سبب بھی اسی طرح معلوم ہے مگر حق اور راستی حضرت علیؑ کے ساتھ ہے، کیونکہ دم عثمانؓ کے طالب کے لیے یہ صحیح نہیں ہے کہ وہ حاکم بن جائے، اور طالب دم (حضرت معاویہؓ وغیرہ) کا قاضی (حضرت علیؓ) کو نیت لگانا یہ واجب نہیں کرتا کہ وہ طالب قاضی کے خلاف خروج کر بیٹھے، بلکہ اسے چاہئے کہ قاضی کے پاس حق طلب کرے، اگر فیصلہ ظاہر ہو جائے تو خیر، ورنہ خاموش رہے، اور صبر کرے۔"

پھر دو سطر کے بعد فرماتے ہیں:-

"ولئن اتهم علی بقتل عثمان فلیس فی المدینة احد من اصحاب النبی ﷺ الا وهو متهم" (ص ۱۶۵)

(ترجمہ) "اور اگر حضرت علیؑ کو قتل عثمانؓ سے مستہم کیا گیا تو کون سی بڑی بات ہے، مدینہ منورہ میں رسول اللہ ﷺ کے کوئی ایک بھی ایسے صحابی نہ تھے جن کو قتل عثمانؓ میں مستہم نہ کیا گیا ہو۔" (ایضاً ص ۱۶۵)

پھر حضرت علیؑ کے برحق ہونے کے سلسلے میں فرماتے ہیں، کہ یہ حقیقت کھل کر سامنے ہے کہ جب حضرت معاویہؓ خلیفہ ہوئے تو ان کے لیے بھی ممکن نہیں ہوا کہ قاتلین عثمانؓ میں سے کسی ایک کو بھی اپنے حکم سے قتل کر سکیں (صفحہ ۱۶۸) پھر اسی صفحہ پر صحیح مسلم کی ایک حدیث بیان کی، جس میں رسول اللہ ﷺ نے خوارج کے بارے میں فرمایا ہے کہ مسلمانوں کے افتراق کے زمانہ میں ایک گروہ ان سے الگ ہو جائے گا، جسے مسلمانوں کے دو گروہوں میں سے وہ گروہ قتل کرے گا جو حق سے زیادہ قریب ہوگا، تقتلہم ادنی الطائفتین الی الحق، اس کے بعد لکھتے ہیں:-

فبین ان کل طائفة منهما تتعلق بالحق ولكن طائفة علی ادنی الیہ
(ص ۱۶۸)

(ترجمہ) "رسول اللہ ﷺ نے بیان فرمایا کہ حضرت علیؑ اور حضرت معاویہؓ کے گروہوں میں سے ہر ایک حق سے تعلق رکھتا تھا مگر علیؑ کا گروہ حق سے بہت زیادہ قریب تھا۔"

رسول اللہ ﷺ نے حضرت عمار بن یاسرؓ کے ہارے میں فرمایا تھا کہ
تقتله الفئة الباغية. (صفحہ ۱۷۰) ان کو حضرت معاویہؓ کے گروہ نے قتل کیا، اس کے
بعد قاضی ابوبکر بن العربی مالکی اندلسی لکھتے ہیں:-

وقتل عثمان فلم يبق علی الارض احق بها من علیؑ، فجاءته
علی قدر فی وقتها و محلها، و بین الله علی یدیه من الاحکام
والعلوم ما شاء الله ان یبیین، وقد قال عمر لولا علیؑ لهلك عمر،
وظهر من فقهه وعلمه فی قتال اهل القبلة، من استدعائهم ومناظرتهم
وترک مبادرتهم والتقدم الیهم قبل نصب الحرب معهم ونذائهم انه لا یبدأ
بالحرب ولا یتبع مولی، ولا یجهز علی جریح، ولا تنهاج امرأه ولا نغتم
لهم مالا، وامره بقبول شهادتهم، والصلوة خلفهم، حتی قال اهل
العلم لولا ماجری ما عرفنا قتال اهل البقی (ص ۱۹۴)

(ترجمہ) "جب حضرت عثمانؓ کا قتل ہوا تو روئے زمین پر خلافت کا مستحق
حضرت علیؑ سے زیادہ کوئی نہیں تھا، چنانچہ خلافت علیؑ کے پاس ہر وقت اور ہر محل آتی،
اور اللہ تعالیٰ نے ان کے ہاتھ پر اسلامی احکام و علوم میں سے جس قدر چاہا، ظاہر فرمادیا

اور حضرت عمرؓ نے کہا ہے کہ اگر علیؓ نہ ہوتے تو عمرؓ ہلاک ہو جاتا اور اہل قبلہ کے ساتھ قتال کرنے کے سلسلے میں حضرت علیؓ کے علم و فقہ سے یہ حقائق ظاہر ہوئے کہ انھوں نے ان کو خود بلایا ان سے بحث و مباحثہ کیا، اور ان سے جنگ چھڑنے سے پہلے ان کی طرف نہیں بڑھے، اور نہ ان پر وار کیا، اور جب لڑائی ہونے لگی تو اعلان کیا کہ بھاگنے والے کا تعاقب نہ کیا جائے کسی زخمی کو اور زخمی کر کے نہ مار ڈالا جائے، نہ کسی عورت کو چھیڑا جائے، نہ ان کا مال غنیمت کے طور پر لیا جائے۔ نیز آپ نے ان کی گواہی قبول کرنے، اور ان کے پیچھے نماز پڑھنے کا حکم دیا، یہاں تک کہ اہل علم نے کہا ہے کہ اگر یہ باتیں حضرت علیؓ کی طرف سے وقوع پذیر نہ ہوئی ہوتیں تو ہم باغیوں سے جنگ کرنے کو نہ سمجھتے۔"

فرمائیے یہ امام قاضی ابوبکر بن عربیؒ کی تصریحات کیا ثابت کر رہی ہیں، جن کی مؤلف نے تعریف و توصیف کی ہے، اور خود مؤلف کیا سمجھتے ہیں؟ ان عبارتوں سے یہ باتیں بالکل ظاہر ہیں:-

- (۱) حضرت علیؓ کے خلاف حضرت معاویہؓ کا اقدام دم عثمان کے پردے میں غلط تھا۔
- (۲) قتل حضرت عثمانؓ سے حضرت علیؓ بالکل بری تھے، (۳) ان مشاجرات میں حق حضرت علیؓ کی طرف تھا، (۴) حضرت علیؓ کی خلافت برحق و بر محل تھی اور انھوں نے جو کردار ادا کیا وہ اسلامی تعلیم کے عین مطابق تھا، قاضی ابوبکر بن عربیؒ اور ان کی کتاب پر تفصیلی بحث بعد میں آنے گی۔

حضرت حسینؑ اور ان کا مقام و موقف

مؤلف کتاب ”خلافت معاویہ و یزید“ نے حضرت حسینؑ کو غلط کار اور حق کے خلاف خروج کا اقدام کرنے والا ثابت کرنے کے سلسلہ میں لکھا ہے:-

نبی ﷺ کے ارشادات اور احکام شریعت کی تصریحات سے واضح ہوتا ہے کہ حضرت حسینؑ کے امیر یزید کے خلاف اقدام خروج کا جواز مطلق نہ تھا، صحابہ کرامؓ نے جو ان سے ملے، انہیں طرح طرح سے سمجھایا، اور اس غلط اقدام سے باز رکھنے کی کوششیں کیں، (ص ۶۸) یزید کا ایک قصیدہ نقل کر کے لکھا ہے:-

”تیسرے شعر کے مضمون سے ثابت ہے کہ حضرت حسینؑ نے بھی امیر المومنین معاویہؓ کی زندگی میں امیر یزید کی ولی عہدی کی بیعت کی تھی (ص ۷۵)

اس کے بعد کمال غیر ذمہ داری سے ایک مسیحی مورخ ”دورنی“ کا یہ اقتباس حضرت حسینؑ پر چسپاں کرنے کی کوشش کی ہے:-

”یہی کیفیت اخلاف کی (حضرت) حسینؑ کے متعلق ہے جو ان کو ایک طفلانہ جرم کا کثرت خیال کرتے ہیں، ایرانی شدید تعصب نے اس تصویر میں خدو خاں بھرے، اور (حضرت) حسینؑ کو بجائے ایک معمولی قسمت آزما کے جو ایک انوکھی لغزش و خطائے ذہنی اور قریب قریب غیر معقول حب جاد کے کارن بلاکت کی جانب تیزی سے رواں دواں ہوں، ولی اللہ

کے روپ میں پیش کیا ہے، ان کے ہم عصروں میں اکثر و بیشتر انہیں ایک دوسری نظر سے دیکھتے تھے، وہ انہیں عہد شکنی اور بغاوت کا قصور وار خیال کرتے تھے، اس لیے کہ انہوں نے (حضرت) معاویہؓ کی زندگی میں یزید کی (ولی عہدی) کی بیعت کی تھی، اور اپنے حق یا دعویٰ خلافت کو ثابت نہ کر سکے تھے۔ (ص ۷۶)

ایک متعصب نصرانی مورخ کا نام لے کر مؤلف نے حضرت حسینؓ کو ولی اللہ کے روپ میں حب جاہ اور خطائے ذہنی کا گرفتار بتایا ہے، ان کے معاصرین کو ان کے بارے میں بدگمان ثابت کیا، اور ان کو ایک معمولی قسمت آزما بنانے کی کوشش کی ہے۔

اس کے آگے مؤلف نے کھل کر اپنی بیماری کو جو حضرت علیؓ اور حضرت حسینؓ کے خلاف دس میں پیدا ہو گئی ہے، ان الفاظ میں ظاہر کیا ہے:-

”حضرت علی المرتضیٰؓ کی تلوار اگر حضرت ام المومنین عائشہ صدیقہؓ زوجہ مطہرہ و حبیبہ رسول صلوٰۃ اللہ علیہا کے خلاف بے نیام ہو سکتی اور اس وجود پر تیر برسائے جاسکتے ہیں، جس میں تمام امت کی ماں تشریف فرما ہو تو حضرت حسینؓ کے خلاف تلوار کیوں نہیں اٹھائی جاسکتی جن کی دعوت محض یہ تھی کہ نبی ﷺ کا نواسہ اور حضرت علیؓ کا فرزند ہونے کی حیثیت سے خلیفہ انہیں بنایا جائے، باوجود اس کے ان کے خلاف شروع سے متشددانہ کارروائی نہیں کی گئی، حالانکہ اصولاً یہ مطالبہ ایسا تھا کہ نہ کتاب اللہ سے اس کی کوئی سند پیش کی جاسکتی ہے، نہ سنت رسول ﷺ

مُتَّعِلٌ لِّہُمْ ہے، نہ تعامل خلفائے راشدین اور نہ عزائم آل البیت سے، یہی وجہ ہے کہ امت اس نظریہ پر مجتمع نہیں ہوئی، بلکہ کسی درجہ میں بھی اسے قابل اعتناء نہیں سمجھا (ص ۱۸۰)

ان چند سطروں میں حضرت حسینؑ کے خلاف اس قدر زہر ہے کہ اگر اسے ساری کتاب میں پھیلا دیا جائے تو بھی پورا کا پورا بیچ رہے گا، اور کتاب زہریلی ہو جائے گی، جب کہ مؤلف نے پوری کتاب میں یہی کیا ہے۔

ان خرافات، مزعومات، اور بیہودہ خیالات کو ثابت کرنے کے لیے مؤلف نے وہ سب کچھ کیا ہے جو ایک کھلے ہوئے جھوٹ کو سچ ثابت کرنے کے لیے ضروری ہوتا ہے۔

انہوں نے کتابوں کے حوالے غلط دیے ہیں، عبارتوں میں خیانت کی ہے، مطالب غلط بیان کیے ہیں، ترجمہ غلط کیا ہے، واقعہ کہیں کا ہے، اور اسے کہیں چسپاں کیا ہے، جیسا کہ آئندہ صفحات میں نہایت مدلل و مفصل طور پر معلوم ہو گا۔

اقدام حسینؑ کی ضرورت کتاب و سنت کی روشنی میں

اسلام میں جہاں ایک طرف اتحاد و اتفاق اور امن و امان قائم کرنے اور برقرار رکھنے کا حکم دیا ہے اور اس کے لیے بڑی سے بڑی جماعتی اور انفرادی قربانی دے کر صبر کی تلقین آئی ہے، وہاں ظلم و ستم، فسق و فجور اور منکرات کو مٹانے اور ان کے خلاف خروج کرنے اور صف آراء ہونے کا حکم بھی آیا ہے۔ اسلام کی راہ اعتدال کی راہ ہے، اور حالات کو اعتدال پر رکھنے کے لیے زمانہ اور ماحول کے مطابق دونوں قسم کے احکام

صبر و ضبط کی روش اختیار کی جائے گی تو دنیا میں ظلم و ستم اور فسق و فجور کا بازار گرم ہو جائے گا، اور ارباب عزیمت کے لیے اصلاحِ حال کی کوئی صورت نہ ہوگی، اور اگر حال و استقبال کا جائزہ لیے بغیر ہر ظالم و جابر طاقت سے ٹکری جائے گی تو ہو سکتا ہے کہ اصلاح کے بجائے شر و فساد میں اور بحران پیدا ہو جائے، اس لیے مسلمانوں کو تعلیم دی گئی ہے کہ جہاں تک امن و امان اور اتحاد و اتفاق کا تعلق ہے تم اپنی طرف سے اس کی بحالی کی پوری کوشش کرو، اور اپنی ذات سے امت میں فتنہ نہ ہونے دو، اور جہاں تک ظلم و ستم، فسق و فجور اور نوابی و منکرات کے خلاف نفرت، اقدام اور مقابلہ کا تعلق ہے اس کی روح ضرور باقی رہنی چاہیے، اور کم از کم ایک جماعت اس کے لیے ہونی ہی چاہیے جو ظلم و فسق کا مقابلہ کرے، اور حالات کے ٹکھانے کے مطابق وہ اپنی قوت و عزیمت کو اپنی صوابدید کے مطابق استعمال کرے،

مؤلف کتاب "خلافتِ مہادیہ و یزید" نے یزید کی طرف داری میں فتنہ سے بچنے اور پر امن رہنے کے بارے میں احادیث و واقعات تو نقل کر دیے مگر حضرت حسینؑ کو غلط کار ثابت کرنے کے لیے ان تمام آیات و احادیث اور واقعات کو چھپا دیا جن میں امر بالمعروف و نہی المنکر کا حکم آیا ہے۔ ظالم حکمران کے مقابلہ میں حق بات کہنے کو افضل جہاد بتایا گیا ہے، اور دین کے اصول و فروع میں تفسیر و تبدیل کو مردود قرار دے کر اس کے مٹانے کی تلقین کی گئی ہے۔ ہم چند آیات و احادیث مثال کے طور پر یہاں درج کرتے ہیں، جن سے معلوم ہوگا کہ حضرت حسینؑ کا خروج یزید کے خلاف ارشاداتِ نبوی اور احکامِ شریعت کی رو سے نہ صرف جائز بلکہ واجب تھا، اور حضرت

حسینؑ اور ان کی جماعت نے یہ اقدام کر کے پوری امت کی طرف سے فرض کی ادائیگی کی، اور اگر حضرت حسینؑ اور ان کے بھنوایا نہ کرتے تو امت شاید اس سے بھی شدید اور نام فتنہ میں مبتلا ہو جاتی، اور بنائے ایک نہ بنتی۔ حضرت حسینؑ اور ان کے بھنوا "امۃ داعیۃ الی الخیر" اور "خیر امت تھے" جن کے بارے میں امام ابن تیمیہؒ نے فرمایا ہے وہم اعظم قدراً عند اللہ و احسن نیتاً من غیرہم (المستقی ص ۲۸۶) اور اگر اس ایک نقطہ کو درمیان سے نکال دیا جائے تو یہ شہادت حسینؑ بے معنی ہو کر رہ جائے گی، مؤلف نے اپنی پوری کتاب میں اسی نقطہ پر سیاہی پھیرنے کی کوشش کی ہے، مگر ہم امام ابن تیمیہ کے بیان کی روشنی میں حسینؑ کے بالمقابل "مردان آخر ہیں" اور "عامیان، بن و صلح" کے اجتہاد کو قدر کی نظر سے دیکھتے ہوئے حسینؑ اور ان کے ہمراہیوں کو قدر و منزلت میں اور حسن نیت میں بہتر و برتر مانتے ہیں، اور علامہ ابن خلدون کی رائے کو قول فیصل قرار دیتے ہیں:-

"والکل مجتہدون، ولاینکر علیٰ احد من الفریقین فمقاصدہم فی

البر وتحری الحق معروفۃ، وفقنا اللہ الاقتداء بہم"

(ترجمہ) "سب کے سب مجتہد ہیں، اور صحابہ کی دونوں جماعتوں میں سے کسی ایک پر تکبر نہیں کی جاسکتی کیونکہ نیکی اور تلاش حق کے بارے میں ان کے ارادے منہج و معروف ہیں، اللہ تعالیٰ ہمیں ان کی اقتداء کی توفیق بخشے"

اب چند آیات و احادیث اور واقعات کو بھی سن لیجئے، اور حضرت حسینؑ کے اقدام کے بارے میں ان ہی کی روشنی میں فیصلہ کیجئے، اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:-

ولتکن منکم امۃ یدعون الی الخیر ویامرون بالمعروف وینہون

عن المنكر. واولئك هم المفلحون (پ ۱۷۴)

(ترجمہ) اور چاہئے تم میں سے ایک ایسی جماعت ہو جو خیر کی دعوت دے، اور نیکی کا حکم کرے، اور برائی سے منع کرے اور یہی لوگ کامیاب ہیں۔
نیز اللہ تعالیٰ فرماتا ہے:-

كنتم خير امة اخرجت للناس تامرون بالمعروف، وتنهون عن المنكر، وتؤمنون بالله (پ ۱۷۴)

(ترجمہ) ”تم لوگ بہترین امت ہو جو لوگوں کے فائدے کے لیے برپا کئے گئے ہو نیکی کا حکم دیتے ہو، اور برائی سے روکتے ہو اور اللہ پر ایمان رکھتے ہو۔“

اس سلسلہ میں رسول اللہ ﷺ کے بہت سے ارشادات ہیں، چند احادیث یہاں درج کی جا رہی ہیں، تفصیل کتب احادیث و سیر میں موجود ہے، رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ہے:-

(۱) من رای منکم منکرۃ فلیغیرہ بیدہ فان لم یستطع فبلسانہ، فان لم یستطع فبقلبه و ذلک اضعف الایمان (مسلم)

(ترجمہ) تم سے جو شخص کوئی امر منکر دیکھے تو چاہئے کہ وہ اسے اپنے ہاتھ سے بدل دے اور اگر اس کی طاقت نہ رکھتا ہو تو پھر اپنی زبان سے، اور اگر اس کی بھی طاقت نہ رکھتا ہو تو اپنے دل سے اور یہ ایمانی تقاضے کا سب سے کمزور درجہ ہے۔

(۲) افضل الجہاد کلمۃ عدل عند سلطان جائر (ابوداؤد، ترمذی)

(ترجمہ) ”افضل جہاد جابر حکمران کے سامنے کلمہ انصاف کہہ دینا ہے۔“

(۳) ایک صحابی نے رسول اللہ ﷺ سے دریافت کیا کہ افضل جہاد کیا ہے، آپ

نے فرمایا:-

کلمۃ حق عند سلطان جائز (نسائی با سناد صحیح)

(ترجمہ) "ظالم حکمران کے سامنے کلمہ حق کہہ دینا ہے۔"

(۴) والذی نفسی بیدہ لقامرن بالمعروف ولتنہون عن المنکر او لیوشکن اللہ ان یبعث علیکم عقابا منہ، ثم تدعونہ فلا یتجاب لکم (ترمذی)

(ترجمہ) 'قسم ہے اس ذات کی جس کے قبضہ میں میری جان ہے، تم لوگ، مر بالمعروف اور نہی عن المنکر ضرور ضرور کرو ورنہ قریب ہے کہ اللہ تعالیٰ تم پر اپنی طرف سے عقاب و عذاب برپا کرے گا، اس کے بعد تم اس سے دعا کرو گے تو تمہاری دعا مستجاب نہ ہوگی۔"

(۵) ان الناس اذاراوا الظالم فلم یأخذوا علی یدیہ، اوشک ان یمہم اللہ بعقاب منہ (ابو داؤد، ترمذی نسائی)

(ترجمہ) 'جب لوگ ظالم کو دیکھ کر اس کا ہاتھ نہ پکڑ لیں تو قریب ہے کہ اللہ ان سب پر اپنا عام عذاب و عقاب برپا کر دے گا۔"

(۶) انہ یتعمل علیکم امراء فتعرفون وتنکرون، فمن کرہ فقد ہریء، ومن انکر فقد سلم، ولكن من رضی وتابع قالوا یا رسول اللہ الانقاتلہم؟ قال لا ما قاموا فیکم الصلوۃ، (مسلم)

(ترجمہ) "خوب سمجھ لو کہ تم لوگوں پر ایسے ایسے امیر و حاکم بنائے جائیں گے جنہیں تم اچھا اور برا سمجھو گے، جو آدمی ان کو ناپسند کرے وہ بری الذمہ ہے، اور جو ان

کا، نکار کریگا، سلامت رہے گا، مگر جو ان سے راضی ہو کر ان کا تابع ہوگا، اس پر صحابہ نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ کیا ہم لوگ، ایسے امراء و حکام سے جنگ نہ کریں؟ آپ نے کہا: جب تک وہ تم میں رد کر نماز پڑھیں اس وقت تک جنگ نہ کرنا۔

(۷) عن عبادة بن الصامت قال با معنا رسول الله علي السمع والطاعة في العسر، واليسر، والمنشط والمكره، وعلى اثرة علينا، وعلى ان لا ننازع الامر اهله الا ان تروا كفرا بواحا، عندكم من الله برهان، وعلى ان نقول بالحق اينما كنا لا نخاف في الله لومة لائم. (بخاری و مسلم)

(ترجمہ) "حضرت عبادہ بن صامتؓ نے بیان کیا ہے کہ ہم نے رسول اللہ ﷺ سے ان باتوں پر بیعت کی، تنگی، کشادگی، خوشی، ناخوشی ہر حال میں سماع و طاعت پر اور مستحق کا حق غیر مستحق کو دے دینے پر صبر کرنے پر اور اس بات پر کہ ہم صاحب امر سے جھگڑا نہ کریں گے مگر اس صورت میں کہ تم لوگ کفر صریح دیکھو، اور تمہارے پاس اللہ کی طرف سے دلیل بھی ہو اور اس بات پر کہ ہم جہاں کہیں بھی ہوں گے حق بات کہیں گے، اللہ کے بارے میں کسی ملامت گر کی ملامت سے نہیں ڈریں گے۔

(۸) من احدث في امرنا هذا ما ليس منه فهو رد (بخاری مسلم)

(ترجمہ) "جو شخص ہمارے امر میں ایسی بات ایجاد کر دے جو اس سے نہیں ہے تو اس کا یہ کام مردود ہے۔"

(۹) من عمل عملاً ليس عليه امرنا فهو رد (مسلم)

(ترجمہ) "جو شخص ایسا کام کرے جس پر ہمارا امر نہیں ہے تو اس کا وہ کام مردود ہے۔"

(۱۰) حضرت عائد بن عمرو رضی اللہ عنہ ایک مرتبہ عراق کے والی عبید اللہ بن زیاد کے پاس گئے اور کہا۔

یا بنی انی سمعت رسول اللہؐ يقول ان شر الرعاء الحطمة فایاک ان تكون منهم

(ترجمہ) "اے بیٹے! میں نے رسول اللہ ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے کہ بدترین حکمران ظالم لوگ ہیں، اس لیے تم اس بات سے بچو کہ ان میں سے ہو۔ صحابی رسول ﷺ کی اس نرم و شیریں بات کو سن کر عبید اللہ بن زیاد نے کہا:-

قال له اجلس فانما انت نخالة اصحاب محمد ﷺ

(ترجمہ) "بیٹہ جاؤ تم اصحاب محمد ﷺ میں (کھوکھلے) ہو۔"

اس کے اس جملہ کو سن کر حضرت عائد نے فرمایا:-

وهل كانت لهم نخالة، انما كانت النخالة بعد هم وفي غير هم (مسلم)

(ترجمہ) "کیا صحابہ میں نخالہ بھی تھے، نخالہ تو ان کے بعد اور ان کے سوا لوگوں میں تھا۔"

ان احادیث و واقعات کو دیکھئے اور سوچئے کہ اگر حسینؑ اور ان کے ہمراہی اس

وقت ظلم و فسق کے مقابلہ میں کھڑے نہ ہو جاتے تو امت مسلمہ کا انجام کیا ہوتا اور بات

کہاں سے کہاں جا پڑتی۔

یزید کے خلاف اقدام کی شدید ضرورت اور حسین رضی اللہ عنہ کا مقام

جب یزید کا فسق و فجور خلافت و امارت پانے کے بعد اور زیادہ ہو گیا اور وہ علی الاعلان غلط کاریوں میں مبتلا ہوتا رہا، جس کی خبر دور دراز مقامات تک پھیل گئی، تو ایسے وقت میں حضرت حسینؑ اس امام جاہل اور خلیفہ غلط کار کے مقابلہ میں دین و دیانت کے خالص جذبہ اور حق و صداقت کی پاکیزہ نیت کے ساتھ نکلے، علامہ ابن خلدون مقدمہ میں لکھتے ہیں۔

واما الحسينؑ فانه لما ظهر فسق يزيد عند الكافة من اهل عصره بعثت شيعة اهل البيت بالكوفة للحسينؑ ان ياتيهم فيقوموا بامرهم فرأى الحسينؑ ان الخروج على يزيد متعين من اجل فسقه لاسيما من له القدرة على ذلك ووطنهما من نفسه باهلية و شوكة فاما الاهلية فكانت كما ظن او زيادة واما الشوكة فغلط يرحمه الله فيها، (مقدمہ ابن خلدون طبع مصر ص ۱۸۰)

(ترجمہ) "حسینؑ کا معاملہ یہ ہے کہ جب یزید کا فسق اس کے زمانہ کے تمام لوگوں پر ظاہر ہو گیا تو کوفہ میں اہل بیعت کے طرفداروں نے حسینؑ کے پاس پیغام بھیجا کہ آپ ان کے یہاں آجائیں، وہ لوگ اس کے معاملہ کو اٹھائیں گے، اس وقت حسینؑ نے سوچا کہ یزید پر خروج اس کے فسق و فجور کی وجہ سے ضروری ہے خصوصاً اس آدمی کے لیے جسے اس پر قدرت ہے، اور حسینؑ نے اپنی اہلیت اور شوکت کی وجہ سے قدرت و طاقت کا خیال کیا، جہاں تک اہلیت کا تعلق ہے، وہ ان کے گمان کے مطابق بلکہ اس سے بھی زیادہ تھی مگر شوکت کے بارے میں انہوں نے غلط سوچا اس بارے میں اللہ ان پر رحم کرے۔"

اس کے بعد علامہ ابن خلدون نے شوکت میں غلطی کی وجہ بیان کی ہے کہ قبیلہ مضر

کی غضبیت سمٹ سٹا کر قریش کے قبیلہ بنی امیہ کے اندر آگئی تھی، مگر اسلام نبوت اور وحی کی برکتوں کی وجہ سے اس پر پردہ پڑ گیا تھا، اور جب نبوت اور وحی کا نقطہ عروج ہوا، اور عہد رسالت سے دوری ہو گئی، تو پھر بنو امیہ کی پر فی غضبیت عود کر آئی، مگر شوکت کے بارے میں حضرت حسینؑ کا واقعہ کے خلاف سوچنا کہ وہ بھی میرے ساتھ ہے، اور لوگ دین و دیانت کا ساتھ دے کر اس اقدام میں میری ہمنوائی کریں گے، ان کے لیے کسی صورت میں معیوب و نقصان دہ نہیں ثابت ہوا۔

فقد تبین لك غلط الحسين الا انه في امر دنيوي لا يضره الغلط فيه، واما الحكم الشرعي فلم يغلط فيه لانه منوط بظنه وكان ظنه القدرة على ذلك (ص ۱۸۱)

(ترجمہ) "اس تفصیل سے تم کو حسینؑ کے اندازہ کی غلطی معلوم ہو گئی، مگر یہ غلطی دنیوی مر میں ہوئی، اور یہ دنیاوی و سیاسی غلطی ان کے لیے نقصان دہ نہیں ہو سکتی، کیونکہ یہ ان کے اندازہ کی وجہ سے ہوئی، آپ کا اندازہ تھا کہ یزید پر خروج کی قدرت و طاقت ہے۔"

ارباب دین و دیانت کے نزدیک ارباب عزیمت کے اس قسم کے غلط اندازے کسی طرح معیوب و نقصان دہ نہیں ہوتے، مگر اہل حق کے کارناموں پر پردہ ڈالنے والے غلط کار جانبداروں کے نزدیک یہی باتیں عیب جوئی اور بہتان طرازی کے لیے بہانہ بن جاتی ہیں، اور وہ ان کو اپنے مزاج و ماحول کے مطابق رنگ و روغن دے کر پیش کرتے ہیں۔

ان ہی دنوں حضرت حسینؑ نے اہل بصرہ میں سے اپنے طرفداروں کے نام ایک خط لکھا، اور اپنے مولیٰ سلمان کے ہاتھ روانہ کیا، اس خط کا مضمون یہ تھا۔

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

من الحسین بن علی الی مالک بن مسمع والا حنف بن قیس ،
والمنذر ابن الجارود ، و مسعود بن عمرو، و قیس بن الہیثم سلام
علیکم اما بعد فانی ادعوکم الی احياء معالم الحق وامانة البدع فان
تجیبوا تهتدوا سبل الرشاد ، والسلام (الاخبار الطوال ص ۲۳۳)

حسین بن علیؑ کی طرف سے مالک بن مسمع، احنف بن قیس، منذر
بن ابی جارود و مسعود بن عمرو، اور قیس بن الہیثم کے نام السلام علیکم
انا بعد میں تم لوگوں کو معالم حق کے احياء اور بدعات کو
ختم کرنے کی دعوت دیتا ہوں، اگر تم لوگوں نے اس دعوت کا
جواب دے کر بیک کہا تو رشد و ہدایت کی راہ پا کر ہدایت یاب
ہو جاؤ گے "والسلام"

ان مسئلہ تصریحات سے ثابت ہو رہا ہے کہ حضرت حسینؑ کی دعوت یزید کے
خلاف سراسر دین و دیانت کی دعوت تھی، اور اس میں کسی قسم کی نسلی یا خاندانی
آمیزش نہیں تھی، نہ اس اقدام میں علیؑ کا بیٹا اور رسول اللہ ﷺ کا نواسہ ہونے کی وجہ سے
استحقاق کا تصور تھا، اور نہ ہی حسب جاہ اور دنیا طلبی کا جذبہ کام کر رہا تھا، نیز اس وقت
جو صحابہ حضرت حسینؑ کے ساتھ نہ نکلے، اور نہ ہی ان کے اس اقدام پر نکیر کی وہ بھی
اس حقیقت سے اچھی طرح واقف تھے کہ حضرت حسینؑ کا یزید کے خلاف یہ اقدام
صرف اس کے فسق و فجور کے ختم کرنے اور معالم حق کے اجاگر کرنے کے لیے ہے۔
چنانچہ حضرت حسینؑ عین یزید کے معرکہ میں شامی فوجوں کو ہلکار کر کہتے تھے، کہ میری

دعوت و حیثیت کو تم لوگ ان اجلہ صحابہ سے معلوم کرو جو میرے ساتھ نہ ہونے کے باوجود صورت حال سے اچھی طرح واقف ہیں، اور یزید اور میرے حالات کو جانتے ہیں، علامہ ابن خلدون لکھتے ہیں:-

وكان الحسين يستشهد بهم وهو يقاتل بكريلاء عليٰ فضله وحقه ويقول سلوا جابر بن عبد الله واما سعيد الخدري وانس بن مالك وسهيل بن سعيد وزيد بن ارقم وامثالهم (مقدمہ ابن خلدون ص ۱۸۱) (ترجمہ) "اور جس وقت حسینؑ کر بلا میں جنگ کر رہے تھے، اپنی فنیت و اہلیت اور برحق ہونے پر ان ہی صحابہ کو گواہ بناتے تھے، اور مقابل فوجیوں سے کہتے تھے کہ تم لوگ جابر بن عبد اللہ، ابو سعید خدری، انس بن مالک، سہیل بن سعید، زید بن ارقم اور ان جیسے دوسرے صحابہ سے پوچھ لو۔"

ان ہی واقعات و حقائق کی روشنی میں علامہ ابن خلدون نے نہایت واضح الفاظ میں یزید کے مقابلہ میں حضرت حسینؑ کے اقدام اور خروج کو برحق قرار دے کر ان کو شہید مثاب و قلیل برحق قرار دیا ہے، اور قاضی ابو بکر بن العربی مالکی اندلسی صاحب "العواصم من القواصم" کا شدومد سے رد کر کے ان کی غلطی کو بیان کیا ہے، اور یزید کی کارستانیوں کو اس کے فسق و فجور کے لیے موکد بتایا ہے

بل هي من فعلائه ، الموكدة لفسقه والحسين فيها شهيد مثاب وهو عليٰ حق واجتهاد... وقد غلط القاضي ابوبكر بن العربي المالكي في هذا فقال في كتابه الذي سماه بالعواصم والقواصم مامعناه ان الحسين قتل بشرع جده، وهو غلط حملته عليه الغفلة عن

اشترائط الامام العادل ، ومن اعدل من الحسين في زمانه في امامته و

عدالته في قتال اهل الآراء (مقدمه ص ۱۸۱)

(ترجمہ) " بلکہ حسینؑ سے یزید کی جنگ ان حرکتوں میں سے ہے جو اس کے فسق و فجور کو موکد بناتی ہیں، اور حسینؑ اس میں شہید ہو کر اللہ سے اجر و ثواب کے مستحق ٹھہرے اور وہ حق و اجتہاد پر تھے، اور قاضی ابو بکر بن العربی مالکی نے اس مسند میں غلطی کی اور اپنی کتاب العواصم والقواصم میں لکھ دیا کہ حضرت حسینؑ اپنے نانا کی شریعت کے مطابق قتل کئے گئے، حالانکہ یہ رائے غلط ہے، انھوں نے یہ غلطی اس لیے کی کہ وہ امام عادل کی شرط سے غافل ہو گئے، اور حضرت حسینؑ سے بڑھ کر ان کے زمانہ میں دوسرا کون شخص امامت و عدالت کے اعتبار سے اہل آراء کے قتال کے لیے اعدل و برحق ہو سکتا تھا؟ "

اسی طرح امام ابن تیمیہؒ نے حضرت حسینؑ کو نہایت واضح الفاظ میں اللہ تعالیٰ کے یہاں بلند مرتبہ اور پاک نیت تسلیم کیا ہے، حالانکہ انھوں نے یزید یا اس جیسے خلیفہ و امیر کے خلاف خروج کو غلط قرار دیا ہے، کیونکہ اس سے فتنہ پیدا ہوتا ہے، اور عموماً اس کے نتیجہ میں اہل حق پر اہل باطل غالب آجاتے ہیں، پھر بھی علامہ ابن تیمیہؒ نے ایسے مردان حق اور ارباب صدق و صداقت کو خاموش رہنے والوں کے مقابلہ میں ہر اعتبار سے بہتر قرار دیا ہے، وہ لکھتے ہیں :-

وهو اعظم قدرا عندالله واحسن نيتاً من غيرهم (المنتقى ص ۲۸۶)

(ترجمہ) " ایسے لوگوں کی قدر و منزلت اللہ تعالیٰ کے نزدیک بہت زیادہ ہے، اور دوسروں کے اعتبار سے ان کی نیت بہتر ہے "

علامہ ابن تیمیہؒ نے حضرت حسینؑ کے مقابلہ میں یزیدی فوجوں کو ظالم و طاغی قرار

دیتے ہوئے آپ کو شہید مظلوم بتایا ہے، اور یزیدی فوجوں کو ان کے قتل کا مجرم گردانا ہے، چنانچہ لکھتے ہیں:-

بل تمكن اولئك الظلمة الطغاة من سبط رسول الله ﷺ حتى قتلوه
مظلوما شهيدا (المنتقى ص ۲۸۷)

(ترجمہ) "بلکہ ان ظالموں سرکشوں نے رسول اللہ ﷺ کے نواسے پر قبضہ پایا یہاں تک کہ آپ کو ظلماً قتل کر کے شہید مظلوم بنا دیا۔"
آگے چل کر شہادت حسینؑ کو شہادت عثمانؑ کے ہم پلہ قرار دیتے ہوئے لکھتے ہیں:-

وكان قتل الحسين مما اوجب الفتن كما كان قتل عثمان مما اوجب
الفتن (ص ۲۸۷)

(ترجمہ) "اور شہادت حسینؑ کے نتیجے میں فتنے برپا ہوئے، جس طرح کہ شہادت عثمانؑ کے نتیجے میں فتنے برپا ہوئے۔"

ایک مقام پر یزیدی فوجوں کی خمرارت اور حضرت حسینؑ کی براءت کا اظہار فرماتے ہوئے لکھتے ہیں، کہ آخر میں حضرت حسینؑ نے یزیدی فوجوں سے امن وامان کی بات کی، مگر انہوں نے آپ کو قتل کر ڈالا، ملاحظہ ہو:-

اراد الرجوع فادرکنه السرية الظالمة فطلب ان يذهب الي يزيدي او
يذهب الي الثغور او يرجع الي بلده فلم يمكنه من ذلك حتى
يستأسر لهم ولكن هو رضى الله عنه ابى ان يسلم نفسه وان يتزل على
عبيد الله بن زياد و قاتل حتى قتل شهيداً مظلوماً رضى الله عنه

(المنتقى ص ۲۶۸)

(ترجمہ) ”آپ نے کربلا سے واپسی کا ارادہ کیا تو ظالم دستہ نے آپ کو پالیا، آپ نے یزید کے پاس جانے کی ملت طلب کی یا صحرا سرحد کی طرف میں چلے جانے یا پھر اپنے شہر مدینہ میں لوٹ جانے کی پیش کش کی، مگر انھوں نے ان تین باتوں میں سے کسی ایک کو نہ ہونے دیا اور یہ کہ آپ پہلے ان کے قیدی بن جائیں مگر حسین رضی اللہ عنہ نے اپنے کو ان کے حوالے کرنے سے اور عبید اللہ بن زیاد کے پاس جانے سے انکار فرمایا اور جنگ کی یہاں تک کہ قتل کر دیئے گئے، اور شدید مظلوم ہو گئے۔“

علامہ ابن خلدون اور علامہ ابن تیمیہ کی ان تصریحات کے بعد حضرت امام حسین رضی اللہ عنہ کے اقدام خروج اور موقف کی حقیقت سامنے آجاتی ہے اور اس حقیقت پر پردہ ڈالنا کتاب پر خاک ڈالنے کے مترادف بن جاتا ہے۔

امن و صلح کی کوشش اور تمام خجست

حضرات حسنینؑ نے پوری زندگی امن و صلح کی بحالی کے لیے قربانیاں دیں حضرت حسنؑ اپنے حق سے حضرت معاویہ کے حق میں دست بردار ہوئے، اور دونوں بھائیوں نے نہایت خوش دلی اور رضامندی سے نہابا، اور ہر طرح ان کا ساتھ دے کر اپنی طرف سے خجست تمام کر دی، اور دوسروں کو خلافت امن و صلح سرگرمیوں سے برا بروکا۔

جن لوگوں نے ان حضرات کو ورغلیا، ان کا جواب نہایت سنجیدگی اور صفائی کے ساتھ دیا، چنانچہ جب حجر بن عدی اور عبیدہ بن عمرو نے حضرت حسنؑ کو اس پر عار دلایا

اور ورغلا یا تو آپ نے ان کو جواب دیا:-

قد بايعنا وعاهدنا ولا سبيل الى نقض بيعتنا (الاخبار الطوال ص ۲۲۳)
(ترجمہ) "ہم معاویہؓ کی بیعت کر کے اس سے عہد کر چکے ہیں، اور ہماری بیعت کے توڑنے کی کوئی سبیل نہیں ہے۔"

علی بن محمد ہمدانی کا بیان ہے کہ میں اور سفیان بن معاذ دونوں مدینہ میں حسنؓ کے پاس گئے، اس وقت ان کے پاس مسیب بن عتبہ اور عبد اللہ بن دواک تمیمی اور سراج بن مالک خشمی موجود تھے، میں نے کہا السلام علیک یا مذل المؤمنین (تم پر سلام ہو اے مومنوں کے ذلیل کرنے والے) حسنؓ نے جواب دیا:-

(و علیک السلام اجلس لست مذل المؤمنین، ولكنی معرہم ما اردت بمصالحتی معاویہ الا ان ادفع عنکم القتل عند ما رایت من تباطؤ اصحابی من الحرب و نکولہم من القتال واللہلثن سرنا الیہ بالجبال والشجر وما کان بدامن امضاء هذا الامر الیہ (ص ۲۲۳))

(ترجمہ) "و علیک السلام، بیٹھ جاؤ میں مومنوں کو رسوا کرنے والا نہیں ہوں، بلکہ ان کو معزز بنانے والا ہوں، میں نے معاویہ سے صلح کر کے اس کے سوا کوئی ارادہ نہیں کیا ہے کہ تم لوگوں سے کشت و خون کو دفع کر دوں، کیونکہ میں نے اپنے لوگوں کی جنگ سے سستی اور ان کے اس سے کترانے کو دیکھا خدا کی قسم اگر ہم معاویہؓ کے پاس پہاڑوں اور درختوں کی فوج لے کر جائیں تب بھی اس معاملہ کے جاری کرنے کے علاوہ کوئی چارہ نہیں ہے۔"

حسنؓ سے یہ جواب پانے کے بعد ہم لوگ وہاں سے نکل کر حسینؓ کے پاس گئے اور ان کو حسنؓ کے جواب کی خبر دی تو انہوں نے کہا:-

"صدق ابو محمد فلیکن کل رجل منکم حلّسا من احلاس بیتہ مادام
هذا الانسان حیا۔" (ص ۲۲۳)

(ترجمہ) 'ابو محمد (حضرت حسن کی کنیت ہے) نے سچ کہا، تم لوگوں سے ہر شخص کو
چاہیے کہ اپنے گھر کا فرش بن جائے، جب تک یہ انسان زندہ ہے۔"

اس کے بعد جب حضرت حسن رضی اللہ عنہ کا وصال ہو گیا، اور اہل کوفہ کو اس کی
خبر ہوئی تو انہوں نے حضرت حسین رضی اللہ عنہ کے پاس اس مضمون کا خط لکھا کہ
ہمارے یہاں کے شیعہ (طرفداران اہل بیت) آپ کی طرف نظر جمائے ہوئے اپنی
جانتوں کو بمشغلی پر لئے بیٹھے ہیں، وہ آپ کے برابر کسی دوسرے کو نہیں سمجھتے، ان کو
آپ کے بھائی حسنؑ کی رائے جنگ کے دفع کرنے کے بارے میں معلوم ہے، اور وہ آپ
کی نرمی اپنے دوستوں کے حق میں اور سختی اپنے دشمنوں کے حق میں پہچان چکے ہیں،
اگر آپ اس امر خلافت کو طلب کرنا پسند کرتے ہیں تو ہمارے پاس آجائیے، ہم نے
آپ کے ساتھ اپنے کو موت کے لیے پوری طرح تیار کر رکھا ہے۔
اس خط کا جواب حضرت حسینؑ نے ان الفاظ میں دیا۔

اما اخي فارجو ان يكون الله قد وفقه وسدده فيماياتي، واما انا
فليس رائی اليوم ذاك فالصقوا رحمکم الله بالارض، وامکنوا فی
البيوت واخترسوا من الفتنة مادام معاوية حیا فان يحدث الله به حدثا
واناحی کتبت اليکم برائی والسلام (ص ۲۲۳، ۲۲۴)

(ترجمہ) "میرے بھائی کے بارے میں مجھے امید ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ان کو توفیق
دی اور درست راہ دکھائی باقی رہا میرا معاملہ تو آج میری یہ رائے نہیں ہے، اللہ تم پر

رحم کرے، تم لوگ زمین سے لپٹ جاؤ اور گھروں میں چھپ رہو، اور جب تک معاویہ زندہ ہیں، فتنے سے بچتے رہو، اس کے بعد اگر اللہ تعالیٰ نے معاویہ کے سلسلہ میں کوئی نئی بات پیدا فرمادی ہو تو میں زندہ رہا، تو تمہارے پاس بھی اپنی رائے لکھ بھیجوں گا۔"

ان واقعات سے معلوم ہو جاتا ہے کہ حضرت حسینؑ نے امن و صلح اور عہد و پیمان کے لیے کیا کیا،

اعتراف و احترام،

خود حضرت معاویہؓ حضرت حسینؑ کی طرف سے ہر طرح مطمئن تھے، اور ان کی بیعت پر پورا پورا اعتماد رکھتے تھے، بلکہ اپنے عمال کو ان کے بارے میں غلط فہمی میں مبتلا ہونے سے روکتے تھے، چنانچہ ایک مرتبہ ایک معاملہ میں کوفہ کے کچھ اعیان و اشراف حضرت حسینؑ کے پاس مدینہ منورہ آئے، اور چند دنوں تک رہ کر ان کے پاس آتے جاتے رہے، اس وقت مدینہ کا گورنر مروان بن حکم تھا۔ اس کی خبر شدہ شدہ اس کے پاس پہونچی، اس نے اس صورت حال کو خطرناک سمجھتے ہوئے حضرت معاویہؓ کو لکھا کہ عراق سے کچھ لوگ یہاں حسینؑ کے پاس آئے ہیں اور وہ ان کے پاس مقیم ہیں، اس بارے میں آپ مجھے مناسب مشورہ دیجیے حضرت معاویہؓ نے بڑے اشراج اور وثوق و اعتماد کے ساتھ مروان کو لکھا۔

لا تعرض للحسين في شيء، فقد بايعنا وليس بناقض بيعتنا ولا مخففتنا

(ترجمہ) "تم کسی معاملہ میں حسینؑ سے چھیڑ چھاڑ نہ کرو کیونکہ انہوں نے ہماری بیعت کر

برائی نہیں دیکھی اور نہ معاویہ نے ان دونوں حضرات سے ایسی چیز (وظیفہ وغیرہ) بندگی جس کی ان کے لیے شرط لگائی تھی اور نہ ہی ان حضرات کے ساتھ حسن سلوک میں فرق آنے دیا۔"

حضرت معاویہؓ نے اپنی خلافت و امارت کے پورے زمانہ میں حضرت حسنؓ اور ان کے بعد حضرت حسینؓ کے ساتھ حسن سلوک اور محبت و مروت کا رویہ رکھا، اور ان حضرات نے بھی نہایت ذمہ داری سے بیعت صلح کو فرض کے ساتھ نبھایا، اور جب کبھی ان کے طرفداروں نے ورغلا یا تو ان کو صاف صاف جواب دیا گیا کہ ہم صلح اور بیعت کے بعد بد عہدی اور بے وفائی نہیں کر سکتے، بھائی کی وفات کے بعد حضرت حسینؓ نے تمام باتوں کو قائم رکھا، اور ان میں سر مو فرق نہ آنے دیا، اسی طرح حضرت معاویہؓ نے بھی ان کا پورا پورا لحاظ و احترام فرمایا۔

اس کے بعد جب حضرت معاویہؓ ۶۰ھ میں مرض الموت میں مبتلا ہوئے تو اس حالت میں بھی ان کو خاص طور سے حضرت حسینؓ کا خیال رہا، چنانچہ انھوں نے یزید کو وصیت کے لیے یاد فرمایا، مگر وہ اس وقت شہر دمشق سے غائب تھا، اور جب انتظار کے بعد نہ آیا تو اپنے پولیس افسر ضحاک بن قیس فہری اور اپنے محافظ مسلم بن عقبہ کو بلایا، اور ان سے کہا کہ میری یہ باتیں یزید کو پہونچا دینا حضرت معاویہؓ نے جہاں یزید کو اور باتوں کی وصیت کی وہاں یہ بھی فرمایا یزید کے بارے میں مجھے جن چار آدمیوں کی طرف سے خطرہ ہے ان میں سے ایک حسین بن علیؓ بھی ہیں، مگر بہر حال ان کے ساتھ حسن سلوک سے پیش آنا ضروری ہے۔"

فاما الحسين بن علي فاحسب اهل العراق غير تاركيه حتى

یخرجوه فان فعل فظفرت به فاصفح عنه (ص ۲۲۷)

(ترجمہ) ”ربا حسین بن علیؑ کا معاملہ تو میرا خیال ہے کہ بل عراق ان کو چھوڑنے والے نہیں ہیں، پس اگر وہ تمہاری مخالفت بھی کریں اور تم ان پر قابو بھی پاؤ تو ان سے دور گزر کرنا۔“

امن و صلح خطرے میں

مگر جب یزید کو تختِ امارت مل گیا تو اس نے سب سے پہلا حکم یہی دیا کہ ان چاروں کی بیعت فوراً زبردستی لی جائے، اور اس میں کسی قسم کی رعایت نہ کی جائے اور نہ دیر ہونے پائے۔

فلم تکن لیزید همه حین ملک الا بیعة هؤلاء الاربعه

(ترجمہ) ”جس وقت یزید امارت و خلافت کا مالک ہوا ان چاروں کی بیعت کے علاوہ اس کو کوئی دھن نہیں تھی۔“

چنانچہ اس نے مدینہ کے عامل ولید بن عتبہ بن ابوسفیان (اپنے چچا) کو لکھا۔

ان یاخذهم بالبیعة اخذ اشديدا لا رخصة فيه (ص ۲۲۸)

(ترجمہ) ”ان چاروں سے سخت قسم کی بیعت لے اس میں ذرا مہلت نہ ہونے پائے۔“

یزید کا یہ تند و تیز اور ناعاقبت اندیشانہ اور باپ کی وصیت کے خلاف خط دیکھ کر

ولید بہت گھبرائے، کیونکہ اس سے فتنہ کا ڈر تھا، انھوں نے مروان سے مشورہ کیا،

مروان بڑا چالاک تھا، اس نے بھی حضرت حسینؑ اور حضرت عبداللہ بن زبیرؓ سے بیعت

لینے اور انکار پر قتل کر دینے کا مشورہ دیا نیز اس نے کہا

لكن عليك بالحسين بن عليّ وعبدالله بن الزبير فابعث اليهما الساعة فان بايعا والا فاضرب اعناقهما قبل ان يعلن الخبر، فينبعث كل واحد منهما ناهية ونظهر الخلاف (ص ۲۲۹)

(ترجمہ) "تم حسین بن علیؑ اور عبد اللہ بن زبیرؑ کو پکڑو، اور اسی وقت ان کو بلو، جیسو اگر وہ دونوں بیعت کر لیں تو خیر ورنہ اس سے پہلے ان دونوں کی گردن مارو کہ معاویہ کے انتقال کی خبر عام ہو، اور ان دونوں میں سے ہر ایک کسی کسی علاقہ میں اچھل پڑے، اور مخالفت ظاہر کرنے لگے۔"

ولید حضرت معاویہؓ کی پالیسی کے آدمی تھے، طبعاً صلح پسند تھے، اور حضرت حسینؑ کا بڑا احترام کرتے تھے، انھوں نے حضرت حسینؑ کو بلایا، اور دار اللہارہ میں مروان کے سامنے یزید کا خط سن کر بیعت کے بارے میں بات کی، حضرت حسینؑ نے فرمایا۔ "ان مثلی لا یعطی بیعتہ سرکوانا طوع یدیک فاذا جمعت الناس لذالک حضرت وکنت واحدا منهم (ص ۲۲۹)

(ترجمہ) "مجھ جیسا آدمی چھپ کر بیعت نہیں کرتا، میں تو آپ کے ہاتھ میں ہوں، جب آپ اس کام کے لیے عام لوگوں کو جمع کر لیں گے تو میں حاضر ہو کر ان میں ہو جاؤں گا۔" ولید نے حضرت حسینؑ کی صاف ستھری اور دانشمندانہ بات سن کر کہا کہ اچھا اس وقت جائیے، اور لوگوں کے ساتھ پھر ہمارے پاس آئیے گا، حضرت حسینؑ کے چلے جانے کے بعد مروان نے ولید سے کہا کہ تم نے میری بات نہیں مانی، خدا کی قسم اب امکان جاتا رہا، مروان کی ان باتوں کو سن کر ولید نے نہایت صفائی سے کہا۔

"اے مروان! تم پر افسوس ہے، کیا مجھے رسول اللہ ﷺ کی بیٹی فاطمہ کے لڑکے

حسینؑ کو قتل کرنے کا اشارہ کرتے ہو، خدا کی قسم جس آدمی کا محاسبہ قیامت کے دن حسینؑ کے خون کے بارے میں ہوگا اس کے اعمال کا ترازو اللہ کے یہاں ہلکا ہوگا۔“

(الاخبار الطوال ص ۲۲۹)

ان بیانات سے صاف معلوم ہوتا ہے کہ حضرت حسینؑ کو یزید کی بیعت سے کوئی عذر نہیں تھا، البتہ وہ چار آدمیوں سے خفیہ اور زبردستی بیعت لینے کے خلاف تھے، اور چاہتے تھے کہ یہ بیعت اہل مدینہ اور مہاجرین و انصار کے مجمع میں ہو جیسا کہ اب تک یہی ہوتا رہا ہے، بلکہ علامہ ابنِ خلدون نے لکھا ہے کہ مروان نے عبداللہ بن زبیرؓ اور حسین بن علیؓ کے قتل کرنے کی بات حضرت حسینؑ کے سامنے ہی ولید سے کہی، جس کا آپ نے فوراً جواب دیا، تاریخ ابنِ خلدون میں ہے۔

”مروان بولا، ان کو بغیر بیعت کئے ہوئے نہ جانے دو، ورنہ ان جیسے شخص بیعت نہ لے سکو گے جب تک تم میں اور ان میں خون کا دریا نہ رواں ہوگا، اور اگر تم ایسا نہیں کرو گے تو میں لپک کر ان کی گردن اڑا دوں گا، اس فقرہ کے تمام ہوتے ہی حسین بن علیؓ نے ڈانٹ کر کہا ”تو مجھے قتل کر دے گا؟ واللہ تو جھوٹا ہے“ مروان یہ سن کر دب گیا، آپ لوٹ کر اپنے مکان پر تشریف لائے، مروان ولید کو ملامت کرنے لگا۔“

(ترجمہ تاریخ ابنِ خلدون ج ۵ ص ۶۹)

اس یزیدی اور مروانی سیاست کے مقابلہ میں حضرت حسینؑ کی اور حضرت ابنِ زبیرؓ کی دیانت و امانت اپنے کو ہر طرف سے غیر محفوظ پارہی تھی، جس کی وجہ سے حالات کا رخ بدلنے لگا،

چنانچہ حضرت عبداللہ بن زبیرؓ نے اپنی عزت و آبرو اور جان بچانے کی غرض سے

مدینہ منورہ کو خیر باد کہا، انھوں نے ولید سے اس کا اظہار بھی کیا تھا، علامہ ابن خلدون لکھتے ہیں۔

”باقی رہے عبداللہ بن زبیرؓ وہ اپنے اعزہ واقارب کو مجتمع کر کے اپنے مکان میں چھپ رہے، ولید آدمی پر آدمی بلانے کو بھیجنے لگا، آخر الامر اپنے غلاموں کو ابن الزبیر کے گرفتار کر لانے پر متعین کیا، غلاموں نے سخت و ست کمہا، چاروں طرف سے مکان کو گھیر لیا، ابن الزبیرؓ نے مجبور ہو کر اپنے بیٹائی جعفر کے ذریعہ ولید کے پاس کھلا بھیجا، تمہارے غلاموں نے میری سبے عزتی کا کوئی دقیقہ فرو گذاشت نہیں کیا، تم ذرا صبر کرو، میں کل آؤں گا، تم اپنے غلاموں اور آدمیوں کو بلا لو، ولید نے اپنے غلاموں کو واپس بلا لیا۔

(ص ۶۹، ۷۰)

اس کے بعد حضرت ابن زبیرؓ عزت و آبرو اور جان بچانے کے لیے رات کو مکہ روانہ ہو گئے، اور ولید نے ان کے تعاقب میں آدمی روانہ کئے، ان آدمیوں نے ناکام واپس آکر حضرت حسینؓ کے ساتھ وہی رویہ اختیار کیا، علامہ ابن خلدون کا بیان ہے۔

”تمام دن یہ لوگ حسین بن علیؓ کو تنگ کرتے رہے، ولید بار بار آپ کو بلا بھیجتا تھا، اور آپ نہ جاتے تھے، پھر آپ نے آخر میں کھلا بھیجا، رات کا وقت ہے، اس وقت صبر کرو، صبح ہونے دو، دیکھا جائے گا، (ص ۷۰)

اس طرح ابن زبیرؓ کے نکل جانے کے بعد حضرت حسینؓ پر مشق سیاست ہونے لگی، اور ان کے لیے بھی عزت و آبرو سے اپنے گھر میں بال بچوں کے ساتھ رہنا خطرہ میں پڑ گیا۔

حضرت محمد بن حنفیہ کا مشورہ

حضرت حسینؑ کے بھائی حضرت محمد بن حنفیہ تمام صورت حال سے اچھی طرح آگاہ تھے، انھوں نے اپنے بھائی حضرت حسینؑ کو مدینہ سے عزت و آبرو کے ساتھ جان بچا کر نکل جانے کا مشورہ دیا، اور حضرت حسینؑ نے ان کے مشورہ پر عمل کرتے ہوئے مکہ کی راہ لی تھی، علامہ ابن خلدون کا بیان ہے۔

”صرف محمد بن الحنفیہ رہ گئے، مکہ معظمہ جانے کی محمد بن الحنفیہ ہی نے رائے دی تھی، کہ تم یزید کی بیعت سے اعراض کر کے کسی دوسرے شہر میں چلے جاؤ اور وہاں سے اپنے دعا کو اطراف و جوانب بلاد اسلامیہ میں روانہ کرو، اگر وہ لوگ تمہاری بیعت منظور کر لیں تو اللہ تعالیٰ کا شکر یہ ادا کرنا، اور اگر تمہارے سوا انھوں نے مستحق ہو کر کسی دوسرے کو امیر بنالیا تو تم کو اس سے کوئی نقصان نہ ہوگا، نہ تمہارے دین کو مضرت پہونچے گی، اور نہ تمہاری عقل کو، نہ اس میں تمہاری آبروریزی ہوگی، مجھے اندیشہ اس کا ہے کہ کہیں تم ایسے شہر یا ایسی قوم میں نہ چلے جاؤ جس میں سے کچھ لوگ تمہارے ساتھ، اور کچھ لوگ تمہارے مخالف ہوں، اور جس سے بدی کی ابتدا تم ہی سے ہو حسین بن علیؑ نے دریافت کیا، اچھا یہ کہاں جائیں، جواب دیا مکہ جاؤ، اگر تم کو انھیں کے ساتھ یہ باتیں وہاں حاصل ہو جائیں تو فہماور نہ ریگستان اور پہاڑوں کی گھاٹیوں میں چلے جانا، اور ایک شہر سے دوسرے شہر کا رخ کرنا، یہاں تک کہ کوئی امر لوگوں کے اجتماع و اتفاق سے طے ہو جائے، حسین بن علیؑ

نے اس رائے کو پسند کیا، بجائی سے رخصت ہو کر نہایت سریع السیری کے ساتھ مکہ میں آپہونچے۔ (ص ۷۰)

اس مشورہ کے بعد حضرت حسینؑ نے دوسری رات کو داروگیر سے بچتے ہوئے اپنے وطن مدینہ منورہ کو خیر باد کہا، جس کے بعد پھر ان کو اس کی طرف واپسی نصیب نہ ہو سکی، علامہ دینوری لکھتے ہیں۔

”جب شام ہو گئی اور رات کی سیاہی چھا گئی تو حضرت حسین رضی اللہ عنہ بھی مکہ مکرمہ کی طرف چلے، ان کے ہمراہ ان کی دو بہنیں ام کلثوم اور زینب اور بھائیوں کے بیٹے ابو بکر، جعفر، عباس، اور آپ کے اہلبیت سے جو لوگ مدینہ میں تھے سب کے سب نکلے، صرف ان کے بجائی محمد بن حنفیہ نہیں نکلے اور وہیں مقیم رہے۔“ (الاخبار الطوال ص ۲۳۰)

حضرت مسلم بن عقیل بھی حضرت حسینؑ کے ہمراہ ہی مدینہ سے مکہ چلے آئے تھے، اوہر حضرت عبداللہ بن زبیرؓ اور حضرت حسینؑ مکہ معظمہ پہونچے، اور ادھر مدینہ منورہ میں وہی تماشا برپا ہو گیا، جس کے خوف سے یہ حضرات نکلے تھے، علامہ ابن خلدون لکھتے ہیں۔

”ان واقعات کی اطلاع یزید کو ہوئی تو اس نے ولید بن عتبہ کو مدینہ منورہ کی حکومت سے معزول کر کے عمرو بن سعید الاشجق کو مامور کیا، چنانچہ عمرو بن سعید ماہ رمضان المبارک ۶۰ھ میں داخل مدینہ منورہ ہوا، اس نے محکمہ پولیس کی افسری عمرو بن الزبیر کو دی، اس وجہ سے کہ ان میں اور ان کے بجائی عبداللہ بن زبیر میں کسی وجہ سے ناچاقی و کشیدگی تھی، چنانچہ اس نے اسی وجہ سے مدینہ منورہ کے چند لوگوں کو جو

ہوا خواہ عبداللہ بن زبیر تھے، گرفتار کرا کے چالیس سے پچاس ساٹھ درے تک پٹوائے، ازاں بھلہ منذر بن الزبیر، اور ان کا لڑکا محمد اور عبدالرحمن بن الاسود بن عبد یغوث، عثمان بن عبداللہ بن حکیم بن حزم، محمد بن عمار بن یاسر وغیرہم تھے، بعد اس کے عمرو بن سعید نے سات سو یا اس سے زیادہ آدمیوں کو مکہ کی طرف روانہ کرنے کا مسلح و مرتب کیا، عمرو بن الزبیر سے ان کی افسری کی بابت مشورہ لیا، عمرو بن الزبیر نے جواب دیا، مجھ سے زیادہ کوئی شخص اس کام کے لیے سوزوں نہ ہوگا، پس عمرو بن سعید نے عمرو بن الزبیر کو بسرافسری سات سو جنگ آوروں کے جس میں انیس بن عمرو الاسلمی بھی تھا، مکہ معظمہ کی طرف روانہ کیا۔ (ترجمہ تاریخ ابن خلدون ص ۷۱، ۷۲-ج ۵)

مکہ پر فوج کشی کو دیکھ کر مروان جیسے سخت قلب انسان کا دل پسج گیا اور وہ ملامت کر کے کہنے لگا، اللہ تعالیٰ سے ڈرو، بیت اللہ کی حرمت کو حلال نہ کرو، عبداللہ بن الزبیرؓ سے درگزر کرو، ساٹھ برس کی اس کی عمر ہو گئی، وہ کیا اس کی مخالفت کرے گا مروان کی ان ناصحانہ باتوں کو سن کر عمرو بن سعید نے کہا۔

"واللہ میں اس سے عین خانہ کعبہ میں لڑوں گا،" (ص ۷۲)

اس کے بعد عمرو بن سعید اور عمرو بن زبیر نے مکہ معظمہ پر فوج کشی کی، اور عبداللہ بن زبیر سے مقابلہ کیا،

بہر حال حضرت حسینؓ نے بھی مکہ آکر اپنے خاندانی مقام "شعب علیؓ میں قیام فرمایا، اور لوگ جوق در جوق ان کی زیارت کے لیے آنے لگے، اور اس درمیان میں کوئی ایسی بات نہ حضرت حسینؓ کی طرف سے اور نہ ہی حضرت ابن زبیرؓ کی طرف سے ہوئی

جس میں یزید کی امارت کے خلاف کسی قسم کا خطرہ تھا، مگر یزید نے مکہ مکرمہ کے پرانے عامل کو معزول کر کے اس کی جگہ دوسرے کو مقرر کیا، علامہ دینوری الاخبار الطوال میں لکھتے ہیں :-

پھر یزید نے یحییٰ بن صفوان بن امیہ کو مکہ سے معزول کر کے عمرو بن سعید بن عاص بن امیہ کو وہاں کا عامل بنایا (ص ۲۳۰، ۲۳۱)

یزید کے رجحان اور منشاء کی روشنی میں مدینہ منورہ کے عامل کو بدل دینا اور حضرت ابن زبیرؓ اور حضرت حسینؓ کے مکہ مکرمہ میں پہنچتے ہی وہاں کی حکومت میں تبدیلی کی وجہ معلوم کرنا کچھ مشکل نہیں ہے۔

جب اہل کوفہ کو حضرت حسینؓ کے مکہ چلے جانے کی خبر لگی تو انہوں نے مشورہ کر کے اپنی طرف سے حضرت حسینؓ کے نام ایک خط لکھا جو ۲۰ رمضان کو آپ کو ملا، مگر آپ نے اس خط کو کھولا تک نہیں، اور اسے کوئی اہمیت نہ دی۔

ثم لم یمس الحسین یومہ ذلک (الاخبار الطوال ص ۲۳۱)

(ترجمہ) "حسین نے اس دن ان خطوط کو باتھ تک نہیں لگایا۔"

مگر جب خطوط کے انبار لگ گئے، اور اہل کوفہ کی طرف سے بے حد اصرار ہونے لگا تو آپ نے ان کو جواب دیا جس میں تھا کہ میں اپنے بھائی مسلم بن عقیلؓ کا تحقیق کے لیے روانہ کر رہا ہوں۔

اس کے بعد اس واقعہ کے مہادی شروع ہو گئے، جسے واقعہ کربلا یا شہادت حسینؓ

کہا جاتا ہے۔

بحق اسلام صبر و ضبط

مؤلف نے یزید کی سیرت کا تذکرہ کرنے کے بعد اس کے مقابلہ میں خروج کرنے والے کو قابل گردن زدنی اور جاہلیت کی موت مرنے والا اور حکم رسول سے منحرف قرار دینے کے لیے صفحہ ۶۰ سے ۶۶ تک چند احادیث و آثار کو نقل کیا ہے جن میں اطاعت امیر کا حکم دیا گیا ہے، اور خروج سے ممانعت کی گئی ہے، حالانکہ یہ تمام احادیث اس امیر و خلیفہ کے بارے میں ہیں جو کسی وجہ سے امر خلافت پر قابض و دخیل ہو جائے، اور عامۃ المسلمین مصلح دینیہ کی بنا پر اسے امیر و خلیفہ تسلیم کر لیں۔ یقیناً ایسے امیر و خلیفہ کے خلاف جو فی نفسہ اچھا ہو یا برا مگر جب اسے عامۃ المسلمین نے حالات کے تقاضے کی بنا پر پورے طور سے خلیفہ مان لیا ہو اور اس کی بیعت ہو گئی تو اب خروج کرنا فتنہ کو دعوت دینا ہے، اور امت میں انتشار پیدا کرنا ہے، اس لیے اس کے خلاف خروج کے بجائے ایسی کارروائی کرنی چاہیے جس سے اسلام کا بول بالا رہے، اور اپنے کسی اقدام سے اسلام کو نقصان نہ پہونچے چنانچہ ان ہی احادیث پر عمل کر کے ہوئے ان صحابہ کرام نے یزید کے معاملہ میں خاموشی اختیار کی، جن کے نزدیک اس کے خلاف اقدام سے فتنہ کا ڈر تھا۔

اور جن صحابہ کرام نے دیکھا کہ ابھی یزید کی بیعت تمام نہیں ہوئی اور وہ عامۃ المسلمین کی طرف سے خلیفہ تسلیم نہیں کیا گیا ہے، وہ اس کے خلاف اٹھے، انھوں نے کسی خلیفہ کے خلاف خروج نہیں کیا بلکہ عین اس وقت جبکہ ایک شخص خلافت پر غلبہ حاصل کرنے کی کوشش کر رہا تھا، انھوں نے بھی بہتر صورت پیدا کرنے کی کوشش

کی، باقی رہا حضرت معاویہؓ کا پہلے ہی سے یزید کو ولی عہد بنادینا تو یہ ان کا اجتہاد تھا، اور اس سے ان کا منشا بعد میں فتنہ و فساد کو روکنا تھا، مگر فی نفسہ ان کا یہ اقدام کوئی شرعی حجت نہیں تھا، اور نہ مسلمانوں نے اس وقت تک اس طرح اقدام کیا تھا، کہ کسی کو پہلے سے ولی عہد بنا کر بعد میں اس کو ولی عہدی کی بنا پر خلیفہ مان لیا جوں، ان کے نزدیک و امر ہم شوریٰ بینہم کا قانون تھا، ولی عہدی کوئی چیز نہیں تھی، اس لیے ان کا یہ اقدام نہ خلیفہ کے خلاف خروج ہوا، نہ اطاعت امیر کے خلاف ہوا، نہ ان کی موت جاہلیت کی طرح انتشار و افتراق کی موت ہوئی اور نہ ہی وہ قابل گراں زدنی تھے۔

اور جن صحابہ تھے اس حالت میں صبر و سکون سے کام لیا انہوں نے بحق اسلام "بر طرح کی اثرہ" اور حق تلفی دیکھتے ہوئے اسلام کی اجتماعیت اور وحدت کے لیے سب کچھ برداشت کیا، اگر اس وقت صحابہ کرام کھلی طور سے شامی غلبہ اور مغربی عصبیت کے مقابلے پر آجاتے تو خدا ہی جانتا ہے کہ کیا ہو جاتا، اور ایران و روم کی طاقتیں اس سے کیا فائدہ حاصل کر لیتیں، صحابہ کرام نے ہنسی، خوشی اور تسلیم و رضا کے طور پر اس نازک زمانہ میں خاموشی اختیار نہیں کی، بلکہ سینے پر پتھر رکھ کر اور رسول ﷺ کی تعلیمات پر عمل کر کے اسلام کی عظمت و جمعیت کو باقی رکھا، اس سلسلہ میں چند احادیث و آثار ملاحظہ ہوں،

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے مروی ہے

قال لنا رسول الله انکم سترون اثره وامورا تنکرونها قالوا فما تاصرنا

یا رسول الله، قال ادوا الیہم حقہم وسلوا الله حقکم (بخاری و مسلم)

(ترجمہ) ہم سے رسول ﷺ نے فرمایا ہے کہ تم لوگ عنقریب اثرہ اور ایسے

معاملات دیکھو گے جن کو ناپسند کرو گے، اس پر صحابہ نے عرض کیا یا رسول اللہ، ایسے زمانہ میں آپ ہمیں کیا حکم دیتے ہیں آپ نے فرمایا تم ان کا حق ان کو ادا کرو، اور اپنے حق کو اللہ سے طلب کرو۔

حافظ ابن حجر نے اثرہ کی مختصر تفسیر یوں کی ہے حاصلها الاختصاص بوظ دنیوی فتح الباری (ج ۳- ص ۴) یعنی اثرہ کا مطلب دنیاوی مفاد کو مخصوص کرنا ہے اور کسی چیز پر ایک آدمی کا حق ثابت ہوتے ہوئے، اسے خود لے لینا یا اپنے اثر و طاقت سے دوسرے کو دے دینا ہے، ایسے زمانہ میں خلفاء کا حق ادا کرنے کا مطلب یہ ہے کہ اپنی زکوٰۃ ان کو دو، اور ان کے زیر انتظام جہاد میں اگر تم کو جانا پڑے تو چاہو تا کہ اسلام کی طاقت پر زو نہ پڑے، اور اپنے حقوق کے لیے خدا سے دعا کرو اور ان سے مطالبہ و مقابلہ نہ کرو،

عن اسید بن حضیرؓ ان رجلا اتی النبی ﷺ فقال یا رسول اللہ استعملت فلا تاولم تستعملنی فال انکم سترون بعدی اثرۃ فاصبروا حتی تلقونی۔ (بخاری و مسلم)

حضرت اسید بن حضیرؓ سے مروی ہے کہ ایک آدمی نے آکر عرض کیا کہ یا رسول اللہ، آپ نے فلاں آدمی کو عامل بنایا، اور مجھے عامل نہیں بنایا، آپ نے فرمایا "کہ تم لوگ میرے بعد ترجیح اور حق تلفی دیکھو گے پس صبر کرو، یہاں تک کہ مجھ سے ملو۔"

حضرت زبیر بن عدیؓ سے روایت ہے کہ ہم لوگوں نے حضرت انس بن مالکؓ کی خدمت میں حاضر ہو کر حجاج بن یوسف کے مظالم کی شکایت کی، تو انھوں نے سن کر فرمایا۔

اصبروا فانه لا ياتى عليكم زمان الا والمذى بعده شر منه حتى تلقوا
 ربكم سمعته من نبيكم (بخاری کتاب الفتن)

(ترجمہ) "تم لوگ صبر سے کام لو، کیونکہ اب تمہارے سامنے جو زمانہ بھی آئے گا
 اس کے بعد کا زمانہ اس سے برا ہوگا، یہاں تک کہ تم اپنے رب سے ملو، یہ نصیحت میں
 نے تمہارے نبی ﷺ سے سنی ہے۔"

ان احادیث و آثار میں جس اثرہ اور حق تلفی کی خبر دی گئی ہے، اس کے بارے
 میں کیا کیا جائے گا، اور خلافت و امامت کی ذمہ داریاں کن کے مناسب تھیں، اور کیسے
 کیسے لوگ عہدوں پر آئے ان کو چھپایا نہیں جاسکتا، پس اطاعت امیر کا حکم ہر حال میں
 اس لیے نہیں ہے کہ وہ خواہ کیسے ہی ہوں فی نفسہ مطاع ہیں، بلکہ صرف اسلامی جمعیت
 اولاد نبی و حدت کے بقاؤ تحفظ کے لیے اس کاشت سے حکم دیا گیا ہے، اور بحق اسلام،
 ہر قسم کے حالات برادشت کرنے اور وحدت اسلامیہ کو برقرار رکھنے کو کہا گیا ہے، اور
 امیر و خلیفہ کے اچھے برے ہونے سے قطع نظر کر کے اسلامی مفاد کو بچایا گیا ہے۔

یزید کی روش اور عام صحابہؓ اور جمہور امت کا موقف

حضرت حسین رضی اللہ عنہ کو خطاکار، غلط کار، طلب اور نسل و خاندان پر منصب کا دعویدار بتاتے ہوئے مؤلف نے یزید کو پاک سیرت نیکو کار بتایا ہے اور اس میں کسی ایسی خامی کا وجود نہیں تسلیم کیا، جس کی وجہ سے اس کے خلاف خروج جائز ہو، اور اسے بغاوت و سرکشی سے تعبیر نہ کیا جائے، بلکہ بتانا چاہا ہے کہ صرف حسینؓ اور ان کے چند ہوا خواہ ایسے برگزیدہ اور مسلمہ امیر و خلیفہ کے خلاف علم بغاوت لے کر اٹھے، اور دوسرے تمام صحابہؓ اور جمہور امت یزید سے راضی اور خوش تھے۔ اور ان کو اس میں کوئی خرابی نظر نہیں آتی تھی، چنانچہ مؤلف لکھتے ہیں:-

”بم عصر حضرات کو جن میں کثیر تعداد صحابہ رسول اکرم ﷺ اور تابعین کرام کی شامل تھی، امیر یزید کی سیرت اور کردار میں کوئی خامی ایسی نظر نہ آتی تھی، جس کی بنا پر عقد بیعت خلافت نا جائز ٹھہرے، یا بعد بیعت ان کے خلاف خروج و بغاوت کا جواز نکالا جائے۔“ (ص ۱۴)

نیز ارشاد ہوتا ہے:-

”ان میں سے کسی ایک صحابی نے بھی متفق علیہ خلیفہ کے خلاف خروج میں حضرت حسینؓ کا ساتھ کسی طرح نہیں دیا (صفحہ ۸) آگے چل کر لکھتے ہیں:-

کردار خلیفہ میں کوئی خامی یا برائی ایسی نہ تھی کہ اس کے خلاف خروج کا جواز نکالا جاسکتا (ص ۹۷)

حالانکہ جن مورخوں اور عالموں کو مؤلف نے سند امامت عطا کی ہے اور ان کو

معتبر و مسلم تسلیم کیا ہے، ان ہی کی کتابوں میں یزید کے کردار اور صحابہ کرام اور جمہور امت کے موقف کا بیان نہایت صفائی کے ساتھ موجود ہے، مگر اس کو مؤلف نے حسب عادت چھپا کر ثابت کرنا چاہا ہے کہ یہ مورخین و مؤلفین بھی حضرت حسینؑ کو باغی اور یزیدؑ کو خلیفہ برحق سمجھتے ہیں، یہاں پر ہم صرف علامہ ابن خلدون کی تصریحات پیش کرتے ہیں، اور فیصلہ ناظرین پر چھوڑتے ہیں۔

علامہ ابن خلدون یزید کو ولی عہد بنانے کی مصلح کا تذکرہ کرتے ہوئے فرماتے ہیں کہ یہاں پر چند ایسے معاطلات ہیں جن کے بارے میں حق بات بیان کرنے کی ضرورت ہے۔

الأول منها ما حدث في يزيد من الفسق أيام خلافته فإياك ان تظن بمعاوية رضي الله عنه انه علم بذلك من يزيد، فانه اعدل من ذالك وافضل بل كان يعذله أيام حياته في سماع الغناء ونبهاه عنه، وهو اقل من ذالك. (مقدمہ ص ۱۴۶، ۱۴۷)

(ترجمہ) ”پہلا معاملہ یزید کے فسق کا ہے، جو اس کے زمانہ خلافت میں ظاہر ہوا خبردار تم معاویہ رضی اللہ عنہ کے بارے میں یہ گمان مت کرنا کہ وہ یزید کے فسق و فجور کو جانتے تھے کیونکہ وہ اس سے بالا و بلند تریں کہ یزید کے فسق کو جان کر اسے ولی عہد بنائیں، بلکہ وہ اپنی زندگی میں یزید کو اس کے گانا سننے پر ملامت کرتے تھے، اور اس سے روکتے تھے حالانکہ گانا سننا فسق سے کم درجہ کا تھا،

ویسے تو صحابہ کرام اور اس دور کے لوگوں کے خیالات یزید کے بارے میں پہلے ہی سے مختلف تھے، مگر جب زمانہ امارت و خلافت میں اس کا فسق کھل کر منظر

عام پر آگیا تو تمام صحابہ کرام نے اس کے بارے میں اختلاف کیا، اور یہ اختلاف اس کے فسق و فجور کے بارے میں نہیں تھا، بلکہ اس بارے میں تھا کہ ایسی حالت میں اسے امیر و خلیفہ تسلیم کرنا چاہئے، اور اس کی بیعت کو باقی رکھنا چاہئے یا توڑ دینا چاہئے۔ یہ ان کے اختلاف کا نتیجہ یہ نکلا کہ باہمت اور باعزیمت صحابہ تو اس کے خلاف اٹھ کھڑے ہوئے، اور عام صحابہ اور جمہور مسلمین نے اس کے فسق و فجور کے باوجود فتنہ و فساد اور قتل و غارت کے ڈر سے کھل کر خروج نہیں کیا، بلکہ دعا کرتے رہے کہ یا تو اسے ہدایت نصیب ہو، یا پھر اس سے امت کو نجات مل جائے، علامہ ابن خلدون صحابہ کے موقف کو اس طرح بیان کرتے ہیں:-

وكانت مذاهبهم فيه مختلفة ومما حدث في يزيد ما حدث من الفسق اختلف الصحابة حينئذ في شأنه فمنهم من رأى الخروج عليه ونقض بيعته من أجل ذلك كما فعل الحسين و عبد الله بن الزبير رضى الله عنهما ومن اتبعهما، ومنهم من أباه لما فيه من إثارة الفتنة وكثرة القتل مع العجز عن الوفاء، لأن شوكة يزيد يومئذ هي عصاة بنى أمية، و جمهور أهل الحل و العقد من قريش، و تتبع غصبية مضرا جمع وهي أعظم من كل شوكة ولا نطاق مقاومتهم فاقصروا عن يزيد بسبب ذلك واقاموا على الدعاء بهدایتہ والراحة منه، وهذا كان شأن جمهور المسلمين، (مقدمہ ص ۱۷۷)

یزید کے بارے میں صحابہ کے خیالات مختلف تھے اور جب یزید میں فسق و فجور ظاہر ہوا تو اس وقت صحابہ نے اس بارے میں اختلاف کیا، پس ایک جماعت یزید کے

فسق و فجبور کی وجہ سے اس کے خلاف خروج کرنے اور اس کی بیعت توڑنے کی قائل ہو گئی، جیسا کہ حضرات حسین و عبداللہ بن زبیر رضی اللہ عنہما اور ان کے ساتھیوں نے کیا، اور دوسری جماعت یزید کے خلاف خروج و نقض بیعت کی منکر تھی، اس لئے کہ اس سے فتنہ برپا ہوگا، اور قتل کی کثرت ہوگی، اور یہ اقدام کماحقہ کامیاب نہ ہوگا، کیونکہ اس وقت شوکت و طاقت بنو امیہ میں تھی، اور جمہور اہل حل و عقد قریش سے تھے، نیز اسی کے ساتھ پورے قبیلہ مضر کی عصبیت بھی کام کر رہی تھی، جو سب سے بڑی طاقت تھی، اور ان کے مقابلہ کی طاقت نہیں تھی، اسی وجہ سے دوسری جماعت خاموش رہی اور یزید کی بدایت یا اس کے شر سے محفوظ ہو جانے کی دعا کرتی رہی، جمہور مسلمانوں کا یہی رویہ تھا۔

ان تصریحات سے معلوم ہو جاتا ہے کہ جہاں تک یزید کے فسق و فجور کی وجہ سے صحابہ کرام کے نفرت کرنے کا تعلق ہے، اس میں سب صحابہ متفق تھے، اس میں اختلاف نہیں تھا، البتہ اس کے خلاف خروج کرنے میں ان کا اجتہادی اختلاف تھا، یزید کے خلاف اقدام نہ کرنے والے صحابہ اور تابعین کے نقطہ نظر کو علامہ ابن خلدون یوں واضح کرتے ہیں:-

اور حسینؑ کے علاوہ جو صحابہ حجاز، عراق، اور یزید کے ساتھ شام میں تھے انہوں نے سوچا کہ یزید اگرچہ فاسق ہے، مگر اس کے خلاف خروج جائز نہیں ہے، کیونکہ اس سے قتل و غارت اور خون خرابہ ہوگا، یہ سوچ کر وہ لوگ رک گئے، اور حسینؑ کا ساتھ نہ دے سکے، مگر ان حضرات نے حسینؑ کے اس اقدام پر نہ نکیر کی، اور نہ ہی ان کو خطا کا رکھا،

ولا انکروا علیہ ولا اثموا لانه مجتہد وهو اسوة المجتہدین،
(ترجمہ) "انہوں نے نہ حسینؑ پر کسی قسم کی نکیر کی اور نہ ہی ان کو گناہ گار بتایا کیونکہ وہ مجتہد بلکہ مجتہدوں کے اسوہ تھے،
اور خود حضرت حسین رضی اللہ عنہ نے ان حضرات کے ساتھ نہ دینے پر کچھ نہیں کہا اور نہ ہی ان پر کسی قسم کی نکیر کی،

ولم ینکر علیہم قعودہم عن نصرہ ولا تعرض لذلک لعلمہ
انہ عن اجتہاد منہم کماکان فعلہ عن اجتہاد منہ،

حسین رضی اللہ عنہ نے بھی ان حضرات کے اپنی نصرت سے بیٹھ جانے پر

کسی قسم کی کوئی نکیر نہیں کی، اور نہ ہی کوئی تعرض کیا کیونکہ آپ کو معلوم تھا کہ یہ بات ان کے اجتہاد کی وجہ سے ہے، جیسا کہ خود حسینؑ نے یہ اقدام اپنے اجتہاد سے کیا تھا،

یہی نہیں، بلکہ امام حسینؑ ان "صادق اللہ، اور خالص النیۃ" امن پسند بزرگوں کو پوری طرح اپنا ہمنوا تسلیم کرتے تھے، اور یزید کے مقابلہ میں ان کو اپنا طرفدار اور حامی سمجھتے تھے، چنانچہ عین معرکہ کربلا میں آپ نے شامی فوجوں کے سامنے ان جلیل القدر اور نامی گرامی صحابہ کرام کے نام لے لے کر اور اپنی حقانیت پر ان کو گواہ بنا کر کہا کہ "تم لوگ میرے بارے میں جابر بن عبد اللہ، ابو سعید خدری، انس بن مالک، مہمل بن سعد، زید بن ارقم جیسے دیگر اجلہ صحابہ سے پوچھ لو کہ وہ حضرات میرے متعلق کیا فرماتے ہیں، اور ان کی رائے یزید کے بارے میں کیا ہے؟"

اس میں شک نہیں کہ حضرت حسینؑ کو بہت سے صحابہ کرامؓ نے اس اقدام سے منع کیا، اور اس کے خلاف شور مچا دیا، مگر یہ فہمائش اس لئے نہیں تھی کہ یزید خلیفہ عادل اور امام برحق ہے، اس کے خلاف خروج غلطی ہے، بلکہ ان کی تمام تر فہمائش حضرت حسینؑ کو اس بات پر تھی کہ آپ جو یہ سمجھتے ہیں کہ آپ کے اندر اس اقدام میں کامیابی کی طاقت و شوکت ہے تو آپ کا یہ اندازہ صحیح نہیں ہے کیونکہ پوری طاقت و شوکت سمٹ سٹا کر بنو امیہ میں آگئی ہے، اور وہ اپنی طاقت کے مقابلہ میں کسی کو کامیاب نہیں ہونے دیں گے،

وكان ظنه القدرة على ذلك، ولقد عذله ابن عباس، وابن الزبير،

وابن عمرؓ، وابن الحنفیۃ واخوه وغیره فی سیرہ الی الکوفۃ و علموا غلطہ فی ذالک۔ (مقدمہ ابن خلدون صف ۱۸۱)

(ترجمہ) "آپ کو اندازہ تھا کہ مجھے اس بات کی طاقت ہے، اور ابن عباسؓ، ابن زبیرؓ ابن عمرؓ اور ان کے بھائی ابن حنفیہ وغیرہ نے ان کے کوفہ جانے پر سخت دست لہجہ میں سمجھایا کیونکہ انہوں نے اس اندازہ میں ان کی غلطی کو جانا۔"

ان صاف و صریح بیانات کے بعد مؤلف خلافت معاویہؓ و یزید کا وہ گھروندا گر جاتا ہے جسے انہوں نے بزرگوں سے جرم و قدح کے عنوان سے ص ۹۸ سے ص ۱۰۶ تک بتایا ہے، اور جگہ جگہ کہا ہے کہ حضرت حسینؓ کو غلط اقدام پر صحابہ نے روکا مگر وہ نہ مانے، مذکورہ بالا حضرات اور دوسرے صحابہ نے اگرچہ مصلحتاً یزید کے فسق و فہور کے باوجود اس کے خلاف خروج نہیں کیا لیکن، ان کے نزدیک یزید کے افعال مستحسن اور صحیح نہ تھے، بلکہ وہ ان کو اسی طرح غلط اور ناجائز سمجھتے تھے، جس طرح حضرت حسینؓ سمجھتے تھے،

ولا تقولن ان یزید وان کان فاسقا ولم یجز ہولاء بالخروج علیہ فافعالہ عندہم صحیحۃ واعلم انہ انما ینفذ من اعمال الفاسق ماکان مشروعاً۔ (ص ۱۸۱)

(ترجمہ) "خبردار تم ہرگز ہرگز یہ نہ کہنا کہ جب یزید فاسق تھا، اور ان حضرات نے اس کے خلاف خروج کو جائز نہیں سمجھا تو ان کے نزدیک یزید کے تمام اعمال صحیح تھے، تم کو سمجھنا چاہئے کہ فاسق و فاجر حکمران کے اعمال سے وہ امر و حکم

نافذ ہوگا، جو مشروع ہوگا،

اس سے یہ بات بھی بالکل صاف ہو گئی کہ یزید کے خلاف خروج نہ کرنے والے تمام صحابہ بھی اس کے افعال و اعمال کو غلط سمجھتے تھے، البتہ امور شرعیہ مثلاً جہاد، قصاص وغیرہ کو، اس کی طرف سے نافذ مانتے تھے، کیونکہ مسئلہ یہی ہے کہ فاسق حکمران کا امر شرعی واجب العمل اور نافذ ہوتا ہے۔ جو حضرات صحابہ یزید کے فسق و فجور کے قائل ہونے کے باوجود اس کے خلاف خروج کو فتنہ و فساد اور قتل و غارت کا سبب بتا کر حضرت حسینؑ کی نصرت سے الگ رہے مگر دل سے ان کے ساتھ رہے، ان کے بارے میں کسی کو لب کشائی کا حق حاصل نہیں ہے، اور ان پر کسی قسم کا کوئی الزام نہیں رکھا جاسکتا، اسودہ حسینی بھی ان کے بارے میں یہی ہے، اور شریعت کا حکم بھی یہی ہے۔

ولا یذهب بک الفلظ ان تقول بتائیم هتلاء بمخالفة الحسین و
 قعودهم عن نصره، فانهم اکثر الصحابة وکانوا مع یزید، ولم
 یروا الخروج علیه، (ص ۱۹۱)

(ترجمہ) "تم کو غلطی اس بات پر نہ آدہ کرے کہ تم ان حضرات کو حسینؑ کے خلاف کرنے اور ان کی مدد سے بیٹھ رہنے کی وجہ سے گناہگار کہو، کیونکہ اس نظریہ کے اکثر صحابہ تھے، اور یزید کے ساتھ رہ کر اس کے خلاف خروج کو جائز نہیں سمجھتے،" اور چونکہ وہ حضرت حسینؑ کو برحق سمجھتے تھے، اور حسینؑ کو بلا کے میدان کارزار میں بھی ان سے اپنے برحق ہونے پر استشہاد کرتے تھے، اس لئے بھی ان کے بارے میں کچھ کہنے کا حق نہیں ہے۔

والکل مجتہدون، ولا ینکر علی احد من الفرقتین فخطبہم

فی البروتھی الحق معروفہ، وفقنا اللہ للاقتدا بہم (مقدمہ ابن خلدون ص ۱۷۷)
(ترجمہ) "تمام صحابہ مجتہد برحق تھے، اور فریقین میں سے کسی پر نکیر نہیں کی جا
سکتی، کیونکہ نیکی، اور جستجوئے حق میں ان کے ارادے اور نیتیں معلوم و مشہور ہیں،
اللہ تعالیٰ ان کی اقتداء کی توفیق دے،

علامہ ابن خلدون کے اس بیان سے اس بات کا فیصلہ ہو جاتا ہے کہ یزید کے
کردار میں کوئی خرابی تھی یا نہیں تھی، صحابہ کرام اور تابعین عظام یزید کے ساتھ تھے یا
نہیں تھے، اور اس کے خلاف خروج و اقدام کا جواز تھا یا نہیں تھا اور عام صحابہ کرام
حضرت حسینؑ کو اور حضرت حسینؑ عام صحابہ کرام کو اس معاملہ میں کیا سمجھتے تھے،
مؤلف علامہ ابن خلدون کو سب کچھ تسلیم کرتے ہیں، اور علامہ ابن خلدون کی یہ
تصریحات کیا بتا رہی ہیں؟

یزید اور اس کی ولی عہدی و امارت

"فرقہ یزید" مؤلف نے یزید کو صرف عالم، فاضل، مستقی، پرہیزگار، پابند صوم و صلوة
کریم النفس، حلیم الطبع، سنجیدہ متین خادم خلق، حکمرانی، اور سیرت ز کردار میں متبع
فاروق اعظم و غیرہ قرار دیا ہے،

اور شیعہ و شمنی یا شیعوں کے اکاذیب و باطلیل کے جواب میں یزید کو نبی،
رسول نہیں بتایا، ورنہ قدیم زمانہ میں رد عمل کے طور پر حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ اور

یزید کو نبی، رسول تک مانا گیا ہے، اور یزید کے نام سے مستقل "فرقہ یزیدیہ" رائج ہو گیا تھا، اور جن گمراہوں نے حضرت علیؑ کو نبوت بلکہ الوہیت تک کا درجہ دیا، یہ فرقہ بھی ان کی مخالفت میں ان ہی کی راہ پر چلا، چنانچہ علامہ مقدسی بشاریؒ (۳۷۵ھ) احسن التقاسیم فی معرفۃ الاقالم میں لکھتے ہیں:-

"بغداد میں غالی لوگ ہیں، جو حب معاویہؓ میں بہت زیادتی کرتے ہیں، اسی طرح مشبہ اور بر بہاء یہ بھی ہیں میں ایک دن واسطہ کی جامع مسجد میں تھا، لوگ ایک آدمی کے ارد گرد جمع تھے، میں بھی اس کے پاس گیا، وہ کہہ رہا تھا کہ ہم سے فلاں نے بیان کیا، اور اس نے نبی ﷺ سے کہ اللہ تعالیٰ قیامت کے دن معاویہؓ کو اپنے قریب بلائے گا اور ان کو اپنے پہلو میں بٹھا کر اپنے ہاتھ سے ان کی نقاب کشائی کرے گا، (وینقلہ بیدہا) پھر ان کو مخلوق کے سامنے عروس کی طرح جلوہ گر کرے گا، میں نے اس آدمی سے پوچھا کہ یہ کیوں ہوگا؟ اے گمراہ! کیا معاویہ کے علی سے جنگ کرنے کی وجہ سے؟ تو نے جھوٹ کہا، یہ سنتے ہی اس نے کہا کہ اس رافضی کو پکڑو پھر لوگ مجھ پر جھپٹ پڑے، مگر بعض معلموں نے میرا تعارف کرایا، اور ان سے مجھ کو بچایا، (احسن التقاسیم ص ۱۲۶ طبع یورپ)

اسی طرح علامہ مقدسی بشاریؒ نے اصفہان کے لوگوں کی حمایت اور افراط و تفریط کا ایک واقعہ نقل کیا ہے، وہ لکھتے ہیں:-

"اصفہان میں ایک آدمی کے بارے میں مجھ سے بیان کیا گیا کہ وہ بڑا عابد زاہد

ہے، یہ سن کر میں نے اس کے یہاں حاضری کا قصد کیا، اور اپنے قافلہ کو پیچھے چھوڑ کر اس کے یہاں رات بسر کی، اور اس سے سوالات کرتا رہا، میں نے کہا کہ "صاحب" کے بارے میں آپ کا کیا خیال ہے، یہ سنتے ہی وہ اس پر لعنت بھیج کر کہنے لگا کہ اس نے ہمارے سامنے ایسا مذہب پیش کیا ہے جسے ہم نہیں جانتے ہیں نے کہا وہ کیا ہے، اس نے کہا "صاحب" کہتا ہے، کہ معاویہ مرسل (رسول) نہیں تھے، میں نے کہا، اور آپ کیا کہتے ہیں، اس نے کہا میں تو وہی کہتا ہوں جو اللہ عزوجل نے بتایا ہے، لانفروق بین احد من رسلہ (ہم اس کے رسولوں میں تفریق نہیں کرتے) ابو بکر مرسل تھے، اور عمر مرسل تھے، یہاں تک کہ اس نے خلفائے اربعہ کا نام لے کر ان سب کو مرسل بتایا، پھر کہا "اور معاویہؓ بھی مرسل تھے" میں نے کہا آپ ایسا نہ کہیں، یہ چاروں حضرات خلفاء تھے، اور معاویہؓ ملک (پادشاہ تھے، نبی ﷺ نے فرمایا ہے، الخلافة بعدی الی ثلاثین سنة ثم تکون ملکاً (خلافت میرے بعد تیس سال تک ہوگی پھر ملوکیت ہو جائے گی،) یہ سن کر وہ شخص علیؓ پر طعن و تشنیع کرنے لگا، اور میرے بارے میں کہنے لگا کہ یہ آدمی رافضی ہے، اگر میرا قافلہ نہ پہنچ گیا ہوتا تو وہاں کے لوگ مجھے اپنی گرفت میں لے لیتے، اور ان لوگوں کے بارے میں بہت سے قصے مشہور ہیں، (احسن التقاسیم ص ۳۹۹)

یہ حبِ معاویہؓ میں غلو بیجا کی مثالیں تھیں، اب خود یزید کے بارے میں بیجا غلو کا بیان علامہ ابن تیمیہؒ کی زبانی سنتے، فرماتے ہیں،
لم تعتقد انه من الخلفاء الراشدين كما قاله بعض الجهلة من

الاکراد، وکما قيل هونبي فحولاء نظراء من ادعى نبوة علي
اوالهيته، (المنتقى ۲۷۹)

(ترجمہ) "ہم یہ اعتقاد نہیں رکھتے کہ یزید خلفائے راشدین میں سے ہے، جیسا
کہ بعض جاہل کردوں نے کہا، اور جیسا کہ کہا گیا کہ یزید نبی ہے، پس ایسا کہنے والے
ان لوگوں کے مانند ہیں جنہوں نے علیؑ کی نبوت یا ان کی الوہیت کا دعویٰ کیا ہے۔"
محدثی نے اس مقام پر لکھا ہے کہ یزید کو خلفائے راشدین میں ماننے والے یہ
اکراد بکاریہ تھے، (جن کا مرکز موصل کے اوپر جہاں بکاریہ تھا، ان کے پاس ایک بزرگ
شیخ عدی بن حسن (ولادت ۳۶۷ وفات ۵۵۷ھ) آئے، ان کا دل شیعوں کے یزید پر
الزامات و کمذوبات سے تنگ ہو گیا تھا، انہوں نے ان کردوں میں اعلان کیا کہ یزید
مسلمانوں کے اماموں میں سے ایک امام ہے، اور اس کے اخلاق و کردار سے جو منسوب
کیا جاتا ہے، اس کی کوئی صحت و سند نہیں ہے، شیخ الاسلام ابن تیمیہؒ نے اپنے رسالہ
عدویہ میں بتایا ہے کہ شیخ عدی کا طریقہ بہتر تھا، ان کے خلفاء میں شیخ حسن نامی ایک
بزرگ تھے، جن کو شیعوں نے قتل کر ڈالا اور بڑا فتنہ برپا ہوا، اس کے نتیجہ میں بکاری
کردوں نے شیخ عدی، اور ان کے خلیفہ حسن کے بارے میں غلو کیا، نیز انہوں نے یزید
کے بارے میں اس قدر غلو کیا کہ اس کی نبوت کے معتقد ہو گئے، یہ لوگ شیخ الاسلام
ابن تیمیہؒ کے زمانے تک اسی حالت پر رہے آپ نے ان کے لئے "الرسالۃ العدویہ"
نامی کتاب لکھی، جس میں بتایا گیا شیخ عدی بن مسافر نیک آدمی تھے، اگر وہ زندہ ہوتے
تو ان کردوں کو اپنے اور یزید کے بارے میں غلو سے منع کرتے، "رسالہ عدویہ"

سے معلوم ہوتا ہے کہ ان لوگوں نے یزید کی نبوت کے قائل ہونے کے بعد اسے خدا تک مان لیا، ان کو یزید یہ کہتے ہیں، اور یہ لوگ شمالی عراق کے علاقہ سنجا، اور روس کے علاقہ اردان میں بکثرت آباد ہیں، اور ان میں سے کچھ لوگ دمشق، بغداد اور حلب کے اطراف میں بھی پائے جاتے ہیں، (حاشیہ ص ۲۷۹ و ۲۸۰)

قاضی تنوخی نے "نحوار المحاضرہ میں لکھا ہے کہ جس زمانہ میں بغداد میں حضرت علیؑ اور حضرت معاویہؓ کے بارے میں بحث و مناظرہ جاری تھا، اور لوگ دورایوں میں منقسم تھے، بغداد کے بھکاری دریائے دجلہ کے پل پر اس طرح کھڑے ہو کر سوال کرتے کہ ایک گروہ پل کے ایک سرے پر حضرت علیؑ کے مناقب و فضائل سناتا اور دوسرا گروہ دوسرے سرے پر حضرت معاویہؓ کے مناقب و فضائل پڑھتا، اور دن بھر کی آمدنی شام کو دونوں گروہ مل کر آپس میں برابر تقسیم کر لیتے،

"خلافت معاویہ و یزید نامی کتاب بھی آج علیؑ و حسینؑ اور معاویہؓ و یزید کی بحثوں کی وجہ سے ہندوستان اور پاکستان کے ناشرین اور کتب فروشوں کے لئے کمائی کا اچھا خاصا ذریعہ بن گئی ہے، اور مؤلف کو شہرت جو ملی وہ الگ رہی،

مؤلف کے خیالات

یزید کی مدح و منقبت میں مؤلف یوں رطب اللسان ہیں:-

"علم و فضل، تقویٰ و پرہیزگاری، پابندیِ صوم و صلوٰۃ کے ساتھ امیر

یزید حد درجہ کریم النفس، حلیم الطبع، سنجیدہ و متین تھے، ایک عیسائی رومی

مورخ نے ان کی سیرت کے بارے میں ان کے ہجرت کا بیان ان الفاظ میں لکھا ہے الخ۔" (ص ۹۴)

مؤلف کی قصیدہ خوانی کی حقیقت جلد ہی آنے والے بیانات سے ظاہر ہوگی، اور عیسائی رومی مورخ کی یزید کی مدح و منقبت کا راز کر بلا کے پس منظر کے بیان میں کھلے گا، مزید ارشاد ہے:-

"حکمرانی و فرمان روائی سے مطلب و مقصد امیر یزید کے نزدیک خدمتِ خلق تھا اور اس خدمت کا آئینہ و منظر امیر المومنین حضرت فاروق اعظم رضی اللہ عنہ کی عادلانہ و صالح حکومت و سیاست تھی، (ص ۵۰)

مؤلف کا مطلب شاید یہ ہے کہ یزید کی حکومت خلافت فاروقی کے ہم پلہ تھی، حالانکہ کہاں فاروق اعظم عمر بن خطابؓ اور کہاں یزید بن معاویہ؟ اسی صفحہ پر مزید تاکید و توثیق کرتے ہوئے فرماتے ہیں:-

"امیر یزید کو حکومت و سیاسی امور میں ہی حضرت فاروق اعظمؓ کی پیروی کا اہتمام نہ تھا، بلکہ طرز معاشرت میں بھی ان کی مثال سامنے رکھتے (ص ۵۰) یعنی یزید کی حکومت و سیاست اور کردار و سیرت سب کچھ فاروق اعظمؓ کے قالب میں ڈھلی ہوئی تھی،

یہ چند مثالیں ہیں جن میں مؤلف نے یزید سازی کا مظاہرہ کیا ہے،

اور جہاں تک مؤلف کی ان تحریروں کے غلط ہونے کا تعلق ہے، علمائے محققین اور جرح و تعدیل اور حضرات محدثین و مورخین کی تصریحات اس کے لئے کافی ہیں، نیز ہم ان کو علامہ ابن خلدون جیسے بالغ نظر و محتاط اور ناقد و مبصر مورخ کی تصریحات کے ذریعہ اسی کتاب میں ضمناً بیان کر چکے ہیں، علامہ ابن خلدون کے بیان کے بعد پھر کسی اور مورخ و امام کے بیان کی ضرورت نہیں رہ جاتی، اور مؤلف کو بھی علامہ ابن خلدون کی بات ماننی ہی پڑے گی، ان کے لئے اس میں کسی طرح انکار و اہاء کی گنجائش نہیں ہے،

حضرت حسینؑ کو گرانا اور یزید کو بڑھانا

مؤلف نے اپنی کتاب میں یزید کے فضائل اور مناقب میں وہ طومار باندھا کہ تلبیس و تزویر اور تصدیق و تحقیق کو ایک کر دیا، قاتل حسینؑ عمر بن سعد کو تابعی پھر صحابی ثابت کرنے کے لیے اسماء الرجال و حدیث کو حسب منشاء استعمال کیا مروان بن حکم کے فضائل کی لمبی چوڑی داستان سنائی، ابن زیاد کے مناقب میں زمین و آسمان کے قلابے ملائے، مگر اسی کے ساتھ حضرات حسینؑ کو صحابیت تک سے محروم کرنے کی تدبیر کی، ملاحظہ ہو ارشاد ہوتا ہے:-

”ان حقائق کے علاوہ یہ بھی حقیقت ہے کہ حضرت حسینؑ جیسا کہ ذکر ہو چکا سن و سال میں حضرت ابن جعفر سے کئی سال چھوٹے مثل برابر خورد کے تھے، رسول اللہ ﷺ کی وفات کے وقت صرف پانچ برس کی عمر کے تھے،

ادرك الحسين من حياة النبي ﷺ خمسين اونها

(ص ۱۵ ج ۸ البدايه والنهيه)

نبی کریم ﷺ کی حیات میں حسین نے پانچ سال کا زمانہ پایا تھا یا اس کے قریب اتنی چھوٹی سی عمر میں تمیز نہیں ہوتی، بعض ائمہ نے تو ان کے بڑے بھائی حضرت حسنؑ کو جو ان سے سال بھر کے قریب بڑے تھے زمرہ صحابہ کے بجائے تابعین میں شامل کیا ہے۔

وقد روى صالح بن احمد بن حنبل عن ابيه انه قال في الحسين

بن علي انه تابعي ثقة و هذا غريب فلان يقول في الحسين انه

تابعي بطريق الاولى (ص ۱۵۰) (البدايه والنهيه)

امام احمد بن حنبل کے فرزند صالح نے اپنے والد سے روایت کی ہے کہ وہ

فرماتے تھے کہ حسن بن علیؑ ثقہ تابعی تھے یہ قول غریب ہے، تاہم حسینؑ کے بارے

میں بدرجہ اولیٰ کہا جائے گا کہ وہ تابعی تھے زمرہ صحابہ میں شامل نہ تھے، (ص ۱۴۶ کی

اردو عربی عبارت اور ترجمہ ختم ہوا)۔

مؤلف نے اس عبارت میں دجل و فریب صرف اس لئے کیا ہے کہ

حضرات حسینؑ کو صحابی کے بجائے تابعی ثابت کر کے ان کے مرتبہ کو گھٹائیں، اور

ان کے مقابلہ میں یزید، عمر بن سعد، مروان، ابن زیاد و غیرہ کو افضل و برتر ثابت

کریں، مؤلف نے حسب عادت اس کے لئے علامہ ابن کثیر کی عبارت میں قطع و برید

کی، اور ترجمہ غلط کیا، اس سے اوپر عبارت یہ ہے:-

وقد ادرك الحسين من حياة النبي خمس سنين اونهاها، و روى عنه احاديث وقال مسلم بن الحجاج له رواية عن النبي ﷺ.
 (ترجمہ) "حسینؑ نے نبی ﷺ کی زندگی کے پانچ سال پائے یا اس کے قریب اور انھوں نے آپ سے کئی احادیث نقل کیں، اور امام مسلم بن حجاج نے کہا ہے کہ نبی ﷺ سے ان کی روایت ثابت ہے۔"

اس کے بعد علامہ ابن کثیر نے وہ عبارت لکھی ہے جسے مولف نے درج کیا ہے، اور اپنے ذوق کے مطابق ترجمہ کرتے ہوئے لکھا ہے، "یہ قول غریب ہے، تاہم حسینؑ کے بارے میں بدرجہ اولیٰ کہا جائے گا" اس ترجمہ میں مولف نے دو حرکتیں کی ہیں ایک تو یہ قول غریب ہے، کہہ کر تبلیہ کی ہے، لغت میں "قول غریب" انکار و تعجب کے اظہار کے لئے استعمال ہوتا ہے، اس کا ترجمہ ایسے لفظ سے کرنا چاہئے جو انکار و تعجب کو ظاہر کر سکے، "قول غریب" کہہ دینا قارئین کو دھوکہ میں رکھنے کے مرادف ہے، دوسرے "فلان یقول" کا ترجمہ "تاہم کہا جائیگا" غلط ہے، اس کا یہ مفہوم نہیں ہے، علامہ ابن کثیر کا مقصد یہ ہے کہ اگر حضرت حسنؑ کے متعلق جو کہ حضرت حسینؑ سے بڑے تھے، تاہم کے غریب و منکر قوں کو تسلیم کر لیا جائے تو پھر حضرت حسینؑ کو بدرجہ اولیٰ تاہم میں شمار کرنا پڑے گا، حالانکہ یہ قول ہی سہرے سے نادر و منکر ہے،

مولف نے حضرت حسینؑ اور حضرت ابن زبیرؓ کو ایک جگہ یوں گرایا ہے،

”اہل علم جانتے ہیں کہ حضرت حسینؑ کی عمر وفات نبوی کے وقت پانچ برس کے قریب تھی، اور ابن زبیرؓ کی نو دس برس کی، اس طرح گو طبقہ کے لحاظ سے بعض نے ان کا شمار صفار صحابہ میں کر لیا ہے، مگر ان کبار صحابہ کے مقابلہ میں ان حضرات کو نہیں رکھا جاسکتا جنہوں نے نبی ﷺ کے ساتھ برسہا برس گزار دیئے، اور دین قائم کرنے میں آپ کے زیر تربیت ہر قسم کی ظاہری اور باطنی قربانیاں دیں تا آنکہ بارگاہ خداوندی سے انہیں بشارت مل گئی کہ وہ سب خلاصہ کائنات اور خیر الامم ہیں، (ص ۷۳)

مؤلف نے حضرت حسینؑ اور حضرت ابن زبیرؓ کو صحابہ کے طبقہ سے نکالنے کی کوشش کی، اور طبقہ کے لحاظ سے بعض نے ان کا شمار صفار صحابہ میں کر لیا ہے، کہہ کر ان کی صحابیت کو مجروح کرنے کی کوشش کی اور اس کے مقابلہ میں یزید کو کیا کیا برتری دینے کی کوشش کرتے ہیں، فرماتے ہیں۔

”امیر یزید کبار تابعین میں تھے، اپنے محترم والد ماجد کے علاوہ بعض اجلہ صحابہ سے فیض صحبت اٹھایا، یعنی حضرت دحیہ الکلبی سے جو جلیل القدر صحابی ہونے کے علاوہ رسول اللہ ﷺ کے سفیر بھی رہے تھے، ان کی حقیقی بہن سیدہ ثمراف بنت خلیفہ سے آپ نے نکاح کیا تھا وہ امیر یزید کے رشتہ میں ماموں بھی ہوتے تھے، نیز حضرت ابو الدرداء اور حب رسول اللہ حضرت اسامہ بن زید اور دیگر متعدد صحابہ کرام سے استفادہ کیا، حضرت ابویوب انصاری (ص ۴۴) اور دوسرے صحابہ اور اپنے والد ماجد سے حدیث کی روایت کی، الخ (ص ۴۵)

پھر مؤلف نے صفحہ ۲۸۶ سے یزید کی تعلیم و تربیت اور جوانی کو نہایت رنگین انداز میں تفصیل سے بیان کیا ہے، اور ان کو حضرت حسینؑ سے بدرجہا بہتر ثابت کرنے کی کوشش کی ہے،

اندازہ لگائیے کہ ان حرکتوں کا کیا مطلب ہے، اور اس سے کس ذمیت کا پتہ

چلتا ہے۔

حافظ ابن حجرؒ پر الزام

کتاب کے صفحہ ۴ سے خاص طور سے کردارِ یزید کا عنوان شروع ہوتا ہے، جس میں آخر تک جگہ جگہ علمی خیانتوں کا مظاہرہ کر کے یزید کے فضائل بیان کئے گئے ہیں، ہم اس قسم کی چند خیانتوں کو مثال کے طور پر بیان کرتے ہیں، مؤلف لکھتے ہیں:-

"تہذیب التہذیب میں امام ابن حجر عسقلانی نے امیر موصوف کا ذکر رواۃ احادیث میں کرتے ہوئے محدث یحییٰ بن عبد الملک بن عتبہ الکوفی المستوفی ۱۸۸ھ کا یہ قول نقل کیا ہے کہ وہ امیر یزید کو احد الثقات "یعنی ثقہ راویان حدیث میں شمار کرتے تھے، مراسیل ابو داؤد میں ان کی مرویات ہیں، (ص ۴۵)

امام ابن حجر عسقلانیؒ پر پہلا بہتان یہ رکھا کہ انہوں نے "یزید کا ذکر رواۃ حدیث میں کیا ہے حالانکہ انہوں نے یزید کو تہذیب التہذیب میں بیان کی وجہ اسی کے تذکرہ میں یہ لکھ دی ہے۔

ذکرہ للتمیز بینہ و بین النخعی (ج ۱ ص ۳۶۱)

(ترجمہ) "میں نے یزید بن معاویہ کا ذکر اس میں اور یزید نخعی میں فرق

کرنے کے لئے کیا ہے۔"

امام ابن حجرؒ نے یزید بن معاویہ سے پہلے یزید بن معاویہ ننھی کو فی عابد کا تذکرہ کیا، جو نہایت مستحق اور عابد و زاہد راوی حدیث ہیں، ان کے بعد یزید بن معاویہ کا ذکر کیا ہے، اور اس کے بعض کارناموں کی طرف اشارہ کرتے ہوئے بتایا ہے کہ دونوں کا نام یزید ہے، اور دونوں کی ولدیت معاویہ ہے، مگر دونوں میں فرق ہے، اور فرق کی یہ باتیں ہیں، اس تصریح کے بعد بھی ان کے سر تعویذ کہ انھوں نے یزید کو احادیث کے راویوں میں شمار کیا ہے، یزید سازی کے سوا کیا ہو سکتا ہے، پھر ابن حجرؒ نے اس کے ذکر میں یہ بھی تصریح کر دی ہے۔

ولیسٹ له رواية تعتمد (ج ۱۱ ص ۳۶۱)

(ترجمہ) "اور یزید کی کوئی ایسی روایت نہیں ہے، جو قابل اعتبار ہو۔" اس تصریح کے بعد اسے رواۃ حدیث میں شمار کرنے کا الزام ابن حجرؒ پر رکھا، پھر بڑی جرأت کے ساتھ یحییٰ بن عبد الملک کی صفت "احد الثقات" کو یزید پر چسپاں کرنے کی کوشش کی، اور اسے یحییٰ بن عبد الملک کا قول قرار دے کر حافظ ابن حجرؒ پر اس کے نقل کرنے کا الزام دھرا۔ یہ بھی سراسر جھوٹ ہے کہ مراسیل ابوداؤد میں یزید کی مرویات ہیں، حافظ ابن حجرؒ نے لکھا ہے کہ ابوداؤد میں یزید کی صرف ایک مرسل روایت ہے، جس پر میں نے اپنی کتاب "الاستدراک علی الاطراف" میں تشبیہ کر دی ہے، تہذیب التہذیب کی پوری عبارت یہ ہے۔

"ولیسٹ له رواية تعتمد و قال یحییٰ بن عبد الملک بن ابی عتبہ احد الثقات، ثنائوفل بن ابی عقرب ثقة، قال کنت عند عمر بن عبدالعزیز ف ذکر رجل یزید بن معاویہ فقال قال امیر المومنین یزید

فقال عمر تقول امير المؤمنين يزيد، وامر به فضرب عشرين سوطاً،
ذكرته للتمييز بينه وبين النخعي ثم وجدت له رواية في مراسيل
ابي داود وقد نبهت عليها في الاستدرک على الاطراف
(تہذیب التہذیب ج ۱۱ ص ۳۶۱)

(ترجمہ) "اور یزید کی کوئی قابل اعتماد روایت نہیں ہے، اور یحییٰ بن عبد الملک بن
ابی عتبہ جو ایک ثقہ راوی ہیں، انھوں نے کہا کہ ہم سے بیان کیا نوفل بن ابی عترب
نے جو کہ ثقہ راوی ہیں کہ میں حضرت عمر بن عبد العزیز کے پاس تھا کہ ایک آدمی نے
کہا، "امیر المؤمنین یزید نے کہا یہ سن کر حضرت عمر نے کہا تم امیر المؤمنین یزید
کہتے ہو یہ کہہ کر اس کی سزا کا حکم دیا، چنانچہ اس کو بیس گورے مارے گئے، میں نے
یزید بن معاویہ بن ابی سفیان کا ذکر اس لئے کیا ہے کہ یزید بن معاویہ نخعی کو فی عابد
ہیں اور اس میں فرق ہو جائے پھر میں نے یزید بن معاویہ بن ابی سفیان کی ایک
روایت سنن ابو داؤد کے مراسیل میں پائی ہے، جس پر "استدرک علی الاطراف" میں
تنبیہ کر دی ہے۔ "مؤلف نے کس طرح محدثین پر ہتان تراشی کر کے یزید نوازی
کرنی چاہی ہے بات تو جب تھی کہ اس حرکت کے بغیر یزید کی فضیلت بیان کرتے۔

علامہ ابن کثیرؒ پر الزامات

آگے چل کر مؤلف کا بیان ہے "امیر یزید نے زمانہ طالب علمی ہی سے
احادیث نبوی کا گہرا مطالعہ کیا تھا، اور اہل علم میں ان کو بصیرت خاص حاصل تھی،
اس زمانہ کا ایک دلچسپ واقعہ مورخین نے لکھا ہے جس کو علامہ ابن کثیرؒ کے الفاظ میں
یہاں (ص ۴۵) نقل کرتا ہوں،

وفی رواية ان یزید لما قال له ابوہ سلنی حاجتک قال له یزید
اعتقنی من النار اعتق اللہ رقتک منها، قال وکیف قال لانی
وجدت فی الآثار انه من تقلد امر الامة ثلاثة ایام حرمہ اللہ علی
النار (ص ۲۲۷ ج ۸ البدایة والنهاية)

(ترجمہ) "اور روایت ہے کہ یزید سے جب ان کے والد نے کہا کہ جو بات و
خوابش تمہاری ہو، مجھ سے کہو، تو یزید نے ان سے کہا مجھے نار دوزخ سے بچا لیجیے، اللہ
تعالیٰ آپ کی گردن کو اس سے آزاد رکھے (معاویہ) نے پوچھا وہ کیونکر (یزید) نے کہا،
میں نے احادیث میں پایا ہے کہ جس کو تین دن کے لئے امت کا امر (خلافت) سونپا
جائے، اللہ تعالیٰ اس پر نار دوزخ کو حرام فرمادے گا۔

مؤلف کی کتاب کے صفحہ ۴۵، ۴۶ سے عربی عبارت اور اس کا ترجمہ ہم
نے نقل کر دیا ہے جس دلچسپ واقعہ کی طرف مؤلف نے اشارہ کیا ہے، ہمیں افسوس
ہے کہ اسے کچھ تفصیل کے ساتھ نقل کرنا پڑ رہا ہے، اس واقعہ کے نقل کرنے، اور
عربی کی پوری عبارت درج کر دینے سے مؤلف کا خانہ کذب و افتراء گر جائے گا۔

اس دلچسپ قصہ کا حاصل یہ ہے کہ یزید کو بچپن ہی میں اس کی والدہ میمون نے
کنگھی کی، اور اسے سنوارا یہ دیکھ کر حضرت معاویہؓ کی دوسری بیوی فاختہ بنت قرقہ کو
یزید پر رشک ہوا، اور انھوں نے اس کے بارے میں ایک آدھ جملہ کہا، حضرت معاویہؓ
نے اپنے لڑکے عبد اللہ کو جو فاختہ کے بطن سے تھا، بلایا، اور کہا کہ تمہاری جو خوابش
ہو بیان کرو، میں پوری کروں گا، وہ بیوقوف تھا، اس نے کہا میرے لئے ایک موٹا تازہ

کتا اور ایک موٹا تازہ گدھا خرید دو، اس کے بعد حضرت معاویہؓ نے یزید کو بلایا اور کہا کہ تمہاری جو حاجت ہو مجھ سے کہو میں پوری کروں گا، یہ سن کر یزید سجدے میں گر گیا، اور سر اٹھا کر بولا، اللہ کا شکر ہے، کہ اس نے امیر المومنین کو اس ارادے تک پہنچا دیا ہے، اور ان کو میرے بارے میں ایسا ارادہ کرا دیا ہے، پھر یزید نے کہا۔

حاجتی ان تعقد لی العهد من بعدک وتولینی العام صائفة المسلمین
میری حاجت یہ ہے کہ آپ اپنے بعد مجھے ولی عہد بنائیں، اور اس سال مسلمانوں کے موسم گرما کی فوج کا امیر بنائیں۔

نیز جب میں واپس آجاؤں تو آپ مجھے حج کی اجازت دیں، اور موسم حج کی امارت میرے سپرد کریں، اور اہل شام میں ہر ایک کے وظیفہ میں دس دینار کا اضافہ میری سفارش سے کریں، اور بنی حجاج، بنی سہم اور بنی عدی کے یتیموں کے لئے وظیفہ مقرر کریں۔ اس کے بعد حضرت معاویہؓ اور یزید میں مزید گفتگو ہوئی آخر میں حضرت معاویہ نے فرمایا۔

قد فعلت ذالک کله وقبل وجهه

(ترجمہ) میں نے یہ سب کر دیا، یہ کہہ کر انھوں نے اس کے چہرے کو بوسہ دیا۔ پھر اپنی بیوی فاختہ بنت قرظ سے کہا کہ تو نے اپنے بیٹے عبد اللہ کے مقابلہ میں یزید کو کیا پایا۔

اس دلچسپ واقعہ کے ختم ہو جانے پر لکھا ہے کہ۔

وفی رواية ان یزید لما قال له ابوہ سلنی حاجتک قال یزید الخ۔

مستف نے پورا واقعہ حذف کر کے اس آخری ٹکڑے کو لیا ہے، جسے صرف ایک روایت کے بموجب صاحب البدایہ والنہایہ نے نقل کر دیا ہے، پھر مؤلف نے خیانت کرتے ہوئے اس عبارت کا آخری ٹکڑا حسب عادت حذف کر دیا ہے۔ اور ادھوری عبارت نقل کر دی ہے، حالانکہ پوری عبارت یوں ہے۔

حرمة الله على النار فاعهد الى بالامر من بعدك ففعل (البدایہ والنہایہ، ج ۸ ص ۲۲۷)

یعنی یزید نے حدیث کا حوالہ دینے کے بعد حضرت معاویہؓ سے کہا کہ آپ اپنے بعد مجھے ولی عہد بنا دیجئے تو انھوں نے ایسا کر دیا۔

اس قصے سے یزید کی حدیث دانی اور پرہیزگاری ثابت کرنے کے لئے مؤلف نے جو ناقص عبارت نقل کی، اس کے پورا ہو جانے سے مطلب ہی بدل گیا ہے۔ اور حضرت معاویہؓ پر الزام آتا ہے۔ نیز مؤلف نے آگے چل کر صفحہ ۳۱۱ پر یزید کی حرارت و دہشت و خدمات ملیہ کے ماتحت اس قصہ کا یہ ایک ٹکڑا نقل کیا ہے:-

تولینی العام صانفة المسلمین

(ترجمہ) "اس سال کی عسکری مہم مسلمانان پر مجھے تعینات کیا جائے۔"

حالانکہ اس عبارت کو بھی نقل کرنے کی کوئی ضرورت نہ تھی، اور اس کہانی کے ان نامکمل ٹکڑوں کے بغیر کام چل سکتا تھا، مؤلف نے لکھا ہے:-

علامہ ابن کثیر نے انکے (یزید) بارے میں اسی قسم کے الفاظ تحریر کئے ہیں، لکھتے ہیں:-

وقد كان فيه خصال محمودة من الكرم والحلم والفصاحة والشعر
والشجاعة وحسن الرأي في الملك وكان ذا جمال حسن المعاشرة

(ترجمہ) "اور یزید کی ذات میں قابل ستائش صفات رحم و کرم، فصاحت و شعر
گوئی اور شجاعت و بہادری کی تھیں، نیز معاملات حکومت میں عمدہ رائے رکھتے تھے،
اور وہ خوبصورت اور خوش سیرت تھے۔"

صفحہ ۳۹ سے مؤلف کی بیان کردہ عربی عبارت اور ان کا ہی کیا ہوا ترجمہ ختم ہوا
علامہ ابن کثیر کی اس عبارت میں اپنی عام عبارات کے مطابق مؤلف نے تقصیر کی
بے پوری عبارت یہ ہے:-

".....حسن المعاشرة وكان فيه ايضاً اقبال على الشهوات
وترك بعض الصلوات في بعض الاوقات واماتتها في غالب
الاقوات (البدایہ والنہایہ ج ۸ ص ۲۲)

---- یزید خوش سیرت تھا، نیز اس کے اندر شہوتوں پر توجہ دینا، اور بعض
نمازوں کا چھوڑنا بعض اوقات میں اور اکثر اوقات میں نمازوں کا قضا کر دینا بھی تھا۔
مؤلف نے علامہ ابن کثیر کے پورے جملہ کی یہ آخری عبارت نقل نہیں کی اور یہ
باور کرانا چاہا کہ انہوں نے یزید کے نیک ہونے کی شہادت دی ہے۔

حالانکہ علامہ ابن کثیر نے اسی عبارت سے متصل اپنے منشاء کی تائید میں حضرت
ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ سے یہ حدیث نقل کی ہے:-

سمعت رسول الله يقول يكون خلف من بعد ستين سنة اصاعوا

الصلوة واتبعوا الشهوات فسوف يلقون غيا ثم يكون خلف يقرؤن
القرآن لا يتجاوز تراقيهم ويقرأ القرآن ثلاثة مومن و منافق و فاجر
(البدایہ و النہایہ ج ۸ صف ۲۳۰)

(ترجمہ) "میں نے رسول اللہ ﷺ کو فرماتے ہوئے سنا ہے کہ ساٹھ سال کے بعد
سے کچھ لوگ نماز کو ضائع کریں گے، اور خواہشوں کے پیچھے پڑیں گے، پس گھر اہی میں پڑ
جائیں گے پھر اس کے بعد کے کچھ لوگ قرآن پڑھیں گے جو ان کی پسلیوں سے آگے نہیں
بڑھے گا، اور قرآن کو تین قسم کے لوگ پڑھتے ہیں مومن اور منافق اور بدکار۔"

علامہ ابن کثیرؒ کے اس حدیث کو بیان کرنے کا مقصد آخری عبارت کی تصدیق و
توثیق ہے، اور یہ ان کی غایت دیاننداری ہے کہ وہ یزید کے بارے میں محامد اور
معائب دونوں بیان کرتے ہیں، جیسا کہ آئندہ معلوم ہوگا، وہ اس بارے میں بڑے ہی
معتاط ہیں، اور یزید سے ہمتان دور کرنے کی راہ سوچتے ہیں۔

مؤلف نے صفحہ ۲۹۶ پر علامہ ابن کثیر کے حوالے سے حضرت معاویہؓ کی
وصیت کا ترجمہ بیان کیا ہے، جس میں آپ نے یزید کو اچھی باتوں کی نصیحت فرمائی
ہے، ترجمہ کا آغاز یوں ہے:-

"اے یزید! اللہ سے ہر وقت ڈرتے رہنا، یہ امر (خلافت) تمہیں تفویض ہوا
ہے، اور تم اب اس کام کے با اختیار ہو، جس کام میں بھی تمنا، تم نے اگر اس کو
خوش اسلوبی سے انجام دیا مجھے اس سے بڑی خوشی ہوگی، اور اگر اس کے خلاف کیا
تو دکھ ہوگا، الخ"

اس کے بعد تقریباً دو صفحے میں وصیت کا ترجمہ دیا گیا ہے، اوپر کے اقتباس کی اصل عبارت اور اس کا ترجمہ یوں ہے:-

یا یزید اتق اللہ فقد وطأت لک هذا الامر وولیت من ذالک ما ولیت
فان یک خیراً اسعد به وان کان غیر ذالک شقیت به، (البدایہ و النہایہ
ج ۸ ص ۲۲۸)

(ترجمہ) "اے یزید! تم اللہ سے ڈرو کیونکہ میں نے تمہارے لئے اس امر یعنی خلافت کو ہموار کر دیا ہے، اور میں جس چیز کا والی تھا، تمہیں بھی اس کا والی بنا دیا ہے، اگر میرا یہ کام بہتر ہو گا تو اس سے خوش قسمت ثابت ہو گا، اور اگر یہ کام اس کے علاوہ ہوا تو پھر میں اس کی وجہ سے ناکام و بد نصیب ثابت ہوں گا۔"

مؤلف نے ترجمہ ایسا کیا ہے کہ اس سے یہ پتہ نہ چلے کہ حضرت معاویہؓ نے یزید کو ولی عہد بنایا، اور خلافت کے معاملے کو اس کے لئے ہموار کیا، اس بات کے ظاہر کرنے میں کون سا ڈر ہے جبکہ خود حضرت معاویہؓ اسے ظاہر فرمائے ہیں، اور مؤلف نے اپنی اس کتاب میں جگہ جگہ یہ ثابت کیا ہے کہ یزید کی بیعت عام تھی، اور تمام صحابہ اور تابعین نے برضا و رغبت بیعت کی، پھر یہ جو اوپر عبارت اور ترجمہ دیا گیا ہے اس سے تو حضرت معاویہؓ کے حسن نیت اور اخلاص کا پتہ چلتا ہے، اور ان کے یزید کو ولی عہد بنانے میں جو ملی اور دینی جذبہ کار فرما تھا، اس کی ترجمانی ہو رہی ہے، اس عبارت کو پیش کر کے ہم اس سے حضرت معاویہؓ کی پاک نیتی اور دیانتداری کو ثابت کر سکتے ہیں،

کتاب فضل یزید کی حقیقت

مؤلف نے "کتاب فضل یزید" کے بیان میں ابن کثیر کے حوالہ سے شیخ عبد اللہ عبد المغیث بن زبیر عربی حنبلی کی اس کتاب کا ذکر یوں کیا ہے:-

"انہوں نے امیر یزید کے حسن سیرت اور اوصاف پر مفصل تصنیف کی،"

وله مصنف فی فضل یزید بن معاویہ اتی فیہ بالغرائب والعجائب

(ص ۳۲۸ ج ۱۲ البدایہ والنہایہ)

(ترجمہ) "اور ان کی (شیخ عبد المغیث کی) تصنیف سے فضل یزید بن معاویہ پر

ایک کتاب ہے، جس میں بہت سے عجیب و غریب حالات بیان کئے گئے ہیں۔"

مؤلف کی یہ عبارت (ص ۵۶) سے مع عربی عبارت اور ان ہی کے ترجمہ پر ختم

ہوئی اس عبارت کے نقل کرنے اور اس کا ترجمہ کرنے میں حسب عادت انہوں نے

اپنے دونوں کام کئے، علامہ ابن کثیر کی عبارت ادھوری نقل کی، اور ترجمہ میں غلطی

کی، پوری عبارت اور اس کا صحیح ترجمہ یہ ہے:-

"وله مصنف فی فضل یزید بن معاویہ اتی فیہ بالغرائب والعجائب

وقد رد علیہ ابوالفرج ابن جوزی قاجاد واصاب" (ص ۳۲۸ ج ۱۲ البدایہ

والنہایہ)

(ترجمہ) "اور ان کی (شیخ عبد المغیث کی) یزید بن معاویہ کی فضیلت کے

بارے میں ایک تصنیف ہے، جس میں انہوں نے ان جانی اور تعجب خیز باتیں بیان

کی ہیں، اور علامہ ابو الفرج ابن جوزیؒ نے اس کا رد لکھا ہے، اور اچھا اور درست و صحیح کام کیا ہے۔"

اولاً مؤلف نے "الغرائب و العجائب" کا ترجمہ "پہت سے عجیب و غریب حالات" کر کے قارئین کو دھوکہ دینا چاہا ہے کہ اس میں بہت اچھی اچھی اور کام کی باتیں درج ہیں، حالانکہ "غرائب اور عجائب" کا اطلاق عربی قاعدہ میں ایسی چیزوں اور باتوں پر ہوتا ہے جو غیر معروف اور غیر مشہور ہوں، اور ان کو سن کر اس لئے تعجب ہو کہ وہ بالکل نئی ہوتی ہیں دوسرے مؤلف نے علامہ ابن کثیر کی آخری عبارت حذف کر کے اس عبارت کی روح ختم کرنی چاہی اور علامہ ابن کثیر نے اس کتاب کے اوپر جو رائے ظاہر کی ہے اسے چھپا کر شیخ عبدالمغیث کی وہی تباہی والی کتاب کو اہمیت دینی چاہی ہے، مؤلف نے (ص ۷۵۶) یہی پر "کتاب فضل یزید" کے سلسلے میں لکھا ہے کہ اس کی شہرت ہوئی تو خلیفہ وقت الناصر شیخ کی خدمت میں تبدیلی بہت کر کے آئے، شیخ نے پہچان لیا، مگر اس کا اظہار نہ کیا، خلیفہ الناصر نے امیر یزید کے بارے میں شیخ سے سوال کیا، اور شیخ نے جواب دیا۔

فساله الخليفة عن يزيد ايلعن ام لا فقال لا اسوغ لعنه لاني لو فتحت هذا الباب ، لافضى الناس الى لعن خليفتنا ، فقال الخليفة ولم ، قال لانه يفعل اشياء منكورة كثيرة منها كذا وكذا ثم شرع يعدد على الخليفة افعاله القبيحة وما يقع منه من المنكر لينزجر منها فتركه الخليفة و خرج من عنده وقد اثر كلامه فيه وانتفع به

(ترجمہ) "خلیفہ نے (شیخ عبدالمغیث سے) سوال کیا کہ یزید پر لعن کی جائے یا

نہیں، انھوں نے جواب دیا کہ لعن کرنا ہرگز جائز نہیں اور لعن کا دروازہ کھول دیا جائے تو لوگ ہمارے موجود خلیفہ پر لعن کرنے لگ جائیں گے، خلیفہ نے پوچھا وہ کیوں شیخ نے کہا کہ وہ بہت سی منکرات پر عمل پیرا ہوئے ہیں جن میں سے یہ یہ امور ہیں، انھوں نے خلیفہ کے برے افعال گناہ شروع کئے نیز جو منکرات سرزد ہوئے تھے، خلیفہ نے گفتگو ترک کر دی، اور ان کے پاس سے اٹھ آئے، لیکن ان کے کلام کا اثر ان کے دل پر ہوا، اور اس سے ان کو نفع ہوا۔"

(ص ۵۱۹) کی عربی عبارت اور اس کا ترجمہ مؤلف کے مطابق ختم ہوا، معلوم نہیں اس پوری عبارت سے یزید پر لعن کرنے نہ کرنے کا کیا تعلق ہے، اس سے تو شیخ عبدالمغیث کی حق گوئی اور خلیفہ کے سامنے اس کے معائب و منکرات کی نشاندہی کا پتہ چلتا ہے، جو ہمارے علماء کی امتیازی شان رہی ہے، ساتھ ہی اس قصہ سے معلوم ہوتا ہے کہ اگر افعال قبیحہ اور منکرات کے سرزد ہونے کی وجہ سے یزید پر لعن جائز ہو جائے تو پھر خلیفہ وقت پر اس کا جواز نکل آئے گا، کیونکہ یہ بھی فلاں فلاں قبیح افعال اور غیر شرعی کام کرتا ہے، اس میں صرف یزید مستحق ملامت و لعنت کیوں ٹھہرے، خلیفہ وقت بھی اس کا سر اوار ہوگا، اس واقعہ سے تو یزید کے افعال قبیحہ اور منکرات کا پتہ چلتا ہے نہ کہ فضیلت و بزرگی ثابت ہوتی ہے، معلوم نہیں مؤلف طرفداری کے کس عالم میں اس واقعہ کو لکھ گئے، نیز مؤلف نے شیخ عبدالمغیث کے "قول لا اسوغ لعنہ لانی لو فتمت هذا الباب" کا ترجمہ غلط کیا ہے، صحیح ترجمہ یہ ہے کہ "میں اس پر لعن کی اجازت نہیں دیتا ہوں، کیونکہ اگر میں لعن کا یہ دروازہ کھول دیتا ہوں تو۔۔۔۔۔"

نہیں، انہوں نے جواب دیا کہ لعن کرنا ہرگز جائز نہیں اور لعن کا دروازہ کھول دیا جائے تو لوگ ہمارے موجود خلیفہ پر لعن کرنے لگ جائیں گے، خلیفہ نے پوچھا وہ کیوں شیخ نے کہا کہ وہ بہت سی منکرات پر عمل پیرا ہوئے ہیں جن میں سے یہ یہ امور ہیں، انہوں نے خلیفہ کے برے افعال گناہ شروع کئے نیز جو منکرات سرزد ہوئے تھے، خلیفہ نے گفتگو ترک کر دی، اور ان کے پاس سے اٹھ آئے، لیکن ان کے کلام کا اثر ان کے دل پر ہوا، اور اس سے ان کو نفع ہوا۔

(ص ۵۱۹) کی عربی عبارت اور اس کا ترجمہ مؤلف کے مطابق ختم ہوا، معلوم نہیں اس پوری عبارت سے یزید پر لعن کرنے نہ کرنے کا کیا تعلق ہے، اس سے تو شیخ عبد المغیث کی حق گوئی اور خلیفہ کے سامنے اس کے معائب و منکرات کی نشاندہی کا پتہ چلتا ہے، جو ہمارے علماء کی امتیازی شان رہی ہے، ساتھ ہی اس قصہ سے معلوم ہوتا ہے کہ اگر افعال قبیحہ اور منکرات کے سرزد ہونے کی وجہ سے یزید پر لعن جائز ہو جائے تو پھر خلیفہ وقت پر اس کا جواز نکل آئے گا، کیونکہ یہ بھی فلاں فلاں قبیح افعال اور غیر شرعی کام کرتا ہے، اس میں صرف یزید مستحق ملامت و لعنت کیوں ٹھہرے، خلیفہ وقت بھی اس کا سزاوار ہوگا، اس واقعہ سے تو یزید کے افعال قبیحہ اور منکرات کا پتہ چلتا ہے نہ کہ فضیلت و بزرگی ثابت ہوتی ہے، معلوم نہیں مؤلف طرفداری کے کس عالم میں اس واقعہ کو لکھ گئے، نیز مؤلف نے شیخ عبد المغیث کے "قول لا اسوغ لعنہ لانی لو قمت هذا الباب" کا ترجمہ غلط کیا ہے، صحیح ترجمہ یہ ہے کہ "میں اس پر لعن کی اجازت نہیں دیتا ہوں، کیونکہ اگر میں لعن کا یہ دروازہ کھول دیتا ہوں تو۔۔۔"

مؤلف نے اس مقولہ کو عام حکم بنا کر یہ ترجمہ فرما دیا ہے، "لعن کرنا ہر گز جائز نہیں"، اور "لعن کا دروازہ کھول دیا جائے تو، ترجمہ میں ذرا ذرا سی تبدیلی کر کے بات کہیں سے کہیں لے جانے میں مؤلف بہت ماہر ہیں،

یزید کی ولی عہدی کی داستان

مؤلف نے لکھا ہے :-

"الغرض امیر یزید کا ولی عہد اور اس کے بعد خلیفہ منتخب ہونا پوری امت کی رضا مندی سے ہوا تھا، یہ رضا مندی مصلحت ملیہ کے تقاضہ کی بنا پر تھی، نہ کسی خوف کے تحت اور نہ لالچ کی وجہ سے، ان کا انتخاب کسی اندرونی اختلاف کا ثمر اور وقتی حادثہ نہ تھا، بلکہ ان کے بہترین زمانہ میں جب جذبات میں کوئی میحان نہ تھا، اجلہ صحابہ کرام کی تحریک و تائید سے ہوا، اور نبی ﷺ کے رفقا اور آپ کے آل البیت اس پر مستقیم رہے۔" (ص ۴۰)

اس عبارت میں یزید کی بیعت و خلافت کو جس انداز میں پیش کیا گیا ہے اور جو شاندار الفاظ استعمال کئے گئے ہیں، وہ ایک طرف اگر یزید کی شان کو دوہلا کرتے ہیں تو دوسری طرف حضرت علیؑ کی شان میں گستاخی کرتے ہیں، اور ایک ایک لفظ میں حضرت علیؑ پر چوٹ اور تعریض ہے،

یزید کی بیعت ولی عہدی کے ہمہ گیر ہونے کو مؤلف ان الفاظ میں بیان کرتے

ہیں :-

"عالم اسلام کے ہر ہر علاقہ میں لوگوں نے بلا کسی اختلاف کے بیعت کی تھی، اور

ہر جگہ کے وفود توکید بیعت کے لئے امیر یزید کے پاس حاضر ہوئے تھے، فاتسقت
 البیعة لیزید فی سائر البلاد ، و وفدت الوفود من سائر الاقالیم الی
 یزید (ص ۸۰ ج ۸ البدایہ والنہایہ) امیر یزید کی ولی عہدی کی بیعت سے پہلے کبھی
 اس اہتمام سے بیعت نہیں لی گئی تھی، کہ مملکت اسلامی کے گوشہ گوشہ سے بیعت
 کے لئے وفود آئے ہوں، اور ہر علاقہ سے لوگوں نے بطیب خاطر اس طرح ایسے قریشی
 نوجوان کی بیعت کی ہو، جو اپنی صلاحیتوں اور خدمات عالیہ کے کاربائے نمایاں کی وجہ
 سے ملت کا محبوب تھا، (ص ۴۰)

یزید کی ولی عہدی کے جواز کا مقام بہت ہی کٹھن تھا، اس کے بعد پھر تمام
 منزل آسان ہو جاتی ہے، اسی لئے مؤلف نے یزید کی منقبت میں نہایت موٹے موٹے
 الفاظ استعمال کر کے اسے بیعت کے اعتبار سے حضرات خلفائے راشدین سے بھی بلند
 مرتبہ قرار دیدیا ہے، اور یزید کی صلاحیتوں اور "جذبات ملی کے کاربائے نمایاں" کی
 بنیاد پر اس کی محبوبیت کا قصر قائم کر کے پورے عالم سے اس کی زیارت کرائی ہے،
 اور اپنی عادت کے مطابق علامہ ابن کثیرؒ کی عبارت میں خیانت کر کے دھوکہ دیا ہے،
 ملاحظہ ہو:-

علامہ ابن کثیرؒ بیان کرتے ہیں کہ یزید کی بیعت کے لئے وفود بلائے گئے، اور ان
 کے سامنے حضرت معاویہؓ نے تقریر کی، اس کے بعد یزید کی بیعت ہونے لگی، اور آئے
 ہوئے لوگ دھمکی کی وجہ سے لب کشائی نہ کر سکے، اس طرح یزید کی بیعت چل پڑی،
 پوری عبارت یہ ہے:-

ثم خطب معاوية، وهؤلاء حضور تحت منبره و بايع الناس ليزيد وهم
 قعود، ولم يوافقوا ولم يظهر واخلافا لما تهددهم وتوعددهم فاتسقت
 البيعة ليزيد في سائر البلاد (البدایہ و النہایہ ج ۸ صف ۸۰)

(ترجمہ) "پھر معاویہ نے خطبہ دیا، یہ لوگ ان کے منبر کے نیچے موجود تھے، عام
 لوگوں نے یزید کی ولی عہدی کی بیعت کی، اور یہ لوگ بیٹھے رہے، نہ موافقت کی، نہ
 مخالفت کی، کیونکہ ان کو ڈرایا دھمکایا تھا، پس یزید کی ولی عہدی کی بیعت تمام
 شہروں میں چل پڑی۔"

اصل اور پوری عبارت سامنے آجانے کے بعد فیصلہ آسان ہے، کہ یزید کی ولی
 عہدی کی بیعت کس حال میں کس طرح ہوئی، اور مؤلف نے اپنے خیال کو ثابت
 کرنے کے لئے کیا حرکت کی ہے، مؤلف خلافت معاویہ و یزید کیا اس واقعہ کا انکار
 کر کے کہ حضرت عبداللہ بن عمرؓ کے پاس ایک ہزار درہم بطور نذر کے بھیجے گئے، جسے
 انھوں نے قبول کر لیا، اس کے بعد یزید کی ولی عہدی کے لئے ان سے بیعت کا تذکرہ
 کیا گیا تو انھوں نے فرمایا کہ "میں اپنے دین کو دنیا کے بدلے فروخت نہیں کروں گا،
 معاویہؓ نے کیا ایک ہزار درہم پر میرا دین خریدنے کا قصد کیا ہے؟ یہ کچھ کر رہے ہیں
 کر دی، اور یزید کی بیعت سے انکار کر دیا، اور کیا صحاح شیعہ میں مذکور اس واقعہ سے انکار
 کیا جاسکتا ہے کہ مروان نے مدینہ منورہ کے لوگوں کو جمع کر کے یزید کی بیعت کا خط
 سنایا، تو عبدالرحمن بن ابوبکرؓ نے اٹھ کر کہا کہ تم لوگ خلافت کو ہر قلی حکومت
 بنانا چاہتے ہو کہ جب ایک ہر قلی مر جائے تو اس کی جگہ دوسرا ہر قلی قائم ہو، پھر

حضرت حسین بن علیؑ، حضرت عبداللہ بن عمرؓ، حضرت عبداللہ بن زبیرؓ نے عبدالرحمن بن ابی بکرؓ کی تصدیق و تائید کی، اور جلسہ بیعت درہم برہم ہو گیا، اور اس کے بعد یزید کی تعریف و منقبت میں تمام بلاد و امصار میں خطوط لکھے گئے اور اس کی اہلیت اور بزرگی کا پروپیگنڈہ کیا گیا،

حضرت حسینؑ کے اس موقع پر بیعت کر کے یزید کی ولی عہدی کو تسلیم کر لینے کے لئے کیا یزید کا ایک شعر پیش کر کے اس کا اپنے ذوق کے مطابق بیان کر دینا کافی ہے، جیسا کہ مؤلف نے ص ۷۵ پر کیا ہے،

مؤلف نے ص ۳۸ اور ص ۳۹ پر علامہ ابن خلدون کے شعرہ آفاق مقدمہ کی ایک طویل عبارت کا ترجمہ درج کیا ہے، اور دیگر خیانتوں کے ساتھ ایک زبردست خیانت یہ کی ہے، کہ اس بحث کا سب سے آخری پیرا اپنی عادت کے مطابق حذف کر دیا ہے، اور اس عبارت کا ترجمہ نہیں کیا ہے، وہ عبارت یہ ہے: وفار عبداللہ بن عمر من ذالک انما هو محمول علی تورعہ من الدخول فی شیئی من الامور مباحاً کان او محظوراً، کما هو معروف عنہ الخ مقدمہ (صف ۷۶)

اس عبارت کا ترجمہ یہ ہے، "اور عبداللہ بن عمرؓ کا یزید کی ولی عہدی کی بیعت سے بھاگ جانا، ان کی شدت احتیاط کی وجہ تھا، کسی بھی معاملہ میں خواہ وہ جائز یا ناجائز جیسا کہ ان کے بارے میں مشہور ہے۔"

اگر مؤلف اس جملہ کو نقل کرتے تو ان کا وہ دعویٰ باطل ہو جاتا جو کتاب میں جگہ

جگہ حضرت عبداللہ بن عمرؓ کے یزید کے طرفدار ہونے کے بارے میں کیا گیا ہے، اس لئے انھوں نے اسے حذف کر کے علامہ ابن خلدون کی عبارت میں خیانت کی، اور بتاتا چاہا کہ وہ بھی میری ہی طرح حق پوش و جانبدار ہیں،

ولی عہد بنانے کی وجہ

مؤلف نے یزید کے ولی عہد اور پھر خلیفہ بنانے کی وجہ نہایت والہانہ انداز میں بیان کرتے ہوئے یزید کی صلاحیت و قابلیت اور اس کی دوراندیشی و دیانتداری وغیرہ کو بڑی اہمیت کے ساتھ بیان کیا، مگر مورخین و وقائع نگار حتیٰ کہ علامہ ابن خلدون یزید کے بارے میں ان باتوں کے ہرگز قائل نہیں ہیں، اور نہ اسے اس اعتبار سے امامت و خلافت کا اہل مانتے ہیں، بلکہ حضرت معاویہؓ کے اپنے بیٹے یزید کو ولی عہد اور اپنا قائم مقام بنانے کی وجہ کچھ اور ہی بیان کرتے ہیں، ملاحظہ ہو، علامہ ابن خلدون لکھتے ہیں :-

والذی دعا معاویۃ لایثار ابنہ یزید بالعہد دون من سواہ انما ہو مراعاة المصلحة فی اجتماع الناس واتفاق اہوائہم باتفاق اہل الحل والعقد علیہ حیث انہ من بنی امیۃ اذبتوامیۃ یومئذ لا یرضون سواہم وہم عصابة قریش و اہل الملة اجمع، و اہل الغلب منهم فآثرہ بذالک دون غیرہ ممن یظن انہ اولی بہا وعدل الفاضل الی المفضول حرصاً علی الاتفاق واجتماع الایواء الذی شانہ اہم عند الشارع

اور جس بات نے معاویہؓ کو کسی دوسرے کو نہیں بلکہ اپنے بیٹے یزید کو ولی عہد بنانے کی دعوت دی، وہ صرف اس مصلحت کی رعایت تھی کہ اس وقت بنو امیہ کے اہل حل و عقد کے یزید پر اتفاق کرنے سے لوگوں کا اجتماع اور ان کے خیالات کا اتفاق ہو جائے گا، کیونکہ اس وقت بنی امیہ اپنے ان اہل حل و عقد کے علاوہ کسی کے ماننے پر راضی نہیں تھے، اور بنو امیہ ہی قریش اور پورے اہل ملت کے سرگروہ تھے، اور اہل غلبہ ان میں سے تھے، اسی وجہ سے معاویہؓ نے یزید کو دوسرے پر ترجیح دی، جس کے متعلق گمان تھا کہ وہ ولایت و خلافت کے لئے زیادہ موزوں و بہتر ہے، اور انھوں نے فاضل و بہتر سے بٹ کر مفضل و نامناسب کو ولی عہد بنایا، وہ بھی اس خیال سے کہ اتفاق باقی رہے، اور لوگوں کے خیالات مجتمع رہیں، اس لئے کہ اتفاق و اجتماع شارع کے نزدیک بہت اہم چیز ہے۔

نیز حضرت معاویہؓ کے حسن نیت اور حرص علی الاجتماع کو یزید کے ولی عہد بنانے کی وجہ قرار دیتے ہوئے فرماتے ہیں۔

ماحدث فی یزید من الفسق ایام خلافتہ فایاک ان تنظی معاویۃ رضی اللہ عنہ انه علم بذالک فانہ، اعدل من ذالک" وافضل بل کان یعذله ایام حیاتہ فی سماع القناء وینہاہ عنہ وهو اقل من ذالک (مقدمہ صف ۱۵۶، ۱۵۷)

(ترجمہ) "یزید کے اندر اس کی خلافت کے زمانہ میں جو فسق و فجور پیدا ہوا، خبردار تم ہرگز یہ گمان نہ کرنا کہ معاویہ رضی اللہ عنہ اسے جانتے تھے، کیونکہ وہ اس سے اعلیٰ و افضل ہیں، بلکہ وہ تو اپنی زندگی میں یزید کو گناہ سننے پر ملامت کرتے تھے، اور روکتے تھے، حالانکہ غناء فسق سے کم درجہ کا گناہ ہے۔"

ان تصریحات سے حضرت معاویہؓ کے اجتہاد و نیت اور یزید کے حالات کا بخوبی علم ہو جاتا ہے، اور یہ سوال حل ہو جاتا ہے کہ حضرت معاویہؓ نے اپنے بیٹے یزید کو کیوں اپنی زندگی میں ولی عہد بنایا، اور خلافت کے امر کو مسلمانوں کے فیصلے پر کیوں نہیں چھوڑ دیا۔

یزید کی امارت و خلافت کس معنی میں تھی؟

یزید کی امارت و خلافت نہ علیؓ منہج النبوة تھی اور نہ خلافت راشدہ تھی، بلکہ اس کی حیثیت ایک عام حکومت و سلطنت کی تھی جو غلبہ و اقتدار کے بعد ہو جاتی ہے، اور چونکہ شرعاً دینی امور کے نفوذ اور واجب العمل ہونے میں حاکم و سلطان کے نیک و بد ہونے کا اعتبار نہیں ہے، بلکہ جس طرح نیک امیر کا حکم جہاد و قصاص، عزل و نصب میں مانا جائے گا، اسی طرح بدکار امیر و حاکم کا حکم ان میں نافذ ہوگا، اس لئے یزید کے اعمالِ قبیحہ کے ساتھ ساتھ اس نے جو شرعی احکام جاری کئے ان پر عمل درآمد کیا گیا، اور وہ صحیح تھے،

اس مسئلہ میں ہم امام ابن تیمیہؒ کی صاف و صائب رائے کو پیش کرتے ہیں اور یہی اہل حق کا مسلک و موقف ہے،

یزید اور اس کی امارت و خلافت کے بارے میں امام ابن تیمیہؒ فرماتے ہیں:-

لم نعتقد انه من الخلفاء الراشدين كما قاله بعض الجهلة من الاكراد
وكما قيل هو نبی، فهو لا نظر آء من ادعى نبوة على او الهیته

(ترجمہ) "ہم یہ اعتقاد نہیں رکھتے کہ یزید خلفائے راشدین میں سے ہے، جیسا کہ بعض جاہل کردوں نے کہا، اور جیسا کہ کہا گیا ہے، کہ یزید نبی ہے ایسا کہنے والے اس شخص کے مانند ہیں جس نے حضرت علیؑ کی نبوت یا ان کی الوہیت کا دعویٰ کیا۔" • امام ابن تیمیہ کا یہ بیان بالکل واضح ہے، اس کی تشریح کی ضرورت نہیں ہے، اس کے آگے یزید کی امارت کی حیثیت یوں بیان فرماتے ہیں:-

ونحن نقول خلافة النبوة ثلاثون سنة ثم صار ملكاً كما ورد في الحديث وان عنيت باعتقاد امامة يزيد انه كان ملك وقتہ وصاحب السيف كما مثاله من المروانية والعباسية فهذا متيقن، وحکم يزيد على جورة الاسلام سوى مكة فانه غلب عليها ابن الزبير وامتنع عن بيعة يزيد، ولم يدع الى نفسه حتى بلغه موت يزيد (ص ۱۸۱) فكون الواحد من هؤلاء اماما بمعنى انه كان له سلطان ومعه السيف يولى ويعزل ويعطى ويحرم ويحكم وينفذ ويقم الحدود ويجاهد الكفار ويقسم الاموال، امر مشهور متواتر لا يمكن جحده وهذا مع كونه اماما و خليفة وسلطاناً كما ان امام الصلوة هو الذي يصلى بالناس فاذا راينا رجلا يصلى بالناس كان القول بانه امام امرا مشهودا محسوسا لا تمكن المكابرة فيه اما كونه برا او فاجرا، مطيعا او عاصياً فذاك امر اخر، فاهل السنة اذا اعتقدوا امامة الواحد من هؤلاء يزيد او عبد الملك او المنصور او غيرهم كان بهذا الاعتبار (المنتقى ص ۱۸۱ تا ۱۸۴)

(ترجمہ) "اور ہم کہتے ہیں کہ خلافتِ نبوت تیس سال تک ہے پھر ملوکیت ہو گئی

جیسا کہ حدیث میں آیا ہے، اور اگر تم یزید کی امامت و خلافت کے اعتقاد سے یہ مراد لیتے ہو کہ وہ اپنے وقت کا ملک اور صاحب سیف تھا، جیسے مروانی اور عباسی حکمران تو یہ بات یقینی ہے، اور یزید نے سوائے مکہ کے پورے عالم اسلام پر حکومت کی، البتہ مکہ پر ابن زبیرؓ غالب رہے، اور یزید کی بیعت سے رکے رہے اور اپنی طرف لوگوں کو دعوت نہ دی یہاں تک کہ ان کو یزید کی موت کی خبر پہنچی، (پس یزید اور مروانی و عباسی حکمرانوں میں سے) کسی کا امام ہونا اس معنی میں ہے کہ اس کے لئے سلطنت تھی، اور اس کے ساتھ تلوار تھی، وہ والی بناتا تھا، اور معزول کرتا تھا، اور عطیہ دیتا تھا اور محروم کرتا تھا، اور حکم دیتا تھا اور اسے نافذ کرتا تھا، اور حدود قائم کرتا تھا، اور کفار سے جہاد کرتا تھا، اور اموال تقسیم کرتا تھا، مشہور و مستورات بات ہے، اس کا انکار ممکن نہیں ہے اور یہی مطلب ہے یزید کے امام اور خلیفہ و سلطان ہونے کا، جس طرح نماز کا امام وہ شخص ہے جو لوگوں کو نماز پڑھاتا ہے، پس جب ہم کسی کو دیکھیں گے کہ وہ لوگوں کو نماز پڑھا رہا ہے تو یہ کہنا کہ وہ امام ہے، دیکھی جانی ہوئی بات ہوگی، اس میں مکابروہ و انکار ممکن نہیں ہوگا، اور اس کا نیک و بد ہونا مطیع یا عاصی ہونا یہ ایک دوسری بات ہے، اہل سنت جب یزید، یا عبدالملک یا منصور و غیر ہم میں سے کسی کی امامت و خلافت کا اعتقاد رکھتے ہیں تو ان کا یہ اعتقاد اسی اعتبار سے اور اسی معنی میں ہوتا ہے۔

علامہ ابن تیمیہؒ کے اس صاف و صریح بیان کے باوجود مولف نے اپنی عادت کے مطابق اپنی کتاب ص ۲۲۹ اور ص ۲۳۰ پر علامہ ابن تیمیہؒ کے حوالہ سے اسی

عبارت کے درمیان سے ایک ٹکڑا لے لیا، اور آگے پیچھے حذف کر کے اپنے مطلب کے مطابق بات بنانی چاہی ہے، اور ثابت کرنا چاہا ہے کہ بقول شیخ الاسلام ابن تیمیہؒ فرماتے ہیں کہ یزید کی خلافت و امارت بھی ایسی ہی تھی جیسے حضرات ابو بکر و عمرؓ کی خلافت تھی حالانکہ امام ابن تیمیہؒ فرماتے ہیں کہ یزید کی خلافت و امارت اس معنی میں ہے کہ وہ صاحب اقتدار بن گیا تھا، اور عزل و نصب و غیرہ اس کے اختیار میں تھا جیسے حضرت ابو بکر و عمرؓ یا جیسے قیصر و کسری صاحب اقتدار حکمران تھے، مگر اس کی امارت و خلافت راشدہ نہیں تھی، بلکہ وہ تو تیس سال کے بعد ختم ہو گئی، اور خلافت پر انار کی اور بادشاہت کا قبضہ ہو گیا۔

تین المناک واقعات

واقعہ کربلا عراق واقعہ حرہ مدینہ منورہ اور محاصرہ مکہ مکرمہ

جب کوئی نئی حکومت و سلطنت قائم ہوتی ہے تو ابتداء میں اسے طرح طرح کے حالات و واقعات سے گزرنا پڑتا ہے، اور اس کے قیام و استحکام کے سلسلے میں وہ سب کچھ کرنا پڑتا ہے جو اس کے بانیوں کے بس میں ہوتا ہے، اس دور میں زمانہ جنگ کی طرح اخلاق، قوانین، اور نتائج سے آنکھ بند کر کے صرف ایک ہی کام ہوتا ہے، یعنی ہر ممکن طریقہ سے نئی دولت کا قیام و استحکام۔

"خلافت راشدہ کے بعد خلافت اموی کا قیام بھی اسی اصول کے مطابق ہوا اور اس کے قائم کرنے والوں نے وہ سب کچھ کیا جو ایک نئی حکومت کے قیام کے لئے کرنا چاہیے، یزید، مروان، عبید اللہ بن زیاد، اور عمر بن سعد وغیرہ نے خلافت راشدہ کی بنیاد پر (ملک عنوض) کو استوار و مستحکم کرنے کے لیے ان تمام ناسازگار حالات کا جہم کر مقابلہ کیا جو خلافت راشدہ کے اثرات سے تھے، اور نئی حکومت کے قیام میں اڑے آڑے تھے، نیز انھوں نے ایسے حالات پیدا کرنے کی ہر ممکن کوشش کی جو ایک نئی دولت کو پروان چڑھا سکیں، چونکہ اس سلسلہ میں نسلی عصبیت اور خاندانی طاقت و شوکت کا عنصر غالب تھا، اس لئے تمام کاموں میں ہر طرف سے آنکھ بند کر کے صرف غلبہ و استیلاء ہی مطمح نظر رہا، اور اس میں دین و اخلاق اور عقیدہ و عمل کی بلند یوں کو نظر انداز کر دیا گیا۔"

ظاہر ہے کہ جس دولت کے قیام کے لئے یہ نظریہ کام کرتا ہو، اس کے نزدیک ہر طاقت خواہ وہ اپنے کیف و کم کے اعتبار سے کتنی ہی مقدس ہو، اور اپنے اصول اور مقصد کے لحاظ سے کتنی ہی بلند ہو، ناقابل معافی مجرم ہوگی، اور اس کا فرو کرنا ضروری ہوگا، چنانچہ دولت اموی کے بانیوں نے ایسے تمام حالات کا مقابلہ کر کے ان کا خاتمہ کیا، جو خواہ کسی نام پر تھے، مگر ان کے مقصد کے خلاف تھے،

خلافت اموی کے پہلے حکمران یزید کے دور (تین سال نواد) میں اس قسم کے تین واقعات رونما ہوئے، جن میں اس حکومت کو کامیابی ہوئی، اور اس کے مقابلہ ناکام ہوئے، پہلا واقعہ حادثہ کربلا کا ہے جو یزید کے تخت نشین ہونے کے تھوڑے ہی دنوں بعد پیش آیا، اور دو واقعات اس کی زندگی کے آخری دور کے ہیں، ایک واقعہ حرہ مدینہ منورہ اور دوسرا محاصرہ مکہ مکرمہ، یہ تینوں حادثے دولت اموی کے ابتداء میں نہایت سنگین قسم کے واقع ہوئے، مگر چونکہ واقعہ کربلا کو ایک فرقہ نے اپنی دعوت کا محور بنایا، اور اسے خوب خوب شہرت دی، اس لئے وہ اتنا مشہور ہوا کہ بعد کے دونوں واقعات اس کے مقابلہ میں زیادہ مشہور نہ ہو سکے واقعہ کربلا اس شہرت میں افسانوی رنگ اختیار کر گیا، اور یاروں نے اسے حقیقت سے نکال کر اس درجہ افسانہ بنا دیا کہ اب بعض لوگ نے تحقیق اور ریسرچ کے نام پر پیش کرتے ہیں،

تو اس کی وقعت کو دوسرے رنگ میں پیش کرنے کی کوشش کرتے ہیں، اور دونوں حال میں اس کی افسانویت ختم نہیں ہو رہی ہے:-
مؤلف کربلا کے واقعات کے سلسلے میں لکھتے ہیں:-

"حضرت حسینؑ کو اگر اس بات کا پورا یقین ہو جاتا۔ کہ کوفہ کے انتظامی حالات میں کیا انقلاب رونما ہو گیا ہے، وہ ادھر کا رخ نہ کرتے یا راستے ہی سے پلٹ جاتے، ذکر ہو چکا ہے کہ حضرت نعمان بن بشیر سابق گورنر کوفہ جب باغیانہ سرگرمیوں کو کچلنے میں ناکام رہے تھے، عبید اللہ بن زیاد عامل بصرہ کو کوفہ کی حالت درست کرنے کے لیے بھیجا گیا،" (ص ۱۷۰)

دوسری جگہ ارشاد ہوتا ہے:-

"بیان ہو چکا ہے کہ عبید اللہ بن زیاد کو کوفہ کے انتظام کے لئے عارضی طور سے بصرہ سے یہاں بھیجا گیا تھا،" (ص ۲۰۳)

اس جگہ نہایت معصومانہ انداز میں یہ نوٹ لکھا گیا ہے:-

"وضعی روایتوں میں یہ لغو بات بھی کھی گئی ہے کہ امیر المومنین یزید نے اپنے والد کے غلام سرجون رومی سے کوفیوں کی باغیانہ سرگرمیوں کا حال سن کر وہاں کے انتظام کا مشورہ کیا، اس نے عبید اللہ کے وہاں بھیجنے کا مشورہ دیا، یہ سرجون جس کا صحیح نام سرجس تھا، محکمہ مالیات کا کارکن تھا، شاید ایک عیسائی رومی سے اسلامی مملکت کے انتظامی امور میں مشورہ کرنا بطور تنقیص کے بیان ہو، امیر المومنین جو اپنے دہ سادہ زمانہ ولی عہدی میں مہمات جہاد کے علاوہ کاروبار خلافت کا کلی تجربہ رکھتے تھے، عمال خلافت کی اہلیت اور کارکردگی کی قابلیت سے بذات خود واقف تھے ان کو محکمہ مالیات کے عیسائی کارکن سے مشورہ کرنے کی کیا ضرورت تھی، وہ اگر مشورہ

کرتے تو حضرت صحاک بن قیسؓ الفہری جیسے صحابی و عامل دمشق جیسے اعیان
سے کرتے نہ کہ صیغہ مالیات کے عیسائی کارکن سے" (ص ۲۰۳)

یہاں مولف پر بری طرح ذہنی دباؤ پڑ رہا ہے، اور ایسا معلوم ہوتا ہے کہ وہ خود بھی
اپنی اس بات میں وزن نہیں محسوس کر رہے ہیں حالانکہ واقعہ کربلا کا اصل تخیل اسی
نقطہ سے شروع ہوتا ہے، اور سرجون نصرانی کی رائے کے مطابق کوفہ کے انتظامات
میں وہ سخت گیر قسم کا انقلاب رونما ہوا جس نے حضرت حسینؓ اور ان کے خاندان کی
آخری پیش کش کو ٹکرا کر قتل و غارت کا مظاہرہ کیا، اور وہ سب کچھ ہوا جو ایک سخت
ترین سیاست کا کام ہو سکتا ہے، اگر سرجون نصرانی کے مشورہ کے مطابق عبید اللہ بن
زیاد کو کوفہ کا انتظام نہ دیا گیا ہوتا، اور کوئی صلح پسند اور نرم دل آدمی وہاں کا گورنر بنا
ہوتا تو شاید یہ حادثہ پیش نہ آتا، اور حضرت حسینؓ کی پیش کش کا خوش گوار اثر ظاہر
ہوتا، اور حضرت حسنؓ کی طرح حضرت حسینؓ بھی خون خرابہ سے بچنے کی راہ نکالتے:-
مناسب ہے کہ اس مقام پر مولف اور ان کے آزاد محققین و مستشرقین نے جو
بے لاک تحقیق کی ہے، اور مولف اسے واقعہ کربلا کے لئے آخری حجت بتا رہے ہیں۔
ہم اس کا پس منظر ناظرین کی خدمت میں پیش کر دیں، تاکہ اس سلسلہ کی ساری مسیحی
تحقیق کی نوعیت ذہن میں آجائے، اور معلوم ہو جائے کہ مسیحی مورخین اور مستشرقین
شامی فوجوں کی طرف سے دفاع کرتے ہوئے حضرت حسینؓ اور حسینی قافلہ ہی
کو کیوں مجرم و خطا کار قرار دیتے ہیں صورت یہ ہے کہ اسلام سے پہلے شام کا پورا علاقہ
رومی امپائر کے زیر نگیں تھا، اور اس کے حکام شام میں تھے، خود شام کے غسان

(شابانِ غسان) رومی شہنشاہیت کی نمائندگی کرتے تھے، اور چونکہ شام اور بیت المقدس کا سارا علاقہ عیسائیوں کے لئے مقدس تھا، اس لئے یورپ کی تمام مسیحی طاقتیں وہاں نظر جمائے رکھتی تھیں، اور وہ مسیحیوں کا دینی اور قومی ہی مرکز نہ تھا، بلکہ ان کی سیاست و حکومت اور تہذیب و تمدن کا بھی مشرقی گہوارہ تھا۔

خلافتِ راشدہ میں جب شام کا علاقہ فتح ہوا تو حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے یہاں کا انتظام حضرت معاویہؓ کے سپرد کیا، جو اسلام کی سیاسی دوراندیشی سے رومی اور مسیحی سیاست کا کاٹ کر سکتے تھے، چنانچہ حضرت معاویہؓ نے رومیوں کا پورا مقابلہ کیا، عہدِ فاروقی میں ان سے بحری جنگ کی اجازت طلب کی اور عہدِ عثمانی میں قبرص وغیرہ پر چڑھائی کر کے بار بار فتح حاصل کی، اور پھر جب شام پر ان کا اقتدار و قبضہ ہوا تو رومی ممالک پر مسلسل حملے کئے اور قسطنطنیہ تک ان کی فوجی طاقت کو سخت دھکا پہونچایا اور شام کی نصرانی تہذیب کو اسلامی ثقافت سے بدل دیا، حضرت معاویہؓ رومیوں کے معاملہ میں نہایت سخت تھے، اور پوری طاقت سے ان کی حرکت کا مقابلہ کرتے رہے، چنانچہ ایک مرتبہ جب حضرت علیؓ اور حضرت معاویہؓ اندورنی مشاجرات میں تھے، شاہِ روم نے مسلمانوں پر حملہ کرنا چاہا، تو حضرت معاویہؓ کو برمی تشویش ہوئی، اور آپ نے نہایت سخت جواب دیا، اور لکھا کہ اگر تو ہمارے آپس کے مشاجرات سے فائدہ اٹھا کر ہمارے ملک پر حملہ آور ہوگا تو میں اور علیؓ دونوں ساتھ مل کر تیرا مقابلہ کریں گے، اور میں آگے آگے ہوں گا،

مگر افسوس کہ حضرت معاویہؓ کی آنکھ بند ہوتے ہی شام کی طرف سے ہرقلیت اور

رومی طرز سیاست اسلام پر حملہ آور یونانی اور ان اعلیٰ کے اثر و اقتدار کے دوش پر اسے پروان چڑھنے کا زریں موقع ہاتھ آگیا، جو بنو امیہ کی نئی حکومت کے قیام و بقاء کے لئے یزید، مروان، عبید اللہ بن زیاد، عمر بن سعد کی طرح مسیحی سیاست دانوں کو بھی کام میں لائے جس کا نہایت مکر و ظہور واقعہ کربلا کی شکل میں ہوا اور مسیحیت نے وہ کام کیا کہ آج تک اسلامی دنیا دست و گریبان نظر آرہی ہے۔ بنو امیہ کا مستقر شام کا شہر دمشق تھا، جو پہلے سے شامی باز نظیسی تہذیب و فکر کا مرکز اور مسیحیت کا گہوارہ تھا، اور یہاں رومی طرز حکومت کی حکمرانی تھی، ہنگامی ضرورت کی وجہ سے حضرت معاویہؓ نے اپنے زمانہ میں دیوان خراج میں کام کرنے کے لئے بعض نصرانی منعموں اور کاتبوں کی خدمات حاصل کیں، چنانچہ شہر حمص کے خراج کی وصولی کے لئے ابن اثال نصرانی کو رکھا، نیرسمرجون بن منصور رومی مسیحی حضرت معاویہؓ کے دیوان خراج کا کاتب تھا یہ شخص حضرت معاویہ، یزید، معاویہ بن یزید، مروان بن حکم، اور عبدالملک بن مروان کے زمانہ تک شام کے دیوان خراج کا منتظم اعلیٰ رہا، (کتاب الوزرا جہشیاری) اور اس کے ماتحت نصرانی عہدہ کی ایک بڑی جماعت تھی، اس لئے اس کا اثر و رسوخ بڑھا اور یزید کا مشیر بھی بن گیا، اور وہ اپنے عمال و امراء کے عزل و نصب میں اس سے مشورہ کرنے لگا، یہ قدیم رومی حکومت کا زمانہ دیکھنے والا کاتب اپنے مذہب پر قہر قائم تھا، اور بظاہر مسلمان حکومت کا ملازم بن کر باطن روم کی مسیحی حکومت کا طرفدار تھا، اور ان رومی ممالک پر اسلامی فتوحات سے راضی نہ تھا، ایسا آدمی کب صحیح مشورہ دے سکتا تھا اور اسلامی معاملات خصوصاً مسلمانوں کی باہمی خانہ جنگی میں امن و صلح کی بات کیسے کر

سکتا تھا، وہ توڑاؤ اور حکومت کرو کی قدیم رومی پالیسی کا آدمی تھا، چنانچہ اس نے اور اس کے ساتھیوں نے مسلمانوں سے بدلہ لینے کے لئے ایسے موقع کو غنیمت سمجھا، جس میں ایک طرف عرب کی سب سے بڑی طاقت (بنو امیہ) ہو، اور دوسری طرف خاندان رسالت اور اس کے طرفدار دینی جذبہ کے ساتھ ہوں، اور جب یزید نے اس سے مشورہ کیا تو اس نے ایسا مشورہ دیا جو اس کی مسیحی پالیسی کے عین مناسب تھا، اور جس کی ایک بے دین نصرانی سے توقع تھی، علامہ ہشیاری کی مشہور و معتبر کتاب الوزراء والکتاب میں ہے:-

ولما اتصل بیزید مسير الحسين رضى الله عنه الى الكوفة
شاوہ سرجون بن منصور فيمن يولى العراق (کتاب الوزراء)
(والکتاب طبع مصر ص ۱۳۱)

(ترجمہ) "اور جب حسین رضی اللہ عنہ کے کوفہ پہنچ جانے کی خبر یزید کے پاس پہنچی تو اس نے سرجون بن منصور رومی سے مشورہ کیا، کہ کس شخص کو عراق کا گورنر بنائے۔"

اس تصریح کے بعد یہ بات بخوبی واضح ہو جاتی ہے کہ حادثہ کربلا میں یزید نے کس فکر و ذہن کے مشورہ پر عمل کیا، اور اسے کس نے ایسے آدمی کو عراق کی گورنری کا مشورہ دیا جو پہلے ہی سے عصبیت و طرفداری میں مشہور تھا، اور اس معاملہ میں کسی شخصیت یا جماعت یا دیانت کی پروا نہیں کرتا تھا، اگر نصرانیت کی یہ حال کامیاب نہ ہو گئی ہوتی تو شاید یہ سانحہ پیش نہ آتا، اور آج تک عیسائی مصنفین اور مسیحی مؤرخین

حضرت حسینؑ اور ان کے بہرا بیوں کو غلط کار و خطا کار ثابت کر کے
 یرمو کی حکومت اور اس کے عمال کو نہ سراہتے، جس نے
 سرجون بن منصور نصرانی اور اس جیسے دوسرے اپنے عیسائی اہل کاروں کے مشورہ سے
 یہ کام کیا، مغربی محققوں کی بے لاگ تحقیق اسی نصرانی مشورہ کی تصحیح و تصدیق
 کے لئے ہے جو اسلام میں ہمیشہ کے لئے افتراق و اشتقاق پیدا کرنے کی غرض سے
 دیا گیا تھا، اموی دربار پر نصرانیوں کے تسلط کو عیسائی مورخین و مستشرقین نہایت
 فخر و مباہات اور ابہمیت کے ساتھ بیان کر کے اسلامی افکار و خیالات پر مسیحی علم و فلسفہ
 کے اثرات کو ثابت کرتے ہیں، چنانچہ ایک مسیحی مستشرق جان کرمر نے
 لکھا ہے:-

عیش و عشرت کی مشغولیت کی بنا پر کثر اموی خلفاء نے عیسائیوں اور دیگر غیر
 مسلم اقوام کے ساتھ بہت زیادہ رواداری برتی، نہ صرف یہ کہ عیسائیوں کو خلفاء کے
 دربار میں آزادی کے ساتھ دخلہ کی اجازت تھی، بلکہ انہیں اکثر اہم ترین ذمہ داری کے
 عہدے بھی دیئے جاتے تھے، سرجون جو یوحنا کے دشمنی کا باپ تھا عبد الملک کے
 دربار میں مشیر اعلیٰ کے عہدے پر فائز تھا، اور اس کی وفات پر یہ عہدہ اس کے
 بیٹے کو تفویض ہوا، یہاں تک کہ دربار کا ملک اشعراء ایک عیسائی اخیل ہی تھا،
 عیسائیوں کی حالت ایسی اچھی تھی کہ انہیں مساجد میں بے روک ٹوک جانے کی اور عام
 جمعوں میں طلائی صلیب کے ساتھ چلنے پھرنے کی اجازت تھی۔ "الخ
 نکسن نے اس کی مزید توضیح یوں بیان کی ہے:-

”تیسرا بیوں کو اموی خلفاء کے دربار میں آزادی کے ساتھ نقل و حرکت کی اجازت تھی، نصرانی شاعر، اخیل دربار کا ملک اشعراء تھا، اور اس کے ہم مذہب حکومت کے اعلیٰ عہدوں پر فائز تھے، مسلمان اور عیسائی دوستانہ گفتگو نیز مذہبی مناظروں میں تباہ و خیالات کیا کرتے تھے،“ (۱)۔

جس مسیحی یلقار کو بنو امیہ کے ابتدائی جو شیعہ نو خیزوں نے دعوت دی تھی، اور یزیدی اور مروانی دور میں جس نے اسلام دشمنی کے بڑے بڑے کام کئے اور حکمرانوں کو غلط مشورے دے کر ہار لیا، بعد کے اموی خلفاء نے اس کا سد باب کیا، اور یونانی جدیدیات و مناظرہ اور باز نصیحتی افکار و خیالات اور رومی سیاست و انتظام کے برخلاف اسلامی علوم و فنون اور عربی زندگی کو فروغ دیا، اور حتیٰ الامکان عجمی اثرات سے اسلامی تعلیمات اور عربی طبائع کو دور رکھا، سی سنے بنو امیہ اپنے توصاف میں بنو عباس سے ممتاز مانے جاتے ہیں، حضرت معاویہ کے بعد نصرانیت اور رومیت کی جو روپل پڑی تھی، اگر بعد کے دور اندیش اموی خاندان اس کا مقابلہ کر کے شکست نہ دیتے تو یہ نصزدی ہی زمانہ میں اسلام کی سیاسی قوت کو ختم کرنے کے ساتھ ساتھ اس کا دینی اور فکری سرمایہ بھی ختم کر دیتے ہوتے۔

واقعات گریلا کے سلسلے میں برہمی مسیحیت کی سے ان حقائق کو پیش نظر رکھئے، تاکہ اس پس منظر سے واقعات کو سمجھنے میں آسانی ہو، اور مولف کی پیدا کردہ الجھنیں

دور ہوں،

۱۔ ہم نے یہ اقتباسات جناب محترم شبیر احمد خاں صاحب غوری، ایم، اے

ایم ایل بی بی ٹی ریسرچر امتحانات یو پی کے ایک ممتاز مندرجہ برہان دہلی دسمبر ۱۹۵۹ء سے لئے ہیں،

موتلف اور ان کے نصرانی محققین کی تحقیق

موتلف ”خلافت معاویہ و یزید“ کی سب سے بڑی ناکامی یہ ہے، کہ انھوں نے جس واقعہ کو الٹ دینے کے لئے یہ کتاب لکھی، اور جس کے لئے ان کو سب کچھ کرنا پڑا، اس میں ایک دلیل بھی کسی ثقہ یا غیر ثقہ اسلامی مورخ کے پاس نہ پاسکے، اور اپنے مفروضہ کے تمام تردلائل ان اسلام کے دشمن مسیحیوں کی کتابوں سے بیان کئے جن کے آباء و اجداد نے یزید کے ذریعہ یہ کھیل کھیلا تھا، اور جن کو شایاش دینے کے لئے آج تک مسیحی مورخ حضرت حسینؑ کو غلط کار بتاتے ہیں،

واقعہ کربلا کا سارا الزام موتلف نے قافلہ حسینی پر رکھا ہے، اور ان ہی کو حملہ آور قرار دے کر ان کی موت و شہادت کو ان کی ناعاقبت اندیشی کا نتیجہ قرار دیا ہے۔ مدحظ ہو، عمر بن سعد کی مساعی جمیلہ کو سراہنے کے بعد ارشاد ہوتا ہے:-

”اس مطالبہ نے برادرانِ مسلم بن عقیل کو جو پہلے ہی سے جوش انتقام سے مغلوب ہو رہے تھے، مشتعل کر دیا، نیز ان کو فیوں کو بھی جو حسینی قافلہ میں شامل تھے، اور جنہیں صلح و مصالحت میں اپنی موت نظر آرہی تھی، یہ موقع ہاتھ آگیا، انھوں نے اپنے پیش روؤں کی تقلید میں، جنھوں نے جمل کی ہوتی ہوتی صلح کو جنگ میں بدل دیا تھا، اس اشتعال کو اس شدت سے بھرکا دیا کہ انتہائی ناعاقبت اندیشی سے فوجی دستہ کے سپاہیوں پر جو ہتھیار رکھوانے کی غرض سے گھیرا ڈالے ہوئے تھے، اچانک قاتلانہ حملہ کر دیا گیا، انھوں نے اپنے سپاہیوں کو جوابی حملہ یا جارحانہ اقدام سے روکے رکھا۔ افعانہ پہلو سے آگے نہ بڑھنے دیا“ (ص ۲۱۹)

اس مفروضہ کی دلیل آپ کو کسی اسلامی مورخ و مصنف کے یہاں نہ مل سکی تو آپ نے حسب عادت ان الفاظ میں اسلام کے دشمن اور شہرت زبر دینے والے مسیحی مورخوں کا حوالہ دیا:-

"آزاد محققین و مستشرقین نے بے لاگ تحقیق سے اسی بات کا اظہار کیا ہے کہ حکومت کے فوجیوں پر اس طرح اچانک حملہ سے یہ حادثہ معزوں پیش آیا، انسائیکلو پیڈیا آف اسلام کے مقالہ نویس نے (ص ۲۱۱) کہا ہے کہ-----"

اتنے بڑے دعویٰ کے لئے کسی بھی مسلمان مصنف کا قول نہ نقل کیا اور مسیحیوں کی اسلامی تاریخ نوازی پر اعتماد کرنا مولف "خلافت معاویہ و یزید" جیسے محقق کا کام تو ہو سکتا ہے، مگر کوئی غیرت مند مسلمان تو اسے گوارا نہیں کر سکتا اور نہ ہم ان کی اس بات کو تسلیم کر سکتے ہیں، مسیحیوں کا قول ہمارے لئے ہر گز حجت نہیں ہے آپ اور آپ کے معتمد مستشرقین کی تحقیق کی رو سے سرکاری فوج نے کچھ نہیں کیا، بلکہ برادران مسلم اور کوفیوں نے امن پسند، صلح جو بہادروں پر خود حملہ کر دیا، پھر بھی اس پر عمر بن سعد کی مساعی جمیلہ سے اس کے فوجیوں نے جوابی کارروائی نہیں کی، بلکہ مدافعت کے لئے آگے بڑھنے کی جرات بھی نہ کی، مگر حسینی قافلہ کے ناعاقبت اندیش آگے بڑھتے رہے، اور بھیڑ کی طرح اپنے کو کٹواتے رہے، حتیٰ کہ حضرت حسینؑ نے بھی یہی کام کیا اور حادثہ کر بلا واقع ہو گیا، وہ بھی صرف آٹھ گھنٹے تک جاری رہ کر ختم ہو گیا، مولف فرماتے ہیں:-

"برادران مسلم اور ساٹھ پینسٹھ کوفیوں کی ناعاقبت اندیشانہ طور سے فوجی دستہ کے

سپاہیوں پر چانک قائم نہ کر دینے سے یہ واقعہ محزون یکایک اور غیر متوقع پیش آ کر کھنڈہ آدھ کھنڈہ میں ختم ہو گیا۔ (ص ۲۲۳)

بعد کوئی مسجد دار آدمی باور کر سکتا ہے کہ ۶۵، ۶۰ کوئی اور خاندان حسینؑ کے چند افراد ایسی فوج پر حملہ کر سکتے ہیں، جو بقول مولف جنگ آزمودہ اور حرب و ضرب میں کافی شہرت رکھنے والی تھی، اس حال میں کہ بقول مولف یہ لوگ جنگ آزمودہ بھی نہیں تھے، اس کے باوجود ان نامعاقت اندیش نا تجربہ کار قافلہ حسینی نے ان تجربہ کار اور جنگ آزمودہ فوجیوں کے اتنی بہادریوں کو سی وقت مار ڈالا، اور خود ۲۷ کی تعداد میں مقتول ہوئے،

مولف کا کہنا ہے کہ،

”لیکن تلوار چل جانے پر بھی اپنے سپاہیوں کو مدافعت کے پہلو پر (عمر بن سعد نے) قائم رکھا، جس کا بین ثبوت خود ان ہی راویوں کے بیان سے ملتا ہے، جنہاں انھوں نے طرفین کے مقتولین کی تعداد بیان کی ہے کہ حسینی قافلہ کے بہتر مقتول ہوئے، جن میں اکثر و بیشتر جنگ آزمودہ نہ تھے، اور فوجی دستے کے جنگ آزمودہ سپاہی ٹھاسی مارے گئے کو یا سولہ فوجی زیادہ کٹوا کر بھی وہ حضرت حسینؑ کی جان بچانے میں کامیاب نہ ہو سکے۔“ (ص ۲۱۳)

شاید دنیا کی تاریخ جنگ میں امیر عمر بن سعد کی فوج سے زیادہ امن پسند، صلح جو فوج نہیں کدڑی ہو گی، اور قافلہ حسینی سے زیادہ نامعاقت اندیش حملہ آور دنیا میں نہیں گذرے ہوں گے، اگر مولف کا یہ زخم کسی درجہ میں صحیح مان لیا جائے تو کیا

وہ بتا سکتے ہیں کہ وہ فوجیں کس کی تھیں، جنہوں نے مکہ مکرمہ میں کشتوں کے پستے لگا دیے تھے، جبل بوقیس پر متجنیق نسب کر کے بیت اللہ پر گولہ باری کی، غلاف کعبہ کو آگ لگائی تھی، اور اللہ کے حرم کی حرمت کو ختم کر کے انسانی خون کی بولی کھیلی تھی کیا سوئف بتا سکتے ہیں کہ وہ کون فوجی تھے جنہوں نے واقعہ حرہ برپا کر کے مدینۃ الرسول ﷺ کو لوٹا، تین رات دن تک مدینہ منورہ کو مہاجر کر دیا تھا، اور

انصار و مہاجرین کے خون کی نہریں جاری کی تھیں، انسانی عزت و عصمت پر ڈاکے ڈاکے تھے، اور اللہ کے رسول کی مسجد کو تین دن تک بلا ڈان و اقامت کے خالی رکھا تھا، یہ کون سوراٹتے، نیز اس طرح کے متعدد خوفی معرکوں میں کون لوگ تھے، جنہوں نے بہادر می و جوانمردی دکھائی تھی؟ کربلا کا صرف ایک ہی واقعہ ان کا کارنامہ نہیں ہے جسے مولف کسی سوراخوں کی مدد سے چھپانے میں کامیاب ہو جائیں گے، ان امن کی فوجوں کے یہ بڑے بڑے کارنامے کہاں جائیں گے، جو آپ حادثہ کربلا کے معمولی واقعہ کو چھپا کر ان کو خدا ترس اور امن پسند ثابت کرتے ہیں، جن بہادروں نے حرم الہی کو لوٹا، اور حرم نبوی کو قتل و غارت کا بازار بنایا، اور خون ریزی اور خون آشامی کا بدترین ثبوت پیش کیا، ان کے لئے تو یہ بات بہت معمولی تھی، کہ قافہ حسینی کے مٹھی بھر انسانوں کو دم کے دم میں بھون کر رکھ دیں، اور ان چند جنگ ناز مودہ مردوں، بچوں، اور عورتوں کو چشم زدن میں چٹ کر جائیں، اور مردانگی، اور جوانمردی کا وہ ثبوت پیش کریں جو کائنات کی تاریخ جنگ میں پنی مثال آپ ہو، چنانچہ ایسا ہی ہوا، جیسا کہ آپ ہی کے بیان کی روشنی میں ہم بتاتے ہیں۔

شہر کی رپورٹ

مؤلف کا ارشاد ہے۔

’حالانکہ طبری و دیگر مورخین نے ابو مخنف و غیرہ کی روایتوں کے مطابق بیان کیا ہے کہ یہ حادثہ بس اتنی ہی دیر میں ختم ہو گیا جتنی دیر قبیلہ میں آٹک جھپک جائے، یعنی کم و بیش آدھ گھنٹے میں۔“ (صفحہ ۲۲۳)

مؤلف نے جیسا کہ بار بار اپنی کتاب میں کہا ہے، اس جگہ بھی پڑھنے والوں کو یقین دلانے کی کوشش کی ہے، کہ یہ طبری اور دیگر مورخین کا بیان ہے، حالانکہ ان سب چاروں نے اپنی کتابوں میں شہر بن ذی الجوشن کی وہ تقریر نقل کی ہے، جو اس نے حادثہ کر بلا کے بعد یزید کے سامنے کی تھی، اور اس میں یزیدی فوج کی بہادری اور جنگی مہارت کو فخر یہ بیان کیا تھا، جیسا کہ فاتح فوجوں کی رپورٹیں اپنی حکومتوں کے سامنے ہوا کرتی ہیں، مگر مؤلف نے اسے مورخوں کا قول بنادینے کی کوشش کی یہاں پر ہم قدیم ترین مورخ ابو حنیفہ دینوی کی کتاب ”الاخبار الطوال“ سے شہر کی پوری رپورٹ درج کرتے ہیں، جسے مؤلف بھی ثقہ تسلیم کرتے ہیں،

مورخ ابو حنیفہ دینوی لکھتے ہیں، کہ واقعہ کر بلا کے بعد ابن زیاد نے حضرت حسینؑ کے صاحبزادے علی بن حسین کو اور ان کے ہمراہ جو عورتیں تھیں، ان کو یزید کے پاس زجر بن قیس او محقق بن ثعلبہ اور شہر بن ذی الجوشن کے ساتھ روانہ کیا، یہ لوگ دمشق پہنچ کر یزید کے دربار میں داخل ہوئے، ان ہی کے ساتھ حضرت حسینؑ کا سر بھی داخل کیا گیا، اور یزید کے سامنے ڈال دیا گیا، پھر شہر بن ذی الجوشن نے گفتگو کی،

یا امیر المومنین ورد علینا هذا فی ثمانیۃ عشر رجلاً من اهل
 بیتہ وستین رجلاً من شیعتہ فسرنا الیہم فسالناہم النزول علی حکم
 امیرنا عبید اللہ بن زیاد اوالقتال فغذونا علیہم عند شروق الشمس
 فأحطنا بہم من کل جنب فلما اخذت السیوف منهم ماخذہا جعلوا
 یلوذون الی غیر وزر لوذان الحمام من الصقور فما کان الامقدار
 خرز خراز انوم قائل حتی اتینا فی آخرہم فہاتیل اجسادہم مجردة
 وثیابہم مہلۃ ونحدودہم معفرة تسقی علیہم الريح زا ودرہم العقیان ووفودہم افرخم
 (صف ۲۵۷، ۲۵۸)

اے امیر المومنین! یہ شخص (حسین) اپنے اہل بیت سے اٹھارہ آدمیوں کو اور
 اپنے مددگار ان (شیعہ) سے ساٹھ آدمیوں کو لے کر ہمارے پاس آیا، تو ہم ان سب کی
 طرف چلے، اور ان سے کہا کہ یا تو ہمارے امیر عبید اللہ بن زیاد کے فیصلے پر راضی ہو
 جاؤ یا جنگ کرو، پھر صبح کو آفتاب کے ٹکٹے ٹکٹے، ہم نے ان پر دھاوا بول دیا، اور ان کو
 ہر جانب سے گھیرے میں لے لیا، اور ہماری تلواروں نے ان سے اپنی جگہ پکڑنی
 شروع کی، تو وہ بے پناہ کی پناہ ڈھونڈ کر ادھر ادھر ہونے لگے، جیسے کبوتر باز سے پناہ
 ڈھونڈتے ہیں، پس صرف اتنی مقدار گزری جتنی میں موجی جوتا درست کر لے، یا
 قیلوہ کرنے والے کو نیند آجائے، کہ ہم نے ان کا صفایا کر دیا، دیکھئے، یہ ان کے ننگے
 جسم ہیں ریگ میں اٹے ہوئے کپڑے ہیں، اور دھول میں پڑے ہوئے رخسار ہیں،
 ہوا ان پر چل رہی ہے ان کی زیارت کرنے والے عقاب ہیں، اور ان کے پاس آنے
 والے وفود گدھ ہیں۔"

مردان کارزار تو یزید کے سامنے اپنی جوان مردی اور بہادری کی روئے او ان الفاظ میں پیش کرتے ہیں، اور آپ ہیں کہ ان کو بزدل ثابت کرنے کی کوشش کرتے ہیں۔ ہمارے خیال میں آپ کی یہ کوشش نصرانیت کی تائید کے باوجود ہر طرح بے کار ہے،

مؤلف نے کمال بے انصافی کا ثبوت یہ بھی دیا ہے کہ حدیث گریہ میں قافلہ حسینی اور حضرت حسینؑ کو ناعاقبت اندیشانہ طور پر حملہ آور قرار دیتے ہوئے عمر بن سعد اور اس کی فوجوں کی معصومیت اور من پسندی و صلح جوئی کو اس قدر بلند کیا ہے کہ مساعی صلح و مصالحت میں عمر بن سعد کو حضرت علی رضی اللہ عنہ سے بڑھا دیا ہے، اور اس قسم کا مقابلہ و موازنہ کر کے اپنی بدنیتی کا کھلا ثبوت پیش کیا ہے، ملاحظہ ہو،

عمر بن سعد اس موقع پر اس سے بھی زیادہ بے بس ہو گئے، جیسے کہ جنگ جمل کے موقع پر حضرت علیؑ تھے، کہ قرآن دکھا دکھا کر فریقین کو زور کشی سے روکتے رہے مگر بے سود (ص ۲۲۰)

اس کا صاف مطلب یہ ہے کہ حضرت علیؑ نے جنگ جمل کے موقع پر فریقین میں صلح و مصالحت کرانے کی کوشش کی، مگر عمر بن سعد کی کوشش صلح حضرت علیؑ کی کوشش سے زیادہ تھی، اور قافلہ حسینی کی ضد اور بٹ و دھرمی سے عمر بن سعد کو اس سے زیادہ بے بس ہو جانا پڑا جس قدر کہ حضرت علیؑ جنگ جمل میں فریقین کی ضد سے بے بس ہو گئے تھے،

ہم نے مانا کہ واقعہ گریہ کی لڑائی میں مبالغہ آمیزی ہے، اور شیعوں نے اسے

خوب خوب رنگ دیا ہے، بہت سے غیر شیعہ لوگوں نے محبت اہل بیت یا بنو امیہ کی دشمنی میں اس واقعہ کو بہت بڑھا چڑھا کر پیش کیا ہے، مگر اس کا یہ مطلب ہرگز نہیں ہے کہ تمام مسلمان مورخوں اور سوانح نگاروں کو کذاب و مضمری قرار دے کر نصاریٰ کو اس معاملہ میں ثقہ، معتبر قرار دیا جائے، اور ان دشمنان اسلام کی بکواسوں کو واقعہ کریمہ کے لئے معیار بنایا جائے؛

مؤلف کا سب سے زیادہ کمزور پہلو یہی ہے، کہ انہوں نے واقعہ کریمہ کو اپنے منشا کے مطابق بنانے کے لئے صرف مغربی مسیحیوں کو حکم اور فصل مانا ہے، ہمیں بحیثیت مسلمان ہونے کے ان کا فیصلہ ان معاملات میں کیا، اسلام کے کسی معاملہ میں ہرگز ہرگز تسلیم نہیں ہے، جسے ہمارے مورخین محدثین اور علماء بقوں مؤلف صحیح بیان نہ کر سکے، اسے متعصب عیسائی مورخ اور مقالہ نگار صحیح طور پر کیا بیان کر سکتے ہیں، اور ان کو معلومات کہاں سے فراہم ہو سکتی ہے،

حضرت ابن عمر اور قاتلین حسینؑ

مؤلف کے مذہب و مفروضات کا تقاضا تو یہ ہے کہ حادثہ کریمہ کے بعد وہ صحابہ جن کو یزید کا ہم نوا، اور حضرت حسینؑ کا مخالف سمجھتے ہیں، وہ حضرت حسینؑ اور ان کے خاندان کے قتل کو ان حضرات کی غلطی کے رنگ میں پیش کریں اور اسے ان کے خروں کی سزا قرار دے کر یزیدی فوجوں کی امن پسندی و شرافت اور حسن عمل کی تعریف کریں، اور موقع بہ موقع ان کو شاباش دیتے ہوئے حضرت حسینؑ کی غلط

روش پر افسوس کر کے، ان ہی کو ان کے قتل کا سبب ثابت کریں، مگر واقعہ کر بلا کے بعد فضا اس کے برعکس معلوم ہوتی ہے، اور اجلہ صحابہ جن کو یزید کا طرفدار بتایا جا رہا ہے، قاتلین حسینؑ کو مجرم گردانتے ہیں اور ان کی دیانت و تقویٰ کی باتوں کو ریاء و نمائش پر محمول کرتے ہیں، اور صاف لفظوں میں موسم حج کے لاکھوں کے مجمع میں ان کو قاتلین حسینؑ کہتے ہیں اور سارا قصور ان کے سر ڈالتے ہیں چنانچہ "بخاری باب مناقب الحسن والحسين میں" ہے کہ عراق کے ایک شخص نے آکر حضرت عبداللہ بن عمرؓ سے سوال کیا کہ کسی مجرم کا بحالت احرام نکلی مارنا کیسا ہے اس پر حضرت ابن عمرؓ نے فرمایا:-

فقال اهل العراق يسئلونى عن قتل الذباب ، وقد قتلوا ابن بنت رسول الله وقال النبي هماريحانناى من الدنيا . (بخاری)

(ترجمہ) "عراق والے مجھ سے نکلی مارنے کے بارے میں فتویٰ پوچھتے ہیں حالانکہ ان ہی لوگوں نے رسول اللہ ﷺ کی صاحبزادی کے بیٹے کو قتل کیا ہے، اور نبی ﷺ نے فرمایا ہے کہ وہ دونوں (حسنؑ و حسینؑ) میرے لئے دنیا سے خوشبو ہیں۔"

یہ عراق کے لوگ کس کے آدمی تھے، یزید نے عبید اللہ بن زیاد کو کہاں کا گورنر اپنے مسیحی رومی سرجون بن منصور مشیر کے مشورہ سے بنایا تھا؟ اور یہ حضرت ابن عمرؓ کس کے بارے میں فرماتے ہیں کہ کل کے قاتلین حسینؑ آج نکلی مارنے کا مسئلہ دریافت کرتے ہیں، اور اپنے کو نیکوں کے نیک اور مستقیوں کے مستقی سمجھنے اور سمجھانے کی ترکیب نکال رہے ہیں۔

مؤلف اپنے مسیحی متعصب مستشرقوں اور مورخوں کی تحقیق پر اعتماد کر کے جو چاہیں ثابت کریں کرائیں، مگر ہم امام بخاری اور حضرت عبداللہ بن عمرؓ کو معتبر و معتمد سمجھتے ہیں، اور ان کے مقابلہ میں نصرانی محققوں کو کوئی حیثیت نہیں دیتے۔

راس الحسینؑ

حضرت حسینؑ کا سر آپ کے نزدیک نہ کاٹا گیا، نہ کہیں اسے لے جایا گیا، اور اس کی روایتیں وضعی ہیں، ان کا کسی سے تعلق نہیں ہے، امام بخاری نے باب مناقب الحسن والحسینؑ میں یہ روایت درج فرمائی ہے۔

عن انس بن مالک قال أتى عبید اللہ بن زیاد براس الحسین فجعل فی طشت فجعل ینکت وقال فی حسنه شیاً فقال انس کان اشبههم برسول اللہ وکان مخصوباً بالوشمة (بخاری)

(ترجمہ) "حضرت انس بن مالکؓ سے روایت ہے کہ عبید اللہ بن زیاد کے پاس حضرت حسینؑ کا سر لایا گیا اور ایک طشت میں رکھا گیا، اور عبید اللہ بن زیاد اسے لکڑی یا کسی چیز سے مارنے لگا، اور اس نے ان کے حسن و خوبی کے بارے میں کچھ نامناسب بات کہی تو حضرت انسؓ نے کہا کہ حسینؑ رسول اللہ ﷺ سے سب سے زیادہ مشابہت رکھتے تھے، اور ان کا سر اس وقت وشمہ سے خضاب کیا ہوا تھا۔"

اگر امام حسینؑ کا سر نہیں کاٹا گیا، اور کربلا سے دوسری جگہ نہیں لے جایا گیا تو کیا کربلا اور کوفہ جہاں عبید اللہ بن زیاد کی گورنری تھی، دونوں ایک ہی جگہ کا نام ہے اور طشت میں کیا رکھا گیا تھا، یہ درست ہے کہ سر ایک جگہ ہی دفن ہوا، مگر تن سے جدا

ہوایا نہیں؟ اگر ہمت ہے تو حجری کی اس حدیث کو بھی موضوع قرار دیجئے، آپ نے اس موقع پر علامہ ابن کثیرؒ کو حجت بنا کر اپنے مطلب کے لئے استعمال کیا ہے (صفحہ ۲۶۲، ۲۶۵) حالانکہ آپ ان کو بھی ان ہی مورخین میں شامل کر چکے ہیں، جو کذاب و مفتری ہیں، فرمائیے اب تاریخ ابن کثیرؒ کی روایت معتبر ہوگی، یا بخاری شریف کی روایت؟

واقعہ حرہ مدینہ منورہ

یزید کے ان کارناموں میں جن کا تعلق اس کی ذات سے نہیں، بلکہ اس کی خلافت و المذہب اور نظامہ المسلمین سے ہے، دو کام نہایت مشہور ہیں، ایک، حادثہ کربلا اور دوسرے حادثہ حرہ، یہ المیہ کربلا کے بعد نہایت ہی بری صورت میں پیش آیا، اور نقصان کے اعتبار سے بہت ہی کمزور ثابت ہوا، مؤلف نے (صفحہ ۲۶۹، ۲۷۲) تک حرہ کے واقعہ کو نہایت مختصار کے ساتھ اپنے خاص رنگ میں بیان کیا ہے، اور واقعہ کربلا کی طرح یہاں بھی ان کا یہ کمزور پس منظر نمایاں رہا ہے کہ یزید اور اس کے کارناموں کو صحیح ثابت کرنے کے لئے جہد صحابہ اور پاک نیت بزرگوں پر نہایت رنگ آمیزی کی گئی ہے، اور ان کی برائی پر یزید کی نیکی کی بنیاد رکھی ہے، ملاحظہ ہو فتنہ حرہ کے عنوان کے بعد لکھتے ہیں:-

”حادثہ کربلا کے بعد تین سال کے عرصہ تک کسی قسم کا کوئی ہنگامہ یا شورش نہیں ہوئی، ہر طرف امن و امان اور خوش حالی (صفحہ ۲۶۸) کا دور دورہ رہا، تمام امور مملکت بحسن و خوبی انجام پاتے رہے، صرف ایک کانٹا

تھے، اور وہ حضرت ابن زبیرؓ کا مکہ معظمہ میں قیام، اور حکومت وقت کے خلاف پروپگینڈہ۔ اس پروپگینڈے میں بھی خود انہوں نے یا ان کے بیجنٹوں نے کربلا کے فرضی مظالم کا اشارہ یا کنایہ مطلق ذکر نہیں کیا، کیونکہ اس وقت تک خیالی مظالم کی روایتیں یا داستانیں وضع نہیں ہوئی تھیں، یہ حضرات تو خلیفہ وقت کے ذاتی مثالب و معائب جو محض بے بنیاد تھے، بیان کر کے ناواقف مسلمانوں کو بر فروختہ کر رہے تھے، پروپگینڈا جب حد سے بڑھنے لگا تو مدینہ ہی کے بزرگوں نے جو امیر المومنین کے ذاتی حالات سے کما حقہ واقفیت رکھتے تھے، ان بہتانات کی تردیدیں کیں، بہتان تراشنے والوں کو جھڑکا ان سے بحثیں کیں، سمجھایا بجھایا، (ص ۲۶۹)

اس تہید می تحریر میں مؤلف نے حضرت عبداللہ بن زبیرؓ اور ان کے طرفدار صیہ و تابعین کی شان میں جو گستاخی کی ہے، اور ان کو مفتری و بہتان طراز بتایا ہے، اور پر امن فضا میں فساد برپا کرنے کا ان پر الزام لگایا ہے، وہ صرف اس لئے کہ یزید اور اس کی فوج نے، حادثہ حرہ میں جو جو حرام کاری و سیاہ کاری کی اسے جائز قرار دے کر اپنا مقصد ثابت کیا جائے حادثہ کربلا اور حادثہ حرہ کے درمیانی زمانہ کو امن و امان اور خوش حالی کی سند اس لئے دی گئی ہے، کہ اس دوران میں یزید اور اس کی فوج کو اور کوئی ایسا اجمہ کار نامہ دکھانے کا موقع نہیں مل سکا، جس میں ”ملک عضو ض“ کی برکتیں ظاہر ہو سکیں۔ اور مسلمان بڑے صبر و ضبط اور تحمل کے ساتھ خاموش رہ کر اندر ہی اندر گھٹل رہے تھے، اور یزید اور شامی فوجوں کے حق میں دعائے خیر یا ان سے راحت پاجانے کی دعا کر رہے تھے،

مکہ مکرمہ پر حضرت عبداللہ بن زبیرؓ کا قبضہ تھا، مگر مدینہ منورہ کلیئہ یزیدی سیاست کا مرکز تھا، اور اسے عضو ضمیمہ نے دمشق کے بعد اپنا دوسرا مقام بنارکھا تھا، ایسی صورت میں ابن زبیرؓ اور ان کے ساتھیوں سے اہل مدینہ کا متاثر ہونا اور یزید کی بیعت توڑ کر اپنے لئے دوسرا والی مقرر کر دینا مؤلف کی سمجھ میں آسکتا ہے، مگر کسی سنجیدہ آدمی کے لئے اس کا سمجھنا محال ہے، جو مدینہ حسینؓ اور ابن زبیرؓ اور ان جیسے بزرگوں کیلئے تنگ ہو گیا، اور جس کے ایک ایک آدمی کی نقل و حرکت پر شامی فوج اور پولیس کڑھی نگرانی کرتی تھی، وہاں کے لوگوں کا خارجی پروپیگینڈے سے متاثر ہو کر عبداللہ بن زبیرؓ کی بمبنوائی کرنا مؤلف کے بیان کا کرشمہ ہے، اسے واقعات و حقائق سے دور کا بھی تعلق نہیں ہے۔

مؤلف نے غالباً حادثہ حرہ جیسے مکروہ حادثہ پر اس لئے زیادہ روشنی نہیں ڈالی کہ اس کی عام مسلمانوں میں وہ شہرت نہیں ہے جو کربلا کو حاصل ہے، مگر واقعہ کربلا کی وجہ بقول مؤلف اگر صرف حضرت حسینؓ اور ان کے چند اہل بیت تھے تو واقعہ حرہ کی وجہ پورے اہل مدینہ تھے جنہوں نے تحقیق و تفتیش کے بعد یزید کی بیعت کو توڑ کر اپنے لئے دوسرا حاکم منتخب کیا، جس کی پاداش میں مدینہ تین دنوں تک شامی فوجوں کے حوالہ رہا، اور انہوں نے اس حرم پاک میں وہ سب کچھ کیا جسے کوئی وحشی سے وحشی تر فوج بھی اپنے مقبوضہ علاقہ میں نہیں کر سکتی، کئی ہزار صحابہ اور تابعین کو یزیدی سیاست کی تلوار کھا گئی، حرم رسول کی عزت و حرمت ختم کر دی گئی، صحابہ اور تابعین کے گھروں کو لوٹا گیا، ان کی حرم سراؤں کی عفت و عصمت لوٹی گئی، اور

مسجد نبوی شریف میں اذان و اقامت کی نوبت نہ آئی، اور اس اقدام کے چند دنوں کے بعد ہی دنیا نے اسلام کو یزید کی طرف سے سکون مل گیا، اور اللہ تعالیٰ نے امت کی دعا قبول فرمائی۔

محاصرہ مکہ مکرمہ

موتلف نے یزیدی دور کے تین مکروہ ترین واقعات میں واقعہ کربلا اور واقعہ حرہ پر اپنے مفروضہ کے ماتحت خامہ فرسائی کی مگر محاصرہ مکہ مکرمہ کا تذکرہ نہیں کیا جس سے کم از کم اتنا تو معلوم ہو جاتا ہے کہ حرمین شریفین پر اس دور میں جو بقول موتلف فاروق اعظمؓ کے دور خلافت کا مثل تھا، کیا بیعتی؟ اور اللہ و رسول ﷺ کے پڑوسیوں پر یزیدی سیاست نے کیا کیا عنایت کی؟ مناسب ہے کہ یہاں پر اس المیہ کی طرف بھی اشارہ کر دیا جائے، سخریہ و الحجۃ ۶۳ھ میں شامی فوج کے امیر مسلم بن عقبہ مدینہ الرسول کی لوٹ مار سے فارغ ہو کر حضرت عبداللہ بن زبیرؓ سے جنگ کے لئے مکہ مکرمہ کی طرف چلا، مدینہ منورہ کو فتح کرنے والی فوج اس کے ساتھ جلی مگر مسلم بن عقبہؓ "ابواء" پر پہنچ کر بیمار ہو گیا، اور اس فتح مدینہ کو مکہ تک پہنچنا نصیب نہ ہو سکا، بلکہ وہیں اس کی وفات ہو گئی، اس نے مرنے سے پہلے حصین بن نمیر کو شامی فوج کا امیر مقرر کیا، اور اس لشکر کو آگے بڑھنے کی ترکیب کر کے خود ابواء میں سپرد خاک ہوا، حصین ۲۶ محرم ۶۴ھ کو مکہ کے قریب پہنچا، اور اہل مکہ سے یزید کی بیعت کے لئے کھیا، طرفین سے مقابلہ کی تیاری ہوئی، شامی فوج نے اپنے امیر کی سرکردگی میں جبل ابوقیس اور جبل قیقعان پر منجنیق نصب کر کے قانہ کعبہ پر اس طرح سنگ باری کرنے لگی کہ

کوئی آدمی بیت اللہ کا طواف نہیں کر سکتا تھا، اسی حال میں صفر کا پورا مہینہ گزر گیا، اور تیسری ربیع الاول کو شامی فوجوں نے خانہ کعبہ پر آگ برساتی، چھت اور پردے جل کر گباہ ہو گئے، اور ۱۴ ربیع الاول ۶۲ھ کو جبکہ مکہ میں جانہین سے جنگ جاری تھی، اور شامی فوجیں بڑھ بڑھ کر حرم رسول کے بعد حرم خدا کی حرمت لوٹ رہی تھیں، یزید کی موت واقع ہو گئی،

یہ تین واقعات یزیدی دور کے نہایت اہم ہیں اور ان میں سے ہر ایک بجائے خود نہایت ہی سنگین ہے، مگر واقعہ کربلا کو ایک گروہ نے اپنی سیاست کے لئے مذہبی نشان بنایا، اور اس میں رنگ آمیزی کی، اور دو واقعات کتبوں کے اوراق میں دفن ہیں۔

چند متفرق اور اہم مباحث

قاتل حسینؑ عمر بن سعد

مؤلف لکھتے ہیں "عمر بن سعد کو قتل حسین سے جب مستہم کیا جانے لگا تو متاخرین میں سے بعض کو ان کی مروی حدیث لینے میں تاہل ہوا، علامہ ذہبی فرماتے ہیں کہ وہ فی نفسہ تو غیر مستہم تھے، لیکن قتال الحسین علیہ السلام میں حصہ لیا تھا، اس لئے وہ کیئے نقد سمجھے جائیں، (میزان الاعتدال ج ۲ ص ۲۵۸) علامہ ذہبی کا زمانہ ان کے زمانہ سے تقریباً سات سو برس بعد کا زمانہ ہے، جب ابو مخنف وغیرہ کی روایتوں کی اشاعت سے حادثہ کربلا کی صورت کا ذہ عام طور سے لوگوں کے ذہن نشین ہو چکی تھی، اور کسی مورخ کو ان وضعی روایات کی تنقید کرنے کی توفیق نہیں ہوئی جو صحیح حالات کا انکشاف ہو جاتا، غالباً سوائے ابن خلدون کے جن کی کتاب کے دو تین ورق جو حادثہ کربلا کے بارے میں ہیں ایسے غائب ہوئے کہ تقریباً پانچ سو برس کی مدت گزر جانے پر بھی آج تک کسی کو دستیاب نہ ہو سکے، (ص ۲۱۵)

حسب معمول مؤلف نے ان باتوں کو لکھتے وقت ذرا بھی جمجھک محسوس نہیں کی کہ اگر کوئی اس بات کی تحقیق کر بیٹھے اور اصل سے مقابلہ کرے تو کیا حال ہو گا؟ اسی بیان سے ایک سطر اوپر مؤلف نے "تہذیب التہذیب" کی عبارت کو نقل کیا، جس کا آخری پیرا اور اس کا ترجمہ آپ کی زبان میں یہ ہے:-

وقال العجلي كان يروي عن ابيه احاديث وهو تابعي ثقة

(تہذیب التہذیب ص ۳۵۰)

(ترجمہ) "اور محدث العجلی فرماتے ہیں کہ (عمر بن سعد) نے اپنے باپ سے حدیث کی روایت کی ہے، اور ان سے بہت سے لوگوں نے اور وہ خود ثقہ تابعی تھے۔"

اس میں "اور ان سے بہت سے لوگوں نے" کس لفظ کا ترجمہ ہے؟ اس ترمیمی ترجمہ کی کیا ضرورت تھی جبکہ امام عجلی کی عبارت میں ایسا کوئی لفظ نہیں ہے، یہ تو یوں ہی ایک بات تھی، اس میں اصل بددیانتی یہ ہے کہ اس کے بعد والی عبارت کو نقل نہیں کیا، اور امام عجلی کی آدھی عبارت نقل کر کے اپنا تعصب نکالنا چاہا ہے، پورا فقرہ یہ ہے،

وهو تابعي ثقة وهو الذي قتل الحسين

(ترجمہ) "وہ ثقہ تابعی ہے اور وہی ہے جس نے حسین کو قتل کیا۔"

اس کے بعد یہ عبارت ہے،

وذكر ابن ابی خيثمه بسند له ان ابن زياد بعث عمر بن سعد على جيش لقتال الحسين وبعث شمر بن ذي الجوشن وقال له اذهب معه فان قتله والا فاقتله واثت على الناس وقال ابن ابی خيثمه عن ابن معين كيف يكون من قتل الحسين ثقة (ص ۳۵۱) قال عمرو بن علي سمعت يحيى بن سعيد يقول ثنا اسمعيل ثنا العيزار عن عمر بن سعد، فقال له موسى رجل من بني ضبيعة يا ابا سعيد هذا قاتل

الحسین فسکت فقال له عن قاتل الحسین تحدثنا فسکت، وروی ابن خراش عن عمر و بن علی نحو ذالک وقال فقال له رجل اما تخاف الله تروی عن عمر بن سعد فبکی وقال لا اعود وقال الحمیدی ثنا سفیان عن سالم قال قال عمر بن سعد للحسین ان قوما من السفهاء یزعمون انی اقتلک فقال الحسین لیسوا سفهاء ثم قال والله انت لاتاکل برالعراق الا قليلاً (تہذیب التہذیب ص ۴۵۰)

(ترجمہ) "اور محدث ابن ابی خیشمہ نے اپنی سند سے بیان کیا کہ ابن زیاد نے عمر بن سعد کو امیر لشکر بنا کر حسینؑ سے قتال کے لئے بھیجا اور شمر بن ذی الجوشن کو اس کے ساتھ یہ کہہ کر بھیجا کہ اگر عمر بن سعد ان کو قتل نہ کرے تو تم ان کو قتل کرنا اور ان لوگوں کے امیر ہو گئے، اور محدث ابن ابی خیشمہ نے امام یحییٰ بن معین کا قول نقل کیا ہے کہ جس آدمی نے حسینؑ کو قتل کیا ہے وہ وہ ثقہ کیسے ہو سکتا ہے؟ محدث عمرو بن علی کا بیان ہے کہ میں نے محدث یحییٰ بن سعید سے سنا ہے انہوں نے کہا کہ ہم سے اسمعیل نے بیان کیا، انہوں نے کہا کہ ہم سے حمزہ بن عیزار نے عمر بن سعد سے حدیث بیان کی ہے اتنا ہی کہنے پایا تھا کہ بنی ضبیہ کے ایک آدمی موسیٰ نامی نے حمزہ سے کہا اے ابو سعید (حمزہ کی کنیت) یہ عمر بن سعد جس سے آپ روایت کر رہے ہیں قاتل حسینؑ ہے، یہ سن کر حمزہ غاموش ہو گیا، اس آدمی نے کہا آپ قاتل حسینؑ سے ہم سے حدیث بیان کرتے ہیں، یہ سن کر وہ رونے لگے، اور کہنے لگے میں پھر ایسا نہیں کروں گا (امام بخاری کے استاد) امام حمیدی نے کہا کہ ہم سے سفیان نے

بیان کیا حضرت سالم سے (جو کہ حضرت عمر کے پوتے ہیں) انہوں نے کہا کہ عمر بن سعد نے حسینؑ سے کہا کہ کچھ کھینے لوگ گھمان کرتے ہیں کہ میں آپ کو قتل کر دوں گا، یہ سن کر حسینؑ نے کہا وہ لوگ کھینے اور بیوقوف نہیں ہیں، پھر آپ نے فرمایا خدا کی قسم تم عراق کا بیسویں ہفت دن تک نہ کھا سکو گے۔"

امام ابن ابی حاتم رازی متوفی ۳۲۷ھ نے "کتاب الجرح والتعديل" میں عمر بن سعد کا تذکرہ کیا ہے اور لکھا ہے کہ عمر بن سعد بن ابی وقاص زہری کوفی نے اپنے والد سے روایت کی ہے، اور اس سے عمیر بن حریش، ابو اسحاق ہمدانی، ابو بکر بن حفص، یزید بن ابی حبیب، مطلب بن عبد اللہ بن حنطب اور محمد بن عبد الرحمن بن ابی لیث نے روایت کی ہے اور اس کے بعد لکھتے ہیں:-

حدثنا عبدالرحمن اخبرنا ابو بکر بن ابی خيثمه فيما يكتب الى
قال سالت يحيى بن معين عن عمر بن سعد ثقة هو فقال (ص ۱۱۱)
كيف يكون من قتل الحسين بن علي رضي الله عنه ثقة (كتاب الجرح
والتعديل ج ۳ ص ۱۱۲ قسم اول)

(ترجمہ) ہم سے عبد الرحمن نے بیان کیا، انہوں نے کہا کہ ہمیں امام ابو بکر بن ابی خيثمہ نے خبر دی ہے کہ میں نے خود امام یحییٰ بن معین سے عمر بن سعد کے بارے میں پوچھا کہ کیا وہ ثقہ ہے؟ تو آپ نے فرمایا کہ جس شخص نے حسین بن علی رضی اللہ عنہ کو قتل کیا ہے وہ ثقہ کیسے ہو سکتا ہے۔

مؤلف کتاب نے بڑی دلیری سے "تہذیب التہذیب" سے محدث عجلی کی آدھی

عبارت "وہو الذی قتل الحسین" کو چھپایا، اس کے بعد امام یحییٰ بن معین کے قول کو جو "تہذیب التہذیب" کے اُسی صفحہ پر ہے چھپایا اور عمر بن سعد کے غیر ثقہ ہونے کی تصریح کو متاخرین میں سے بعض کے تامل سے تعبیر کر کے امام ذہبی مستوفی ۷۳۷ھ کا قول نقل کیا، اور سات سو برس کا زمانہ بیچ میں لا کر ان کو اور دوسرے تمام محدثین کو تنقید کی توفیق سے محروم قرار دیا۔

عمر بن سعد کو غیر ثقہ اور قاتل حسینؑ بنانے والوں میں حضرت ابن معین کا قول سب سے اہم ہے، اور متعدد محدثین نے اسے نقل کیا ہے، امام یحییٰ بن معین کی وفات ۲۳۷ھ میں ہوئی، اور "کتاب الجرح والتعديل" میں ابن معین کا یہ قول صرف دو واسطوں سے مروی ہے، مصنف ابن ابی حاتم رازی اور ابن معین کے درمیان محدث عبد الرحمن اور محدث ابن ابی خیشمہ دو حضرات ہیں، اور یہ سب کے سب اسماء الرجال اور علم الجرح والتعديل کے مسلم امام ہیں،

عمر بن سعد کو مختار ثقفی نے ۶۷ھ یا ۶۶ھ میں قتل کیا، امام یحییٰ بن معین نے ۲۳۷ھ میں وفات پائی، اور کتاب الجرح والتعديل کے مصنف امام ابن ابی رازی ۳۲۷ھ میں فوت ہوئے،

مؤلف کا کہنا ہے کہ سات سو برس کے بعد ذہبی نے میزان الاعتدال میں عمر بن سعد کو غیر ثقہ بنایا ہے، انہوں نے "تہذیب التہذیب" اور "الجرح والتعديل" سے فن جرح و تعديل کے امام ابن معین کے قول کو چھپایا جو عمر بن سعد کے قتل کے تقریباً پونے دو سو برس بعد فوت ہوئے،

علامہ ابن تیمیہؒ ایک مقام پر مختار بن ابی عبید تقفی اور عمر بن سعد میں مقابلہ کرتے ہوئے کہتے ہیں کہ چونکہ مختار جس نے حضرت حسینؑ کی طرف داری ظاہر کر کے قاتلین حسینؑ سے بدلہ لیا دعویٰ کرتا تھا، کہ میرے پاس وحی آتی ہے، اس لئے وہ عمر بن سعد قاتل حسینؑ سے برا ہے،

ومن معلوم ان عمر بن سعد، امیر السرية التي قتلت الحسين، مع ظلمه و تقديمه الدنيا على الدين لم يصل في المعصية الى فعل المختار بن ابی عبید الذي اظهر الا نتصار للحسين وقتل قاتله (المنتقى ص ۷۵)

(ترجمہ) "یہ بات معلوم ہے کہ حسینؑ کے قاتل فوجی دستہ کا افسر عمر بن سعد باوجود اپنے علم اور دین پر دنیا کو مقدم کرنے کے معصیت میں مختار بن ابی عبید کے درجہ کو نہیں پہونچا، جس نے حسینؑ کی نصرت کو ظاہر کیا، اور ان کے قاتل عمر بن سعد کو قتل کیا"

اس سے پہلے اسی بحث کے ضمن میں علامہ ابن تیمیہؒ لکھتے ہیں:-

ان عمر بن سعد كان طالباً للرياسة مقدماً على المحرم معروفاً بذلك (ص ۷۳)

(ترجمہ) "عمر بن سعد ریاست کا طالب اور حرام پر جرمی تھا، اور اس میں مشہور تھا" یقیناً مختار تقفی اللہ ورسول پر افترا کرنے اور اپنے لئے دعویٰ وحی کرنے کی وجہ سے جرم و معصیت میں عمر بن سعد سے کہیں آگے تھا، مگر علامہ ابن تیمیہؒ کے بیان کی رو سے بھی عمر بن سعد قاتل حسینؑ بایں معنی ثابت ہو رہا ہے کہ وہ حسینؑ کے قتل

کرنے والے فوجی دستہ کا افسر تھا، اور اسی کی کمان میں شہادت حسینؑ واقع ہوئی، نیز علامہ ابن تیمیہ کے بیان کی رو سے وہ طالب جاہ و ریاست تھا، اور حرام کام کرنے میں آگے تھا، اور اس معاملہ میں مشہور و معروف تھا، اگر سات سو برس کے بعد ذہبیؒ نے عمر بن سعد کو غیر ثقہ بتایا ہے تو ابن تیمیہ نے کتنے برس بعد عمر بن سعد کو "کلن طالباً للریاستہ مقدماً علی المحرم معروفاً بذالک" قرار دیا ہے، امام ابن تیمیہ کے اس بیان کی روشنی میں عمر بن سعد کو عبید اللہ بن زیاد کے علاقہ سے پیش کرنے کا واقعہ بھی سمجھا جاسکتا ہے، جسے مصنف نے ص ۲۰۲ اور ص ۲۰۳ پر غلط ثابت کرنے کی کوشش کی ہے، اس طالب جاہ اور محرمات پر جرات دکھانے والے سے یہ کیا بعید ہے بلکہ عین ممکن ہے۔

واضح رہے کہ یہ مورخوں کے بیانات نہیں ہیں، بلکہ ان حضرات محدثین کرام کی تصریحات ہیں اور ائمہ جرح و تعدیل کے اقوال ہیں، جنہوں نے رسول اللہ ﷺ کے اقوال افعال اور مرضیات کو جمع کرنے کے لئے پانچ لاکھ سے زائد راویوں کے حالات جمع کئے ہیں، اور ہر راوی کی عدالت و ثقاہت یا ضعف و مبروحیت کو مخفی سے مخفی گوشوں سے تلاش کر کے کتابوں میں جمع کر دیا ہے، عمر بن سعد کو قاتل حسینؑ ہونے کی وجہ سے غیر ثقہ قرار دینے والے حضرت ابن معین رحمہ اللہ علیہ فن جرح و تعدیل کے مستم امام ہیں، اور اس معاملہ میں ان کا فیصلہ ہے کہ جن حضرات کے بارے میں ہمیں یقین ہوتا ہے کہ وہ اتنے بزرگ ہیں کہ انکی زندگی ہی میں ان کے خیمے جنت میں لگ جاتے ہیں، جب ہم حدیث رسول کے معاملہ میں جرح و تعدیل کی کسوٹی پر ان کو

گھستے ہیں اور وہ ہمارے اصولوں پر پورے نہیں اترتے تو صاف لفظوں میں ہم ان کو کذاب و دجال کہہ دیتے ہیں،

ان ائمہ حدیث پر یہ الزام کہ انھوں نے تحقیق نہیں کی، اور وضعی روایات کو اسلحہ بند کر کے نقل کر دیا جرات و بے باکی کی انتہا ہے

حضرت حسینؑ کے مقابلہ میں جو فوج تھی، اس کا سپہ سالار عمر بن سعد کا ہونا مؤلف کو بھی تسلیم ہے، مگر اس کا قاتل حسینؑ ہونا تسلیم نہیں ہے، اور جن محدثین نے اسے قاتل حسینؑ بتایا ہے، انکی عبارت میں تحریف کی یا اسے نقل ہی نہیں کیا، ان کو چاہیے تھا کہ اس کے قاتل حسینؑ نہ ہونے کی کوئی عبارت نقل کرتے مگر مسلمانوں کے یہاں سے کوئی ایسی عبارت نہ مل سکی، اور مستشرقین یورپ کے اقوال نقل کرنے پڑے، کیا خوب بات ہے کہ جس بات کو اسلامی مورخین آپ کے زعم میں صحیح نہ بیان کر سکے اسے آج کل کے عیسائی مورخ صحیح بیان کرتے ہیں، مسلمانوں کے مقابلہ میں عیسائی مورخوں سے استدلال آپ کی روشن خیالی اور ریسرچ کا نمایاں پہلو ہے، اور آپ کے نزدیک مسلمانوں کے داخلی معاملات اور فتنوں کے مستند مورخ مغربی مسیحی ٹھہرے ہیں، گویا وہ مسلمان مورخوں سے زیادہ ثقہ و معتبر ہیں، اور وہ مسلمانوں کی تاریخ کے محقق ہیں،

ظاہر ہے کہ امام حسینؑ کا قاتل کوئی جن یا فرشتہ نہیں تھا، اور نہ مؤلف ان کے قتل کو ان کے خاندان کے کسی فرد کا کام بتاتے ہیں، اور یہ بھی ظاہر ہے کہ امام حسینؑ کے جو لوگ مقابل تھے، ان ہی میں سے کسی نے یہ کام کیا ہے، آخر کسی کا نام تو

لینا ہی پڑے گا اور یہ واقعہ ہے کہ عمر بن سعد نے خود حضرت حسینؑ سے مقابلہ نہیں کیا، بلکہ اس کی فوج کے لوگوں نے یہ کام کیا، درحقیقت حضرت حسینؑ کو اس کے آدمیوں نے قتل کیا، جو اسی کی کمان میں لڑ رہے تھے، اس لئے قتلِ حسینؑ کی نسبت اس کی طرف کی گئی، مؤلف نے اس بحث میں مورخ ابو حنیفہ دینوری متوفی ۲۸۱ھ یا ۲۸۲ھ یا ۲۹۰ھ کا قول اس تہید کے ساتھ نقل کیا ہے۔

"قدیم ترین مورخ (صاحب اخبار الطوال) لکھتے ہیں، (ص ۲۱۳)۔"

ہم اسی قدیم ترین مورخ کے بیان کے کچھ ٹکڑے اس کی کتاب الاخبار الطوال سے نقل کرتے ہیں جو عین قتال کے موقع سے تعلق رکھتے ہیں، ملاحظہ ہو

فنادی عمر بن سعد فی اصحابہ ان انهدوا الی القوم فحفض
الیہم عشیة الخمیس وليلة الجمعة لتسع لیل خلون من المحرم
(ص ۱۵۳ الاخبار الطوال)

(ترجمہ) "عمر بن سعد نے اپنے لشکر میں ندا کی کہ قوم (حسین اور ان کے طرفداروں) پر حملہ کرو، چنانچہ اس کے لشکر ہی ان کی طرف بڑھے، یہ واقعہ جمعرات کی شام اور جمعہ کی رات ۹ محرم کا ہے، (حسینؑ نے صبح تک مہلت چاہی تو مہلت دے دی گئی) چند سطروں کے بعد یہ قدیم ترین مورخ لکھتے ہیں:-

ولما صلی عمر بن سعد الفداة فحفض باصحابہ وعلی میمنہ

عمر و بن الحجاج وعلی میسرہ شمر بن ذی الجوشن الخ (ص ۱۵۳)

(ترجمہ) "جب صبح کی نماز عمر بن سعد نے پڑھ لی تو اپنے لشکریوں کو تیار کیا

میسرہ پر شہر بن ذی الجوشن تھا،

ونادیٰ عمر بن سعد مولاه زیداً ان قدم الراية فتقدم بها وسبت

الحرب (ص ۱۵۳)

(ترجمہ) "اور عمر بن سعد نے اپنے غلام زید کو پکارا کہ جھنڈا لے کر آگے بڑھو

آگے بڑھا اور گھمسان کی لڑائی ہونے لگی"

پھر واقعہ کر بلا ہو جانے کے بعد اسی سپہ سالار کے بارے میں لکھتے ہیں۔

وبعث عمر بن سعد يرأس الحسين من ساعته الى عبید اللہ بن

زیاد مع خولی بن یزید الا صبحی و اقام عمر بن سعد بکر بلاء بعد

مقتل الحسين یومین، ثم اذن فی الناس بالرحیل (الخ ص ۲۵۶)

(ترجمہ) "اور عمر بن سعد نے اسی وقت حسینؑ کے سر کو عبید اللہ بن زیاد کے

پاس خولی بن یزید اصبہی کے ہمراہ روانہ کیا، اور خود عمر بن سعد کر بلا میں قتل حسینؑ

کے بعد دودن تک ٹھہرا رہا، پھر لوگوں کو کوچ کرنے کا حکم دیا۔"

مورخ ابو حنیفہ الدینوری قدیم ترین مورخ ہیں، اور ان کے یہاں ابو مخنف جیسے

رطب و یابس بیان کرنے والوں کا نام و نشان نہیں ہے، ان کی ان عبارتوں سے کیا

واضح ہوتا ہے، اس کا فیصلہ مشکل نہیں، مگر ایک اور قدیم مورخ کے بیانات ملاحظہ

فرمائیے جسے مؤلف نے کذاب و مختری نہیں کہا، بلکہ اپنی کتاب میں جگہ جگہ اس کی

کتاب کے حوالے نقل کئے ہیں، یہ دوسرے قدیم و ثقہ مورخ علامہ ابن قتیبہ

دینوری ۲۷۶ھ میں فوت ہوئے ہیں، اور ابو حنیفہ دینوری کے ہم وطن اور معاصر

ہیں، ان کی "کتاب المعارف" انتساب کی مشہور و معتبر کتاب ہے، اور مولف نے اس کتاب سے جگہ جگہ استناد کیا ہے۔

علامہ ابن قیثمہ دینوری حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ کی اولاد کے ذکر میں فرماتے ہیں،

فاما عمر بن سعد فهو قاتل الحسين بن علي رضي الله عنهما
وكان عبداً لله بن زياد وجهه لقتاله فلما كان ايام المختار بعث الى
عمر بن سعد ابا عمرة مولى بحيلة فقتله وحمل راسه اليه (كتاب
المعارف ص ۱۰۷ طبع مصر)

(ترجمہ) "عمر بن سعد حسین بن علی رضی اللہ عنہما کا قاتل ہے، اور عبید اللہ بن زیاد نے سے حسین سے جنگ کرنے کے لئے روانہ کیا تھا، اور جب مختار ثقفی کا زمانہ آیا تو اس نے عبید کے غلام ابو عمرہ کو عمر بن سعد کے پاس بھیجا، اس نے عمر کو قتل کر کے اس کا سر مختار ثقفی کے پاس بھیجا۔"

حضرت علی رضی اللہ عنہ کے تذکرہ میں حضرت حسینؑ کا ذکر کرتے ہوئے لکھتے ہیں:-
فخرج يزيد الكوفة فوجد اليه عبداً لله بن زياد عمر بن سعد بن

ابی وقاص فقتله سنان بن ابي انس النخعي (ص ۹۳)

(ترجمہ) "حسینؑ کوفہ کا ارادہ کر کے نکلے، تو عبید اللہ بن زیاد نے ان کی طرف عمر

بن سعد بن ابی وقاص کو روانہ کیا، اور ان کو سنان بن ابوانس نخعی نے قتل کیا، "

یزید کے ذکر میں لکھتے ہیں،

واقبل الحسين بن علي رضي الله عنهما ، يريد الكوفة وعليه
عبيد الله بن زياد من قبل يزيد فوجه اليه عبيد الله عمر بن سعد بن
ابی وقاص فقاتله فقتل الحسين رحمة الله تعالى عليه وورضوانه
(ص ۵۳۳)

(ترجمہ) "اور حسین بن علی رضی اللہ عنہ کوفہ کے ارادے سے نکلے، اس وقت
کوفہ پر یزید کی طرف سے عبيد اللہ بن زياد گورنر تھا، اور اس نے حسین سے جنگ کی،
اس نے حسین کی طرف عمر بن سعد بن ابی وقاص کو بھیجا، اور اس نے حسین سے
جنگ کی، اور حسین کو قتل کر دیا

مؤلف نے ص ۲۰۸ سے ص ۲۱۲ تک کردار عمر بن سعد کے متعلق جو کچھ
لکھا ہے اور اس کے کارناموں کو شمار کیا، وہ سب اسی قبیل سے ہیں تاکہ وہ واقعی اس
کام سے دور ہانگتا تھا، مگر اس پر اس قدر سختی ہوئی کہ مجبوراً ایسا کرنا پڑا اور یہ ڈیوٹی بجا
لانے کے بعد بھی اسے حد درجہ خدشہ رہا اور صاحب اخبار الطوال نے لکھا ہے کہ حمید بن
مسلم کا بیان ہے کہ میں عمر بن سعد کا دوست تھا جب وہ قتال حسین سے واپس ہوا تو
میں نے جا کر اس سے خیرت دریافت کی اس نے کہا

لا تستال عن حالی فانه ما رجع غائب الى منزله بشر مما رجعت
به قطعت القرابة القريبة وار تكبت الامر العظيم (ص ۲۵۷)

(ترجمہ) "یہ حال نہ پوچھو کیونکہ کوئی غائب ہونے والا اپنے گھر کی طرف اس سے
بڑی برائی لے کر نہیں لوٹا جتنی بڑی برائی لے کر میں لوٹا ہوں میں نے بہت ہی
قریبی قرابت کو کاٹ دیا اور بہت بڑے گناہ کا مرتکب ہو گیا"

مورخوں نے ان تمام باتوں کو دیاننداری سے بیان کر دیا ہے اگر ان کی اسی غیر جانبداری اور ذمہ داری پر مولف جگہ جگہ حرف رکھتے ہیں کہ یہ مورخین عمر بن سعد کے بارے میں یہ بھی لکھتے اور قاتل حسینؑ بھی بتاتے ہیں۔

ساتھ ہی سب مورخین نے نہایت واضح طور پر بیان کیا ہے کہ عمر بن سعد کسی قیمت پر حضرت حسینؑ سے جنگ کرنے کے لئے تیار نہ تھا، اس نے انتہائی دباؤ سے یہ کام کیا، اور واپسی پر اس حادثہ پر بڑے درد انگیز لہجہ میں اپنے تاثرات بیان کئے اور اہل بیت کو جو بچ گئے تھے بڑے احترام کے ساتھ یزید کے پاس روانہ کیا۔

کہا کہ ہم کو معلوم ہو ہے کہ یزید نے اہل قبرص سے ایک بہت بڑی رقم رشوت لے کر قبرص کی مسلمانوں کی فوج کو واپس بلالیا، اور جب وہ لوگ واپس چلے آئے تو قبرص کے باشندوں نے ان کا شہر اور ان کی مسجدیں منہدم کر دیں۔

اب آئیے یزید کی صاحبزادگی کے زمانہ میں جہاد قسطنطنیہ میں زبردستی بھیجے جانے یا خود جانے کی داستان بھی سنئے، اور "حدیث مغفور لحم" میں اس کے شامل کئے جانے کی کیفیت معلوم کر لیجئے، علامہ ابن خلدون اپنی تاریخ میں لکھتے ہیں:-

امیر معاویہؓ نے ۵۰ھ میں ایک بہت بڑا لشکر بسر افسری سفیان بن عوف بلادِ روم کی طرف روانہ کیا اور اپنے لڑکے یزید کو بھی ان کے ہمراہ جانے کا حکم دیا، لیکن یزید نے جانا پسند نہ کیا، معذرت کی۔ اس پر امیر معاویہؓ نے اس کی (یزید کی) روئنگی ملتوی کر دی، اتفاق سے مجاہدین کو اس لڑائی میں اکثر مصائب کا سامنا ہوا، غلہ کی کمی، مرض کی زیادتی سے بہت لوگ تلف ہو گئے، یزید کو اس کی اطلاع ہوئی تو وہ بے ساختہ اشعار ذیل پڑھنے لگا:-

مالی أبالی بما لاقت ما جمعهم بالفرقدونة من حمی و من شوم
(ترجمہ) 'مجھ کو اس کی مطلق پروا نہیں ہے کہ ان کے لشکر کو فرقدونہ میں سختی اور بد بختی کا سامنا ہو۔'

إذا اتکات علی الانماط مرتفعاً بدیر مرکان عندی ام کلثوم
"جبکہ میں نے بلند ہو کر رنگ برنگ قالینوں پر ٹکیہ لگا یا دیر مرآن میں اور میرے پاس (میری بیوی) ام کلثوم ہے"

کیا دلچسپ بات ہے کہ مؤلف نے بعض لوگوں کو پروپگینڈے کا شکار بنا کر عمر بن سعد کی صحابیت میں شبہات ظاہر کرنے کا الزام دیا ہے، اور خود اسے تابعی مان کر "طبقات ابن سعد" اور "تہذیب التہذیب" کا حوالہ دیا ہے۔

کیا کوئی ایسا طبقہ بھی آپ نے تلاش کیا ہے جو بیک وقت تابعی بھی ہو اور صحابی بھی، یا عمر بن سعد کے واسطے یہ نیا نظریہ ظاہر کیا ہے؟

مؤلف نے عمر بن سعد کو صحابی ثابت کرنے کے لئے بڑے بڑے محدثین، ائمہ جرح و تعدیل اور اسماء الرجال کے مابین پر الزام لگایا ہے، اور ان کی عبارتوں میں نہایت بے باکی سے تحریف کی ہے، چنانچہ ارشاد ہوتا ہے:-

"محدث ابو بکر بن قثمون مالکی کی روایت سے اس شبہ کا ازالہ ہو جاتا ہے، یہ بزرگوار محدثین کی اس جماعت میں شامل تھے جس نے صحابہ کرام کے حالات کی معتبر کتاب 'الاستیعاب' کا ذیل لکھا تھا چنانچہ وہ ابن اسحق کی سند سے یہ روایت لکھتے ہیں کہ عمر بن سعد عہد فاروقی کے مجاہدین میں کب اور کیونکر شامل ہوئے،" (ص ۲۱۲)

اس کے بعد آپ نے حافظ ابن حجر کی کتاب الاصابہ ص ۳۷۱ سے ابن قثمون کی وہ عبارت نقل کی ہے، جس میں عمر بن سعد کے عہد فاروقی کے مجاہدین میں شامل ہونے کی جھوٹی کہانی ہے۔

اصل بات یہ ہے کہ حافظ ابن حجر نے الاصابہ میں چار قسمیں مقرر کی ہیں، چوتھی قسم میں ان لوگوں کا تذکرہ کیا ہے جن کو غلطی سے صحابہ میں شمار کیا گیا ہے اور وہ صحابہ

میں سے نہیں ہیں، امام ابن حجر ایسے لوگوں کے نام لکھ کر وہ غلط روایت بیان کرتے ہیں، جو ان کے صحابی ہونے کے لئے وضع کی گئی یا بیان کی گئی ہے پھر اس کی غلطی کو بیان کرتے ہیں، چنانچہ ”باب السہم“ میں آخری قسم کا عنوان بھی بیان کیا ہے ”القسم الرابع فیمن ذکر منهم غلطا و بیاناہ“ یعنی چوتھی قسم ان لوگوں کے بیان میں جو غلطی سے صحابہ کی جماعت میں شمار کئے گئے، اور اس غلطی کا بیان، اس قسم میں عمر بن سعد کا نام لکھ کر ابن قسّمون کی وہی روایت ”ذکرہ ابن قسّمون فی الذیل“ یعنی اس کا ذکر ابن قسّمون نے ”الاستیعاب“ کے ”ذیل“ میں کیا ہے، لکھ کر پوری عبارت نقل کر دی اور اس کے بعد اپنا فیصلہ یوں سنایا :-

قلت قد جزم امام المحدثین یحییٰ بن معین بان عمر بن سعد ولد فی السنة اللتی مات فیہا عمر بن الخطاب، ذکر ذالک ابن ابی خیشمہ فی تاریخہ“ (الاصابہ طبع جدید مصر ص ۱۷۲، ج ۳)

(ترجمہ) ”میں کہتا ہوں کہ امام المحدثین یحییٰ بن معین نے نہایت وثوق سے بیان کیا ہے کہ عمر بن سعد اس سال پیدا ہوا جس میں حضرت عمر بن الخطاب کا انتقال ہوا یہ ابن ابی خیشمہ نے اپنی تاریخ میں بیان کیا ہے۔“

مؤلف نے انتہائی خیانت سے کام لیتے ہوئے ”الاصابہ“ کا حوالہ دے کر ابن قسّمون کی غلط روایت سے عمر بن سعد کو صحابی ثابت کرنے کی کوشش کی اور ابن حجر پر الزام لگانا چاہا کہ انہوں نے اسے ”الاصابہ“ میں بیان فرمایا ہے اور جو غلط روایت اس نے نقل کی کہ عمر بن سعد کو کس طرح صحابی بنانے کی روایت بنائی گئی ہے، مؤلف

نے اسی روایت کو ابن حجر کے نام سے نقل کر دیا، اور ان کی تصحیح روایت اور اصلاح کو چھپایا۔

اب ذرا ان کی اس کتاب کو بھی دیکھئے جس سے مؤلف نے پہلے عمر بن سعد کی تابعیت ثابت کی ہے اس "تہذیب التہذیب" میں اسی بیان میں یہ عبارت موجود ہے:-

"وقال غيره (اي عمرو بن علي) ولد في عصر النبي وقال ابن ابي خيثمه عن ابن معين ولد عام مات عمر رضي الله عنه"
(تہذیب التہذیب ج ۷ ص ۲۵۱)

(ترجمہ) "اور عمرو بن علی کے علاوہ نے کہا کہ عمر بن سعد نبی ﷺ کے عہد میں پیدا ہوئے اور ابن ابی خیشمہ نے یحییٰ بن معین سے روایت کی ہے وہ اس سال پیدا ہوئے جس سال حضرت عمر رضی اللہ عنہ فوت ہوئے۔"

یہاں پر عمرو بن علی کے علاوہ سے مراد غالباً وہی ابن قتمون مالکی ہیں، جنہوں نے حافظ ابن عبد البر اندلسی کی الاستیعاب کے ذیل میں عمر بن سعد کے مولود فی عہد النبی ہونے کی ایک روایت بیان کی ہے، اور اسے شیخ الاسلام ابن حجر نے "الاصابہ" میں غلط قرار دے کر امام محمد ثین ابن معین کے جزم و یقین والا بیان درج کیا ہے، ابن حجر نے "تہذیب التہذیب" میں یہ بھی فرمایا ہے:-

قلت اغرب ابن فتحون فذكره في الصحابه معتمدا على ما نقله عن الفتوح وان ابا امره علي جيش في فتوح العراق (تہذیب التہذیب ج ۷ ص ۲۵۱)

(ترجمہ) "میں سمجھتا ہوں کہ ابن قسّمون نے تعجب خیز و غریب کام یہ کیا کہ عمر بن سعد کو صحابہ میں ذکر کیا، اور اس پر اعتماد کیا کہ وہ فتوح میں موجود تھا، اور اس کے والد نے عراق کی فتوحات میں اسے امیر لشکر بنایا تھا۔"

مؤلف کو اتنا بھی خیال نہیں رہا کہ اگر کسی نے "الاصابہ" اور "تہذیب التہذیب" اٹھا کر دیکھ لیا تو وہ اسے بددیانتی قرار دے گا یا تحقیق اور ریسرچ کہے گا۔

صحیحین کی حدیث پر بیجا کلام

مؤلف نے عمر بن سعد کو تابعی تسلیم کر کے پھر صحابی ثابت کرنے کے لئے صرف یہی نہیں کیا کہ ابن قسّمون کی غلط روایت نقل کی، اور ابن حجرؒ پر الزام لگایا کہ انھوں نے "الاصابہ" میں اس کی صحابیت کو بیان کیا ہے نیز "تہذیب التہذیب" کی تصریح کو چھپایا، بلکہ انھوں نے بخاری اور مسلم کی ایک صحیح اور بے غبار حدیث پر بھی ہاتھ صاف کرنے کی کوشش کی ہے، اور اسے محل نظر قرار دیا ہے، ملاحظہ ہو فرماتے ہیں۔

"صحیحین کی ایک حدیث میں البتہ یہ بیان ہے کہ حضرت سعدؓ علیل تھے، آنحضرت ﷺ جب عیادت کے لئے تشریف لے گئے، انھوں نے عرض کیا میں مالدار ہوں سوائے ایک بیٹی کے میرے مال کا کوئی وارث نہ ہوگا، یہ بھی کہا گیا ہے کہ یہ واقعہ یا تو حجة الوداع کے وقت کا ہے یا فتح مکہ کے زمانہ کا، اس سے بعض لوگ یہ مطلب نکالتے ہیں کہ عمر بن سعد کی ولادت عہد نبوی میں نہیں ہوئی تھی، کسی نے تو یہ بھی کہہ دیا کہ وہ عہد نبوی کے نہیں، عہد فاروقی کے مولود تھے،" (ص ۲۱۷)

"اس حدیث سے بعض لوگ تو یہ مطلب نکالتے ہیں "آپ نے پہلے کس سے یہ

مطلب نکالنا تھا، کہ عمر بن سعد تابعی ہے، جیسا کہ ابن سعد کی طبقات اور حافظ ابن حجر کی ”تہذیب التہذیب“ سے نقل کر کے (صفحہ ۲۱۳) اس کا اعتراف و اقرار کیا ہے۔

امام المحدثین یحییٰ بن معین نے اس کی پیدائش اس سال بتائی ہے، جس سال حضرت عمرؓ کا وصال ہوا، ہو سکتا ہے کہ وہ آپ کی شہادت کے بعد یعنی عہد فاروقی کے بعد پیدا ہوا ہو، اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ وہ آپ کے دور خلافت کے آخری چند مہینوں یا چند دنوں میں پیدا ہوا ہو، وہی ابن حجر عسقلانی جن کی کتاب سے آپ نے پہلے عمر بن سعد کی صحابیت ثابت کی ہے، انہوں نے ہی ”الاصابہ“ اور ”تہذیب التہذیب“ میں اسے لکھا ہے، اور امام المحدثین کے اسی قول کو حجت مانا ہے۔

آپ فرماتے ہیں

”بہ حدیث ہی اول تو محل نظر ہے، عہد نبوی میں حضرت سعد ایسے مال دار کہاں

تھے؟“ (۲۱۷)

صحیحین کی یہ حدیث جسے آج تک تمام محدثین و شارحین صحیح تسلیم کرتے چلے آئے ہیں، آپ کی نگاہ میں محل نظر کیسے بن رہی ہے؟ کیا یہاں پر منکرین حدیث کی ہمنوائی کھل کر کرنی ہے؟ اور عمر بن سعد کو صحابی ثابت کرنے کے چکر میں بخاری و مسلم کی حدیث کو بھی غلط قرار دینا ہے؟ یہاں پر آپ حدیث کے بارے میں کھل گئے ہیں اور آپ کا رجحان سامنے آ گیا ہے، عہد نبوی میں حضرت سعد رضی اللہ عنہ کی مال داری آپ کے نزدیک کیوں ثابت نہیں ہے، ان کی غربت کی کوئی سند ہے؟ یا اس حدیث کو محل نظر قرار دینے کے لئے آپ بلا وجہ کی وجہ نکال رہے ہیں حضرت سعد کے مال دار

ہونے کی سند تو بخاری و مسلم کی یہ ہے غبار حدیث ہے مالدار نہ ہونے کا کوئی ایک گرا
پڑا قول بھی آپ نے بیان کیا ہے؟

پھر ارشاد ہوتا ہے

”پھر اگر یہ واقعہ فتح مکہ کے زمانہ کا ہے، اور یہ ثابت ہے کہ عمر بن سعد اپنے باپ
کے بڑے بیٹے تھے تو کیا تعجب کہ رسول اللہ ﷺ کی دعا کی برکت سے ان کا یہ بیٹا ہو
کر وراثت مال کا حقدار بننا ہو“ (ص ۲۱۷)

یہ پوری حدیث ہمارے سامنے ہے، یہ واقعہ فتح مکہ کا نہیں، بلکہ حجة الوداع کے
زمانہ کا ہے، یہ بالکل ثابت نہیں ہے کہ عمر بن سعد اپنے باپ کا بڑا بیٹا تھا، بلکہ اس
وقت سب سے بڑی ان کی وہ صاحبزادی تھیں جن کے بعد نہ کوئی بہن تھی اور نہ کوئی
بھائی تھا، عمر بن سعد کا بڑا بیٹا ہونا آپ کے ذہن میں ثابت ہے یا آپ کے کھمہ دینے
سے ثابت ہو جائے گا، اس حدیث میں رسول اللہ ﷺ نے کوئی دعاء نہیں دی، جس کی
برکت آپ عمر بن سعد کو دینا چاہتے ہیں، وہ بھی ”کیا تعجب ہے“ کے ساتھ یہ آپ کے
ذہنی مفروضے اور خیالی کاوشیں بلا کسی دلیل کے جم کیوں تسلیم کر لیں، جبکہ آپ
واقعات و حقائق کے انکار و اخفا میں بالکل باک نہیں محسوس کرتے،

مزید ارشاد ہوتا ہے:۔

”قطع نظر اس کے جب ان کے پوتے ابو بکر بن حفص بن عمر بن سعد اپنے دادا
سے حدیث کی روایت کرتے ہیں جیسا کہ شیخ الاسلام ابن حجر عسقلانی نے تصریح کی ہے
تو یہ بین دلیل ہے اس امر کی کہ حضرت عمر بن سعد نہ صرف عہد نبوی کے مولود تھے،

بلکہ آپ کی وفات کے وقت ان کی سہراقل درجہ پر پانچ چھ برس کی رہی ہو گی۔"
(ص ۲۱۷، ۲۱۸)

یہ عمر بن سعد کو صحابی ثابت کرنے کی آخری دلیل ہے جو صرف ظن اور تخمینہ سے تیار کی گئی ہے بیشک ابن حجر اور دوسرے ائمہ رجال نے لکھا ہے کہ عمر بن سعد سے اس کے پوتے نے بھی روایت کی ہے، مگر کسی نے یہ تصریح نہیں کی ہے کہ کس قسم کی روایت کی ہے، بات یہ ہے کہ پوتے نے دادا کو نہیں پایا، اور اپنے باپ کے توسط سے دادا سے روایت کی، مرسل منقطع، معطل اور مدلس وغیرہ اسی قسم کی احادیث کو کہتے ہیں، اس بحث کے لئے "نجمۃ الفکر" "مقدمہ ابن صلیح" اور "معرفة علوم الحدیث" ہاکم "کاملاً بعد کیجئے۔ روایت کی بہت سی شکلیں ہیں،

تحدیث، غزوہ مدینہ قیصر اور یزید

اس مقام پر مناسب معلوم ہوتا ہے کہ پہلے "سروۃ البحر" اور "غزوہ مدینہ قیصر" کو ذرا تفصیل سے بیان کر کے انے یزید کے تعلق کی نوعیت کو واضح کر دیا جائے تاکہ آنے والے مباحث کے سمجھنے میں آسانی ہو، اس تفصیل کو ہم صرف دو ایسے مورخوں کی کتابوں سے درج کرتے ہیں، جو مؤلف کے نزدیک نہایت ثقہ و معتبر ہیں، ایک علامہ ابن خلدون کی تاریخ اور دوسری علامہ ابو الحسن بلاذری کی "فتوح البلدان" علامہ ابن خلدون کے بارے میں، کچھ کھننے کی ضرورت ہی نہیں ہے، علامہ بلاذری نہایت معتبر و مستند مورخ ہیں جن کی دو کتابوں "فتوح البلدان" اور "تنبیہ الاشراف" کو مؤلف نے اپنا ماخذ بنایا ہے "فتوح البلدان" سے صفحہ ۱۵۰، ۱۶۰ و غیرہ پر استدلال

کیا ہے اور "تنبیہ الشراف" سے صفحہ ۵۸، ۷۸، ۱۱۸، ۱۳۰، ۱۵۰ صفحہ ۲۸۷، ۳۰۶، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳ وغیرہ میں استدلال فرمایا ہے

علامہ بلاذریؒ فتوح البلدان میں "امر قبرص" کے بیان میں لکھتے ہیں کہ سب سے پہلے حضرت معاویہ بن ابوسفیانؓ نے بحری جنگ قبرص کے پہلے غزوہ میں کی اس سے پہلے مسلمانوں نے بحر روم پر چڑھائی نہیں کی تھی، حضرت معاویہؓ نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے غزوہ بحر کی اجازت چاہی تھی، مگر آپ نے اجازت نہیں دی، جب حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کا زمانہ آیا تو حضرت معاویہ نے ان سے غزوہ قبرص کے بارے میں اجازت طلب کی، اور اس کی قربت اور جنگی آسانی کو بیان کیا، حضرت عثمانؓ نے جواب میں تحریر فرمایا کہ آپ حضرت عمرؓ کا جواب سن چکے ہیں، اس کے بعد ۲۷ھ میں حضرت معاویہؓ نے پھر حضرت عثمانؓ کو لکھا اور قبرص پر بحری چڑھائی کی آسانیوں کو واضح کیا، آپ نے جواب میں لکھا کہ اسی شرط پر آپ کو غزوہ بحر کی اجازت مل سکتی ہے کہ آپ کی عورت بھی ساتھ رہے، اگر یہ شرط منظور ہو تو پھر اجازت ہے ورنہ نہیں، حضرت معاویہؓ نے اس شرط کو منظور کرتے ہوئے بہت سے بحری جہاز لے کر ساحل عکا سے چڑھائی کی، اور اپنی عورت فاختہ بنت قرظہ کو ساتھ لیا۔ نیز حضرت عبادہ بن صامتؓ نے اپنی عورت حضرت ام حرام بنت ملحان انصاریہؓ کو اپنے ساتھ لیا، یہ واقعہ ۲۸ھ کا ہے جبکہ جاڑے کا موسم ختم ہو چکا تھا، بعض نے ۲۹ھ بتایا ہے، مسلمان ساحل قبرص پر پہنچ کر لنگر انداز ہوئے، اور جب اس کے حاکم کو خبر لگی تو اس نے صلح کا پیغام بھیجا، چنانچہ باشندگان قبرص کی طرف سے گفتگو کے بعد اس شرط

پر صلح ہوئی کہ وہ سالانہ سات ہزار دو سو دینار ادا کرتے رہیں گے، نیز بعض اور شرطیں بھی جابنیں سے ہوئیں، پھر ۳۲ھ میں اہل قبرص نے بد عہدی کی، تو حضرت معاویہؓ نے ۳۳ھ میں پانچ سو جہازوں کو لے کر پھر ان پر چڑھائی کی، اور اب کی مرتبہ قبرص کو زبردستی فتح کر کے قتل و غنیمت اور قید و بند کا معاملہ کیا، اور ان کو صلح پر آمادہ کیا، اس کے بعد علامہ بلاذری تصریح فرماتے ہیں:-

"وَبَعَثَ إِلَيْهَا بَائِنِي عَشْرَ الْفَاكِلْهِمِ أَهْلَ دِيْوَانِ فَبَنُوا الْمَسَاجِدَ وَنَقَلَ إِلَيْهَا جَمَاعَةٌ مِنْ بَعْلَبَكِ وَبَنَى بِهَا مَدِينَةً، وَأَقَامُوا يَوْمَئِذٍ الْإِعْطِيَةَ إِلَى أَنْ تَوَفَّى مُعَاوِيَةَ، وَوَلَّى بَعْدَهُ ابْنَهُ يَزِيدٌ فَانْقَلَبَ ذَلِكَ الْبَعْثُ وَأَمْرُهُمْ الْمَدِينَةَ وَبَعْضُ الرِّوَاةِ يَزْعُمُ أَنَّ غَزْوَةَ مُعَاوِيَةَ الثَّانِيَةَ قَبْرِصَ فِي سَنَةِ خَمْسٍ وَثَلَاثِينَ، وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ مَصْفًى الْحَمَصِيُّ عَنِ الْوَلِيدِ قَالَ بَلَّغْنَا أَنَّ يَزِيدَ بْنَ مُعَاوِيَةَ رَشَا مَالًا عَظِيمًا ذَا قَدَرٍ حَتَّى أَقْفَلَ جَنْدَ قَبْرِصَ، فَلَمَّا قَفَلُوا هَدَمَ أَهْلَ قَبْرِصَ مَدِينَتَهُمْ وَمَسَاجِدَهُمْ (فتوح البلدان ص ۵۸ طبع مصر)

(ترجمہ) 'اور حضرت معاویہ نے قبرص میں دس ہزار فوجی اہل دیوان سے (جن کو خلافت سے وظیفہ ملتا تھا) بھیجا، ان فوجیوں نے وہاں مسجدیں بنائیں، نیز حضرت معاویہؓ نے بعلبک سے ایک جماعت منتقل کر کے وہاں پر مسلمانوں کا ایک شہر آباد کیا، اور اہل قبرص اپنی رقم ادا کرتے رہے، یہاں تک کہ حضرت معاویہ کی وفات ہوئی، اور ان کے بعد ان کا لڑکا یزید والی ہوا، تو اس نے ان فوجیوں کو وہاں سے واپس بلا لیا، اور ان کے آباد کئے ہوئے شہر کو منہدم کرنے کا حکم دیا، بعض راویوں کا خیال ہے کہ دوسرا غزوہ قبرص ۳۵ھ میں ہوا اور محمد بن مسنفی حمصی نے مجھ سے بیان کیا ہے کہ ولید نے

کہا کہ ہم کو معلوم ہوا ہے کہ یزید نے اہل قبرص سے ایک بہت بڑی رقم رشوت لے کر قبرص کی مسلمانوں کی فوج کو واپس بلا لیا، اور جب وہ لوگ واپس چلے آئے تو قبرص کے باشندوں نے ان کا شہر اور ان کی مسجدیں منہدم کر دیں۔

اب آئیے یزید کی صاحبزادی کے زمانہ میں جہاد قسطنطنیہ میں زبردستی بھیجے جانے یا خود جانے کی داستان بھی سنئے، اور حدیث مغفور لحم میں اس کے شامل کئے جانے کی کیفیت معلوم کر لیجئے، علامہ ابن خلدون اپنی تاریخ میں لکھتے ہیں :-

امیر معاویہؓ نے ۵۰ھ میں ایک بہت بڑا لشکر بسر افسری سفیان بن عوف بلدروم کی طرف روانہ کیا اور اپنے لڑکے یزید کو بھی ان کے ہمراہ جانے کا حکم دیا، لیکن یزید نے جانا پسند نہ کیا، معذرت کی۔ اس پر امیر معاویہؓ نے اس کی یزید کی رونگی ملتوی کر دی، اتفاق سے مجاہدین کو اس لڑائی میں اکثر مصائب کا سامنا ہوا، غلہ کی کمی، مرض کی زیادتی سے بہت لوگ تلف ہو گئے، یزید کو اس کی اطلاع ہوئی تو وہ بے ساختہ اشعار ذیل پڑھنے لگا :-

مالی أبالی بما لاقت مجموعهم بالفرقدونة من حمی و من شوم
(ترجمہ) "مجھ کو اس کی مطلق پروا نہیں ہے کہ ان کے لشکر کو فرقدونہ میں سختی اور بد بختی کا سامنا ہوا۔"

إذا اتکات علی الانماط مرتفعاً بدیر مرکان عندی ام کلثوم
"جبکہ میں نے بلند ہو کر رنگ برنگ قالینوں پر ٹکیہ لگایا دیر مرآن میں اور میرے پاس (میری بیوی) ام کلثوم ہے۔"

امیر معاویہؓ کے کانوں تک ان اشعار کی آواز پہنچ گئی، یزید کے بھیجنے کی قسم کھالی، چنانچہ یزید کو ایک جمعیت کثیرہ کے ساتھ جس میں ابن عباسؓ، ابن عامرؓ ابن زبیرؓ ابو ایوب انصاریؓ بھی تھے، روانہ کیا ان لوگوں نے میدان جنگ میں پہنچ کر نہایت تیزی اور سختی سے لڑائی شروع کی، لڑتے بھڑتے قسطنطنیہ تک پہنچے، رومیوں نے قسطنطنیہ کی دیوار کے نیچے معرکہ آرائی کی، ان ہی معرکوں میں ابو ایوب انصاریؓ شہید ہو گئے، اور قسطنطنیہ کی شہر پناہ کی دیوار کے نیچے دفن کر دیے گئے، یزید اور شامی فوجیں شام کو لوٹ آئیں" (ترجمہ تاریخ ابن خلدون ج ۵ ص ۲۳، ۲۴)

غزوہ قبرص جو حضرت معاویہؓ کی قیادت و امارت میں ہوا، اس کے بارے میں رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ہے کہ اس میں شریک ہونے والوں نے اپنے لئے جنت واجب کر لی (قد اوجہوا) اور یزید نے اپنے دور امارت و خلافت میں وہاں جو پارٹ ادا کیا، اور اسلامی شان و شوکت کو جس انداز سے نقصان پہنچایا اسے علامہ بلاذری نے بیان کر دیا ہے، اور جہاد قسطنطنیہ جس کے شرکاء کو زبان رسالت نے "مغفور لہم" کی بشارت دی، اس میں یزید نے اپنی صاحبزادگی کے زمانہ میں کس طرح شرکت کی، اسے علامہ ابن خلدون نے بیان کر دیا ہے،

مولف نے صفحہ ۲۱ سے صفحہ ۳۰ تک اور صفحہ ۳۱۰ سے صفحہ ۳۱۵ تک بڑی تفصیل کے ساتھ یزید کے جہاد قسطنطنیہ میں امیر ہونے، اور اس کی وجہ سے مغفور ہونے کو بیان کیا ہے، یزید کی مغفرت نہ ہونے کا کوئی قائل نہیں ہے، اللہ تعالیٰ جسے چاہے بخشنے، اس کی رحمت اور اس کے رحم و کرم کو کون روک سکتا ہے؟ اور رحمت

خداوندی اور گناہ گار بندہ کے درمیان کے حائل ہونے کی مجال ہے؟

قرآن کی تصریح ہے کہ اللہ تعالیٰ شرک کے علاوہ ہر چھوٹے بڑے گناہ کو معاف کر سکتا ہے، اور اہل سنت والجماعت کا عقیدہ ہے کہ گناہ کرنے سے خواہ وہ چھوٹا ہو یا بڑا ہو، مسلمان کافر نہیں ہوتا گناہ گار ہوتا ہے، اور اس کا معاملہ اللہ تعالیٰ سے ہے چاہے سزا دے، چاہے معاف کر دے، اگر اللہ تعالیٰ یزید کو سراسر معاف کر دے تو کسی کا اجارہ نہیں، اور اگر بقدر جرم سزا دے کر مغفرت کرے تب بھی کسی کو حرف گیری کا حق نہیں، ہم مسلمانوں کا عقیدہ ہے کہ بڑے سے بڑے گناہ گار مسلمان کی مغفرت ہوگی، اب یہ اس کے اور اللہ کے درمیان کی بات ہے کہ پوری سزا بھگتے کے بعد یا پہلے ہی، اس کی ذمہ داری کوئی نہیں لے سکتا۔

بخاری شریف میں یہ حدیث متعدد مقامات پر آئی ہے، مثلاً کتاب الاستیذان کے باب میں "من زار قوماً فقال عندہم" میں کتاب الجہاد کے باب غزوہ المرأة فی البحر میں، نیز کتاب الجہاد کے باب "من یصرع فی سبیل اللہ فمات فہو منہم" میں باب "ما قیل فی قتال الروم" میں، اس حدیث کے الفاظ میں بہت ہی کھم اختلاف ہے، ایک روایت کے الفاظ یہ ہیں، حضرت انس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ۔

یقول اول جیش من امتی یغزون البحر قد اوجبوا قالت ام حرام قلت یا رسول اللہ انا فیہم قال انت فیہم ثم قال النبی ﷺ اول جیش من امتی یغزون مدینة قیصر مفعولہم، قلت انا فیہم یا رسول اللہ قال لا، (بخاری کتاب الجہاد، باب، قیل فی قتال الروم)

(ترجمہ) "میری امت کا جو پہلا لشکر بحری جہاد کرے گا ان لوگوں نے اپنے اوپر

جنت کو واجب کر لیا ہے، ام حرام کھتی ہیں کہ میں نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ میں ان میں سے ہونگی؟ آپ نے فرمایا ہاں تم ان میں سے ہو، پھر آپ نے فرمایا، میری امت کا جو پہلا لشکر قیصر کے شہر کا جہاد کرے گا ان لوگوں کے لئے مغفرت ہو چکی ہے، ام حرام کھتی ہیں کہ میں نے کہا یا رسول اللہ میں ان سے ہوں، تو آپ نے فرمایا، نہیں۔“

پہلا بحرہی غزوہ جیسا کہ معلوم ہوا حضرت عثمان کے دور خلافت میں ہوا، اور حضرت معاویہؓ کی امامت میں ان کے اصرار سے ہوا، جس میں حضرت ام حرام بنت ملحان رضی اللہ عنہا اپنے شوہر کے ساتھ شریک ہوئیں، اور قبرص میں اپنی سواری سے گر کر شہید ہوئیں، اور وہیں دفن ہوئیں، اس طرح رسول اللہ ﷺ کی پیشین گوئی اور بشارت ان کے حق میں خلافت عثمانی میں ظاہر ہوئی،

اور مدینہ قیصر یعنی قسطنطنیہ پر پہلی فوج کشی حضرت معاویہؓ کے دور خلافت و امارت میں یزید کی امارت و قیادت میں ہوئی، اس موقع پر حافظ ابن حجر نے فتح الباری میں کتاب الجہاد باب "ما قبل فی قتال الروم" میں مفصل بحث کی ہے اور اسی سلسلہ بحث میں لکھا ہے:-

"قال المهلب في هذا الحديث منقبة معاوية لانه اول من غذا البحر، ومنقبة لولده يزيد لانه اول من غذا مدينة قيصر، وتعقبه ابن التين و ابن المنير، بما حاصله انه لا يلزم من دخوله في ذالك العموم ان لا يخرج بدليل خاص، اذ لا تختلف اهل العلم ان قوله ﷺ

"مغفورلہم" مشروط بان یكونوا من اهل المغفرة حتى لو ارتد واحد
 ممن غزاها بعد ذالك لم یدخل فی ذالك العموم اتفاقاً فدل علی ان
 المراد مغفور لمن وجد شرط المغفرة فيه منهم واما قول ابن التین ان
 یكون لم یحضر فمردود الا ان یزید، لم یباشر القتال فیمكن فانه كان
 امیر ذالك الجیش بالاتفاق (فتح الباری ج ۶ ص ۷۸ طبع مصر)

(ترجمہ) "مہلب نے کہا ہے کہ اس حدیث میں معاویہؓ کی منقبت ہے، کیونکہ
 انہوں نے سب سے پہلے بحری جہاد کیا ہے، اور اسی طرح ان کے لڑکے یزید کی منقبت
 ہے کیونکہ اس نے سب سے پہلے مدینہ قیسر کا غزوہ کیا ہے، اور مہلب کے اس قول کا
 ابن التین اور ابن السیر نے تعاقب کر کے اس پر اعتراض کیا ہے، جس کا حاصل یہ
 ہے کہ یزید کے اس عام حکم (مغفورلہم) میں داخل ہونے سے یہ لازم نہیں آتا ہے
 کہ وہ خاص دلیل کی وجہ سے نہ نکل سکے، رسول اللہ ﷺ کا قول 'مغفورلہم' اس شرط
 سے مشروط ہے کہ وہ لوگ مغفرت کے اہل بھی ہوں، یہاں تک کہ جن لوگوں نے مدینہ
 قیسر کا جہاد کیا ہے ان میں سے کوئی آدمی بعد میں مرتد ہو جائے تو وہ اس حکم عام
 (مغفورلہم) میں باتفاق داخل نہیں ہوگا اس سے معلوم ہوا کہ اس سے مراد اس شخص
 کی مغفرت ہے جس کے اندر مغفرت کی شرط پائی جائے، اور ابن التین کا یہ کہنا کہ
 احتمال ہے کہ یزید حاضر نہ رہا ہو، غیر معتبر ہے، البتہ اس سے یہ مراد ہو کہ وہ قتال میں
 شریک نہیں ہوا تو ممکن ہے، اس لئے کہ یزید بالاتفاق اس لشکر کا امیر تھا۔"

مؤلف نے ص ۲۳ پر حاشیہ صحیح بخاری ج ۱ ص ۱۰۴ کے حوالہ سے محدث

مہلب کا قول نقل کر کے ترجمہ کیا ہے:-

قال المهلب في هذا الحديث منقبة لمعاوية لانه اول من غزا البحر، و منقبة لو لده لانه اول من غزا مدينة قيصر

(ترجمہ) "اس حدیث کے بارے میں (محدث) مہلب نے فرمایا ہے کہ یہ حدیث مستقیم میں ہے حضرت معاویہؓ کے کہ انھوں نے سب سے پہلے بحری جہاد کیا، اور مستقیم میں ہے ان کے فرزند امیر یزید کے کہ انھوں نے ہی سب سے پہلے مدینہ قیصر (قسطنطنیہ) پر جہاد کیا۔"

مولف نے اس موقع پر حضرت مولانا حسین احمد صاحب مدنی کے مکتوبات سے ایک عبارت نقل کی، جس میں علی خیانت سے کام لے کر درمیان سے کچھ جملے حذف کر دیئے۔

صفحہ ۲۹ پر ہے کہ حضرت مولانا حسین احمد مدنی علیہ الرحمۃ اپنے مکتوب میں لکھتے ہیں:-

"یزید کو متعدد معارک جہاد میں بھیجنے اور جزائر بحر اربعہ اور بلاد بایں ایشیائے کوچک کے فتح کرنے حتیٰ کہ خود استنبول (قسطنطنیہ) پر بڑی افواج سے حملہ کرنے وغیرہ میں آزمایا جا چکا تھا، تاریخ شاہد ہے کہ معارک عظیمہ میں یزید نے کاربائے نمایاں انجام دیئے تھے، -- (یہاں سے عبارت حذف ہے) -- خود یزید کے متعلق بھی تاریخی روایات مبالغہ اور آپس کے مخالف سے خالی نہیں"

درمیان سے جو عبارت مصنف نے حذف کر دی وہ یہ ہے۔

"اس کے فسق و فجور کا علانیہ ظہور ان (معاویہ) کے سامنے نہ ہوا تھا، اور خفیہ جو بد اعمالیاں وہ کرتا تھا اس کی اطلاع ان کو نہ تھی" (مکتوب شیخ الاسلام ج ۱

ص ۲۶۷)

اس کے بعد جو عبارت نقل کی ہے وہ اس جگہ کی نہیں ہے، بلکہ کسی دوسری جگہ سے لا کر جوڑ دیا ہے۔

غزوۃ البحر میں یزید نے صاحبزادگی کے زمانہ میں جو کام کئے اور غزوہ مدینہ قیسر میں شرکت و امارت جس انداز سے کی، اس کو دیکھتے ہوئے یہ فیصلہ مشکل نہیں ہے کہ یزید بے حساب و کتاب "مغفور لہم" کی صف میں ہے یا اسے مجازات جزا و سزا سے نپٹنا بھی پڑے گا، اس میں شک نہیں کہ اس عموم میں یزید کی ذات بھی آئی ہے، بشرطیکہ کوئی بات اس سے مانع نہ ہو، ورنہ "عام مخصوص منہ البعض" کا معاملہ ہوگا، اور جس طرح -- "مَنْ قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ دَخَلَ الْجَنَّةَ" میں صرف زبان سے یہ کلمہ پڑھ لینا ہی دخول جنت کے لئے کافی نہیں ہے، بلکہ اس کی اہلیت کے لئے مزید چیزیں درکار ہیں، اسی طرح صرف "غزوہ مدینہ قیسر" کی شرکت و امارت "مغفور لہم" میں داخل ہونے کے لئے کافی نہیں ہے، اس کے لئے اہلیت بھی ضروری مگر یزید کے اندر اس کی اہلیت ہے تو وہ یقیناً اس معنی میں "مغفور لہ" ہے کہ وہ صرف اسی ایک عمل کی وجہ سے بے حساب و کتاب مغفرت کا مستحق ہے، محدث مہلب نے اسی بات کو یزید کے بارے میں واضح کیا کہ وہ مستحق مغفرت ہے، مگر ان کے اس قول کے مقابلہ میں دو محدث ابن التین اور ابن المنیر نے کہا کہ اگر اس کے اندر اس کی

صلاحیت و اہلیت ہوگی تو وہ مستحق مغفرت ہے، ورنہ نہیں، پھر اہل سنت و الجماعت اور اہل حق کے نزدیک کسی بھی شخص کے بارے میں جنتی، مغفور یا دوزخی ہونے کا اعتقاد رکھنا اس وقت تک صحیح نہیں جب تک کہ نص صریح سے اس کا ثبوت نہ ہو، کہ وہ خاص شخص جنتی یا دوزخی ہے، البتہ عام صفت اور عام حکم کی رو سے عام حکم لگایا جاسکتا ہے، کہ جو آدمی فلاں کام کرے گا وہ ایسا ہوگا، اس مذہب حق کی رو سے بھی کسی ایسے شخص کے بارے میں جنتی ہونے کا قطعی حکم نہیں لگایا جاسکتا جو کسی صفت عام کی رو سے اہل جنت میں داخل ہو سکتا ہے جیسے ہر لا الہ الا اللہ کہنے والے کو جنتی ہونے کا قطعی حکم لگانا صحیح نہیں ہے بلکہ اس کے بعد اس میں اہلیت و صلاحیت کا ہونا ضروری ہے،

مؤلف نے اس سلسلہ میں یزید کی فضیلت بیان کرتے ہوئے حضرت ابو ایوب انصاری رضی اللہ عنہ کی وفات اور اسکی امامت کا تذکرہ کیا ہے، اور دوسرے شمر کاہ کی اس کی اقتداء میں نماز جنازہ ادا کرنے کی تصریح علامہ ابن کثیرؒ کی اس عبارت سے کی ہے، "وکان (ابو ایوب) فی جیش یزید بن معاویہ والیہ اوصی ہوالذی صلی علیہ" (ص ۲۷) جہاں تک یزید کے نماز جنازہ پڑھانے کا تعلق ہے وہ فضیلت یوں نہیں ہے کہ اسلامی قانون کی رو سے یزید کو نماز جنازہ پڑھانی چاہیے تھی، کیونکہ وہ اس وقت امیر لشکر بنایا گیا تھا، اور امیر و والی کی موجودگی میں کسی دوسرے کو شمرؓ نماز جنازہ پڑھانے سے منع کیا گیا ہے الا یہ کہ وہ حکم دے۔

اور جہاں تک علامہ ابن کثیرؒ کی تصریح کا تعلق ہے، مؤلف نے حسب عادت

پسے ذوق کے مطابق سیاق و سباق کا لحاظ کئے بغیر ایک ٹکڑا لے لیا ہے چنانچہ مذکورہ بالا عبارت کے آخر میں علامہ ابن کثیرؒ نے لکھا ہے:-

قال حدثنا اسحق بن عيسى قال حدثني محمد بن قيس قاضي
عمر بن عبدالعزيز عن ابي حرمة عن ابي ايوب الانصاري انه قال حين
حضرت الوفاة قد كنت كنت عنكم شيئا سمعته من رسول الله ﷺ
سمعته يقول لولا انكم تذبون يخلق الله قوماً يذبون فيغفرهم وعندي
ان هذا الحديث والذي قبله حمل يزيد بن معاوية على طرف من
الارجاء ، وركب بسببه افعالا كثيرة انكرت عليه (البداية والنهاية ج ۸ ص ۵۹)
(ترجمہ) "امام احمد بن حنبل نے کہا کہ ہم سے اسحق بن عیسیٰ نے بیان کیا کہ ہم
سے عمر بن عبدالعزیز کے قاضی محمد بن قیس نے بیان کیا ابو حرمة سے، انھوں نے
حضرت ابو ایوب انصاریؓ سے کہ جب ابو ایوبؓ کی وفات کا وقت قریب آیا تو انھوں
نے فرمایا کہ میں نے تم لوگوں سے ایک حدیث جیسے میں نے رسول اللہ ﷺ سے سنا
ہے، چھپائے ہوئے تھے، میں نے آپ کو فرماتے ہوئے سنا ہے کہ اگر تم لوگ گناہ نہ
کرتے تو اللہ تعالیٰ ایسی مخلوق کو پیدا فرماتا جو گناہ کرتی، اور اللہ اس کی مغفرت کرتا (علامہ
ابن کثیرؒ کہتے ہیں کہ) میرے نزدیک اس حدیث اور اس سے پہلے والی حدیث کی وجہ
سے یزید جرمی ہو گیا، اور مغفرت کی امید پر اس نے ایسے بہت سے افعال کا ارتکاب کیا
جو اس کی ملامت کا باعث بنے۔"

اس سے پہلے والی حدیث "من مات لا يشرك بالله شيئا جعل الله في
الجنة" ہے، اسی طرح یزید نے حضرت معاویہؓ سے اپنے ولی عہد بننے کا اصرار کرتے
ہوئے ایک حدیث بیان کی تھی، اور کہا تھا:-

"لانی وجدت فی الآثار من تقلد امر الامة ثلاثة ايام حرمه علی النار،"
(ص ۶۴)

ہو سکتا ہے کہ ان روایات واحادیث کے ظاہری الفاظ نے یزید کو جیسا کہ علامہ ابن کثیرؒ کا خیال ہے، مرجیہ کی صف اول میں کھڑا کر دیا ہو، اور اس نے اپنی بے راہ روی کی بنیاد ان ہی روایات پر رکھ کر اپنے کو جبری بنالیا ہو بلکہ عین ممکن ہے کہ غزوہ مدینہ قیسر میں "مغفورلہم" ہونے کے خیال نے اور بھی جبری بنا دیا ہو، اور اس نے یہ سمجھ کر کہ لا الہ الا اللہ کہہ لینا دخول جنت کے لئے ضامن ہے، شرک پر اصرار نہ کرنا جنت کا پروانہ ہے، تین دن تک خلیفہ بن جانا بھی نار جہنم سے آزادی کے لئے کافی ہے اور اگر ہم لوگ گناہ کے کام نہ کریں گے تو اللہ تعالیٰ گناہ گاروں کو پیدا کر کے ان کی مغفرت کرے گا، اور پھر سب سے بڑھ کر یہ شہر قسطنطنیہ پر فوج کشی مغفرت عامہ کا سبب ہے، وہ سب کچھ کیا جو اسے نہ کرنا چاہیے تھے، اور مولف بھی یزید کو مغفورلہم میں داخل کر کے اسے بغیر کسی قسم کی باز پرس اور سزا کے براہ راست مغفرت اور جنت کا وارث بنا رہے ہیں، مولف کو بھی معلوم ہو گا کہ "ارجاء" اور "مرجئیت" نے بنو امیہ کے دور میں ان ہی حالات میں جہنم لیا، اور حکمرانوں کی خرابی کو برواشت کرنے کے لئے اس وقت کی سیاست نے یہ ذہن پیدا کیا، اور بڑے بڑے گناہ کرنے کے باوجود اللہ تعالیٰ سے رحمت و مغفرت کی "رجاء" اور امید کا نظر یہ پیش کیا اور ہر طرح کے گناہ اور گناہ گار کو انگیز کر کے اس کے خلاف نفرت و حقارت کا جذبہ ختم کرنے کی کوشش کی، فرقہ مرجیہ کے استدلالات کا بھی یہی رنگ دھنگ ہے جس کا اظہار اس بحث میں کیا گیا ہے،

حدیث ملک عضو

مؤلف کتاب ”خلافت معاویہؓ و یزیدؓ“ اپنی بے لاگ تحقیق اور ریسرچ کے چکر میں صرف ثقہ مورخوں کو ہی نہیں سب کچھ بنایا، بلکہ مشہور محدثین اور احادیث کے راویوں پر بھی ہاتھ صاف کیا، خاص طور پر امام ترمذی اور امام ابو داؤد رحمہما اللہ کے متعلق باور کرانے کی کوشش کی کہ ان حضرات نے اپنی کتابوں میں موضوع حدیثیں بیان کی ہیں اور وہ بھی حضرت معاویہؓ اور یزیدؓ کی مخالفت میں غلط اقدام کے مرتکب ہوئے ہیں اس سلسلے میں آپ نے فن اسماء الرجال اور فن جرح و تعدیل پر بھی دست درازی فرمائی ہے۔

مؤلف صفحہ ۳۳ پر یہ بیان کرتے ہوئے کہ حضرات شیخینؓ کا زمانہ علی منہاج النبوة تھا، اور اس کی برکات خلیفہ سوم حضرت عثمان ذی النورینؓ کے عہد خلافت تک باقی رہیں، لکھتے ہیں:-

”شہ ولی اللہ محدث دہلوی نے مقتل عثمانؓ سے فتنہ رونما ہونے کے بارے میں ”احادیث متواتر بالمعنی“ کا ذکر کرتے ہوئے لکھا ہے کہ آنحضرت ﷺ نے پیشین گوئی فرمائی تھی کہ:-

دریں وقت خلافت علی منہاج النبوة منقطع شود، و ملک عضو پدید آید و معنی ملک عضو دلالت می کند بہر حروب و مقاتلات یکے بر دیگرے و منازعت یکے با دیگرے (ازالۃ الخفاء)

(ترجمہ) ”اس وقت خلافت علی منہاج نبوت منقطع ہو جائے گی، اور ملک عضو ظاہر ہو گا، اور ملک عضو کے معنی دلالت کرتے ہیں جنگوں اور قتالوں پر اور ایک دوسرے پر چڑھائی کرنا، اور ایک کا دوسرے سے جھگڑنا۔“

چونکہ شہادت عثمان تک برکات خلافت کو ختم کر کے حضرت علی خلیفہ چہارم کے دور کو ناکام ثابت کرنا ہے، اس لئے اس حدیث کو شاہ ولی اللہ کے حوالے سے متواتر معنی مان کر بیان کیا گیا ہے، اور اسے نہ صرف صحیح بلکہ متواتر بالمعنی تسلیم کیا گیا اور واقعی یہ حدیث متواتر بالمعنی ہے بھی یہ حدیث اپنے الفاظ کے اعتبار سے مختلف طریقوں سے آئی ہے، مگر معنی اور مفہوم سب کا ایک ہی ہے جو تواتر کی حد تک پہنچا ہے، پھر مؤلف نے صفحہ ۳۳۳ پر حضرت امیر معاویہ کی خلافت کے برکات و خدمات کو انتہائی زور و زور بیان سے ادا کیا، اور اس کے فضائل و مناقب کی طرف اشارہ کرنے کے بعد ترمذی اور ابو داؤد کی ایک حدیث کو موضوع قرار دینے کی جرأت کی، یہ حدیث وہی ہے جسے شاہ ولی اللہ صاحب کے حوالے سے آپ نے متواتر بالمعنی تسلیم کیا ہے، مگر چونکہ اس کے الفاظ سے آپ کا مقصد فوت ہو رہا تھا اور حضرت معاویہ کی خلافت و امارت اس حدیث میں داخل نہیں ہو رہی تھی، اس لئے آپ نے امام ترمذی اور امام ابو داؤد پر موضوع حدیث بیان کرنے کا الزام لگایا ہے اور فن جرح و تعدیل اور حدیث دانی کی وہ داد دی کہ سبحان اللہ آپ حضرت معاویہ کی امامت و خلافت کو بیان کرتے ہوئے لکھتے ہیں :-

’اور وہ ’خلافت راشدہ‘ کیوں نہ کہلائے گیا محض اس لئے اس کو ملک عضو‘ کا نام دیا جائے کہ خلیفہ راشد ’ازالہ مادہ مرض‘ اور ’جب صحت طبیعت عالم‘ کی غرض سے ایسی تدبیر اختیار کرنے پر مجبور ہو، جس کو آج کی اصطلاح میں ’مارشل لا‘ کہتے ہیں، اور وہ بھی ایک علاقہ سے فتنہ و فساد کے دفعیہ کے لئے ایک حدیث وضع کی گئی، یعنی رسول اللہ ﷺ سے یہ قول منسوب کیا گیا الخلافة فی امتی ثلاثون سنة ثم

یہاں پر مناسب ہے کہ پہلے پوری حدیث بیان کر دی جائے سنن ترمذی باب (ما جاء في الخلافة) میں ہے:-

”حدثنا احمد بن منيع نا شريح بن نعمان نا حشر بن نباتة عن سعيد بن جهمان قال ثنى سفينة قال قال رسول الله ﷺ الخلافة في امتي ثلاثون سنة ثم ملك بعد ذلك ثم قال لي سفينة امسك خلافة ابي بكر، ثم قال و خلافة عمر، و خلافة عثمان ثم قال امسك خلافة على فوجدناها ثلاثين سنة، قال سعيد فقلت له ان بنى امية يزعمون ان الخلافة فيهم قال كذبوا بنوا الزرقاء بل هم ملوك من شر الملوك وفي الباب عن عمر و على قال لا لم يعهد النبي ﷺ في الخلافة شيئاً وهذا حديث حسن قد رواه غير واحد عن سعيد بن جهمان ولا نعرفه الا من حديثه“

(ترجمہ) ”امام ترمذی فرماتے ہیں کہ ہم سے احمد بن منیع نے بیان کیا کہ ہم سے شریح بن نعمان نے بیان کیا کہ ہم سے حشر بن نباتہ نے سعید بن جہمان سے بیان کیا، انھوں نے کہا کہ مجھ سے سفینہ نے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ہے کہ خلافت میری امت میں تیس سال تک رہے گی، اس کے بعد ملک ہو جائے گی، یہ کبھی کہ سفینہ نے مجھ سے کہا، ابو بکر کی خلافت ہو، پھر کہا اور عمر کی خلافت اور عثمان کی خلافت ہو، پھر کہا علی کی خلافت ہو تو ہم نے ان سب کی مدت تیس سال پائی سعید راوی کہتے ہیں کہ میں نے سفینہ سے کہا بنی امیہ کے لوگ کہتے ہیں کہ خلافت ان کے اندر رہے تو سفینہ نے کہا بنو زرقاء (مروان) جھوٹ کہتے ہیں، بلکہ وہ لوگ بدترین بادشاہوں سے ہیں، اس باب میں حضرت عمرؓ اور حضرت علیؓ سے روایت ہے کہ نبی ﷺ نے

خلافت کے بارے میں کوئی بات نہیں فرمائی، یہ حدیث حسن ہے اسے سعید بن جہان سے کئی لوگوں نے روایت کیا ہے، اور ہم سعید کو اسی حدیث سے جانتے ہیں۔ اسی حدیث کو امام ابو داؤد نے اس طرح بیان کیا ہے:-

”حدثنا سوار بن عبد الله، ناعبد الوارث بن سعيد عن سعيد بن جهمان، عن سفينة قال قال رسول الله ﷺ خلافة النبوة ثلاثون سنة ثم يوئى الله الملك من يشاء قال سعيد قال لى سفينة امسك عليك ابا بكر سنتين، و عمر عشرا. وعثمان اثنتى عشرة، وعلى كذا قال سعيد قلت سفينة ان هؤلاء يزعمون ان عليا لم يكن بخليفة، قال كذبت استاه بنى الزرقاء يعنى بنى مروان“

(ترجمہ) ”امام ابو داؤد کہتے ہیں کہ ہم سے سوار بن عبد اللہ نے بیان کیا، انہوں نے کہا ہم سے عبد الوارث بن سعید نے بیان کیا، انہوں نے سعید بن جہان سے، انہوں نے سفینہ سے، انہوں نے کہا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ہے کہ نبوت کی خلافت تیس سال تک ہے، پھر اللہ تعالیٰ جسے چاہے گا، ملک دے گا، سعید کا بیان ہے کہ سفینہ نے مجھ سے کہا کہ ابو بکر کے دو سال لو اور عمر کے دس سال لو اور عثمان کے بارہ سال لو، اور علی کے اتنے سال لو سعید نے کہا کہ میں نے سفینہ سے عرض کیا کہ یہ لوگ (بنو مروان) کہتے ہیں کہ علی خلیفہ نہیں تھے، انہوں نے کہا بنو زرقاء یعنی بنو مروان جھوٹ کہتے ہیں۔“

ابو داؤد کی اسی حدیث کو شیخ الاسلام ابن تیمیہ نے منہاج السنہ میں جگہ جگہ ذکر فرمایا ہے، اور اسے صحیح مانا ہے، اور کسی قسم کا کلام نہیں فرمایا، بلکہ ایک مقام پر فرماتے

”ونحن نقول خلافة النبوة ثلاثون سنة ثم صارت ملكا كما ورد في الحديث“ (المنتقى ص ۲۸۱)

(ترجمہ) اور ہم کہتے ہیں کہ نبوت کی خلافت عیس سال ہے پھر خلافت مہوکیت میں گئی جیسا کہ حدیث میں وارد ہے۔

غور کرنے کی بات ہے کہ امام ابن تیمیہ جیسے علم و تحقیق کے بحر ذخار اور حضرت معاویہ اور یزید اور بنو امیہ کی طرف سے شیعوں کے مقابلہ میں مدافعت اور اجادیت و آثار پر مہلے ہا کا نہ خیالات ظاہر کرنے والے امام تو اس حدیث کو تسلیم کر کے بار بار ذکر کریں مگر مولف امام ابن تیمیہ سے بھی چار قدم آگے ہیں، اور چونکہ اس حدیث میں بنی مروان کی اہرت و خلافت کو نبوت کی خلافت نہیں تسلیم کیا جا رہا ہے، اور زبان رسالت کی رو سے حضرت معاویہ کا دور خلافت کے تحت نہیں آتا، اور حضرت سفینہ مولیٰ رسول اللہ ﷺ نے اس حدیث کی شرح میں کھل کر بنی مروان پر تنقید کی، اور ان کے اس دعویٰ کو کہ حضرت علی خلیفہ نہیں ہیں، غلط کہہ کر خود ان کو شر الملوک کہا ہے، اس لئے رسول اللہ ﷺ کی بیان کی ہوئی یہ حدیث موضوع ہونی ہی چاہئے، بلا سے امام ترمذی اور امام ابو داؤد پر موضوع حدیث بیان کرنے کا الزام آئے، اور بلا سے اس حدیث کے راویوں کی عدالت و ثقاہت خاک میں مل جائے، مگر مولف، خلافت معاویہ و یزید کی بات اونچی ہی رہنی چاہئے، اور ربی حدیث جو حضرت علی کے دور خلافت کو ناکام ثابت کرنے کے سلسلے میں متواتر بالسنی تسلیم ہو چکی ہے، اگر وہی حضرت معاویہ اور یزید کے زمانہ کے خلاف پڑے اور اس سے ان کی خلافت و امامت علی منہاج النبوة ثابت نہ ہو سکے تو اس سے انکار کر دینا چاہئے، حدیث رسول ﷺ کے بارے میں یہ روش نہایت شرمناک ہے،

الذّالّی المصنوعة فی الاحادیث الموضوعة سیوطیؒ موضوعات ملا علی قاریؒ موضوعات علامہ طاہر گجراتیؒ - موضوعات مقدسیؒ موضوعات صنعانیؒ لابوریؒ وغیرہ چھپ کر عام طور سے ملتی ہیں اور موضوع اور جعلی حدیثوں کے پرکھنے میں کام آتی ہیں ان کتابوں میں حدیث کے اماموں نے موضوع احادیث کو جمع کر دیا ہے، کیا مولف ان کتابوں میں سے کسی کتاب میں "الخلافۃ بعدی" والی حدیث کو موضوع یا ضعیف دیکھا سکتے ہیں؟

اس حدیث کو موضوع بتانے کی جرأت آپ کو "القواصم من القواصم" کے حاشیہ سے یا پھر "المنسقی" کے صفحہ ۵۷ کے حاشیہ سے ہوتی ہے، جس میں منشئ نے اپنے کو شیخ الاسلام ابن تیمیہؒ سے بھی دو قدم آگے سمجھا ہے، اور اس حدیث کی غیر منطقی تاویل کر کے اس۔۔۔ کے رواقہ پر کلام کیا ہے مگر ہمارے محقق تو اپنے پیش رو کی تقلید بھی نہ کر سکے اور اس کی جال میں اپنی جال بھی بھول گئے، اس راز کو صیغہ راز ہی میں رہنا بہتر ہے۔

حشر بن نباتہ کوفیؓ

مؤلف اس حدیث کے موضوع ہونے کی پہلی وجہ یہ بیان کرتے ہیں،
 اول تو اس کے راوی حشر بن نباتہ الکوفی تقریباً تمام آئمہ رجاں کے نزدیک
 ضعیف الحدیث اور لا یحتج بہ میں منکر الحدیث ہیں۔ (ص ۳۲۶)
 جن آئمہ رجاں کے نزدیک حشر بن نباتہ کوفی ضعیف الحدیث لا یحتج بہ، اور
 منکر الحدیث ہیں۔ ان میں سے کم سے کم دو چار کے نام تو بیان فرمائیے، اور ان کتابوں
 کی نشان دہی کیجئے، جن میں حشر کو یہ سب کچھ کہا گیا ہے، یہ حشر بن نباتہ کوفی تو
 جرح و تعدیل کے اماموں کے نزدیک ثقہ، صالح اور لا باس بہ ہیں، امام بن ابی حاتم رازیؒ
 نے "کتاب الجرح والتعدیل" میں ان کا تذکرہ یوں فرمایا ہے۔

حشر بن نباتة الا شجعی کوفی، روی عن سعید بن جهمان،
 روی عنه ابو نعیم و ابو الولید و شجاع بن الاشرس سمعت ابی یقول
 ذالک، حدثنا عبدالرحمن، نامحمد بن حمویہ، بن الحسن قال سمعت،
 اباطالب قال سالت احمد بن حنبل عن حشر بن نباتة فقال کوفی،
 ثقہ، حدثنا عبدالرحمن قال ذکرہ ابی عن اسحاق بن منصور عن یحییٰ
 بن معین، قال حشر بن نباتة صالح، حدثنی عبدالرحمن قال سئل
 ابو زرعة عن حشر بن نباتة وقال لا باس به حدیثہ مستقیم،
 هو واسطی، سمعت ابی یقول حشر بن نباتة صالح یکتب حدیثہ ولا
 یحتج، (کتاب الجرح و التعدیل ج ۱ قسم دوم ص ۴۲۷)

(ترجمہ) حشر بن نباتہ اشجعی کوفی ہیں، انہوں نے سعید بن جہمان سے روایت
 کی ہے، اور ان سے ابو نعیم اور ابو الولید اور شجاع بن اشرس نے روایت کی ہے، یہ

میں نے اپنے والد سے سنا ہے ہم سے عبد الرحمن نے بیان کیا کہ ہم سے محمد بن حمویہ بن حسن نے بیان کیا کہ ابو طالب کا بیان ہے کہ میں نے امام احمد بن حنبل سے حشر بن نہاتہ کے بارے میں دریافت کیا تو فرمایا وہ کوئی ہیں، ثقہ ہیں، اسحاق بن منصور کی روایت یحییٰ بن معین سے ہے کہ حشر بن نہاتہ صلح ہیں، امام ابو زرہ سے حشر بن نہاتہ کے بارے میں سوال کیا گیا تو فرمایا کہ ان سے روایت کرنے میں کوئی حرج نہیں ہے ان کی حدیث مستقیم ہے، وہ شہر واسط کے رہنے والے ہیں، میں نے اپنے والد (ابو حاتم رازی) سے سنا ہے کہ حشر بن نہاتہ صلح ہیں، ان کی حدیث لکھی جائے اور اسے حجت نہ بنایا جائے ۱۱

اس بیان میں تمام ائمہ فن رجال امام احمد بن حنبل، امام یحییٰ بن معین، اور امام ابو زرہ رحمہم اللہ نے حشر کو ثقہ اور صلح ثابت کیا ہے، صرف امام ابو حاتم رازی نے ان کو "صلح یکتب حدیثہ" (یعنی وہ صلح ہیں، ان کی حدیث لکھی جائے) کے ساتھ "لا یحتج" فرمایا ہے، جس کا مطلب یہ ہے کہ جب وہ کسی حدیث میں منفرد ہوں، اور اس کے راوی دوسرے لوگ نہ ہوں تو ان کی اس حدیث کو حجت نہ بنایا جائے، کیا ایک امام ابو زرہ تمام ائمہ رجال میں جن کے نزدیک حشر سے احتجاج جائز نہیں ہے، پھر امام ابو زرہ کا یہ قول جیسا کہ ہم نے بتایا، ان احادیث کے بارے میں ہے، جن میں حشر منفرد ہوں، اور "الخلافة بعدی" والی حدیث کو ایک جماعت نے بیان کیا ہے جیسا کہ امام ترمذی نے فرمایا ہے "قد رواہ غیر واحد عن سعید بن جہان" چنانچہ ابو داؤد میں یہ حدیث حشر بن نہاتہ کے بجائے سعید بن جہان سے عبد الوارث بن سعید نے بیان کی ہے، فرمائیے عبد الوارث بن سعید کے بارے میں کیا ارشاد ہے، نیز اس حدیث کے دیگر راویوں کے بارے میں آپ کیا فرمائیں گے؟

نیز امام بن حجر نے "تہذیب التہذیب" میں حشر بن نہاتہ کو فنی کے تذکرہ میں لکھا ہے کہ ان سے بقیہ بن مخلد یونس المودب، عبد اللہ بن مبارک، ابو داؤد طیالسی، ابو الولید طیالسی، شریح بن نعمان جوہری، بشر بن ولید کنذی، یحییٰ عمافی اور دوسرے لوگوں نے روایت کی ہے،

ان تمام راویوں، باور اماموں کے بارے میں آپ کی فرماتے ہیں، کیا انہوں نے ضعیف، منکر الحدیث اور لایمتحج سے روایت کی ہے؟ حافظ ابن حجر نے بھی ان ہی اماموں کے ان ہی اقوال کو حشر کے بارے میں نقل کیا ہے۔

حضرت سفینہؓ اور سعید بن جہمانؓ

مولف نے اس حدیث کو موضوع ثابت کرنے کی دوسری وجہ یہ لکھی ہے :-
 "یہ حشر سعید بن جہمان بصری سے روایت کرتے ہیں جن کی وفات ۱۳۶ ھ میں ہوئی، اور حضرت سفینہ کا انتقال ۷۴ ھ میں ہوا، ان دونوں کے سنین وفات میں ۶۲ برس کا فرق ہے" (ص ۳۴۴)

آپ کا مطلب یہ ہے کہ سعید بن جہمان اور حضرت سفینہؓ مولیٰ رسول اللہ ﷺ میں لقاء نہیں ہے اور سعید نے ان کا زمانہ پایا ہی نہیں، کیونکہ دونوں کے سنین وفات میں بڑا فرق اور فصل ہے، آپ کے اس مفروضہ کی بنا پر محمد بن المنکدر کی وفات چونکہ ۱۳۰ ھ یا ۱۳۱ ھ میں ہوئی، لہذا حضرت سفینہؓ سے ان کی روایت بھی صحیح نہیں ہونا چاہیے، حالانکہ تمام محدثین اسے تسلیم کرتے ہیں۔

اسی طرح ائمہ رجال نے حضرت سفینہ سے سعید بن جہمان کے روایت کرنے کی تصریح کی ہے، اور وہ اس میں کسی قسم کا شک و شبہ نہیں ظاہر کرتے، حافظ ابن حجر "تہذیب التہذیب" میں حضرت سفینہؓ کے حال میں لکھتے ہیں :-

روی عنہ ابناہ عبدالرحمن و عمر وسعيد بن جهمان وابو ریحانة،
وسالم بن عبداللہ بن عمر وعبدالرحمن بن ابی نعیم، والحسن البصری
وغیره (تہذیب التہذیب ج ۴ ص ۱۲۵)

(ترجمہ) " حضرت سفینہ سے ان کے دونوں لڑکوں عبدالرحمان اور عمر، اور سعید
بن جہمان، ابو ریحانہ، سالم بن عبداللہ بن عمر، عبدالرحمن بن ابی نعیم، اور حسن بصری
وغیرہ نے روایت کی ہے "

حافظ ابن عبد البر اندلسی قرطبی الاستیعاب " میں لکھتے ہیں :-

وتوفی سفینة فی زمن الحجاج، روی عنہ الحسن ، ومحمد بن
المنکدر، وسعيد بن جهمان، (الاستیعاب ج ۴ ص ۱۶۰)

(ترجمہ) " سفینہؓ نے حجاج کے زمانہ میں وفات پائی، ان سے حسن بصری محمد بن
منکدر اور سعید بن جہمان نے روایت کی ہے "

اسماء الرجال کے ائمہ رجال ورواة کے موالید ووفیات کے بارے میں آپ سے
زیادہ واقف ہیں، اور اسماء الرجال میں پیدائش اور وفات کے سنیں پر ان کی نظر بہت
کڑی ہوتی ہے، آپ مقدمہ ابن الصلاح، معرفۃ علوم الحدیث للہاکم وغیرہ مطالعہ فرماتے
تو معلوم ہوتا کہ ان کے علم و خبر کے سامنے آپ کے اس قسم کے احتساب کی کیا
حیثیت ہے ؟

اس کے بعد آپ اس حدیث کو موضوع بنانے کی تیسری وجہ بیان کرتے ہیں :-
" پھر یہ سعید تو بصرہ کے رہنے والے تھے، اور حضرت سفینہؓ مدنی ہیں اور وہیں ان
کی وفات ہوئی، انھوں نے یہ حدیث ان سے کب اور کیوں کر کہاں سنی ؟ حضرت
سفینہؓ کے علاوہ اور کسی صحابی کا ایسی حدیث کا جو نظام خلافت کو صرف تیس برس تک

قائم رہنے کی پیش گوئی کرے، روایت نہ کرنا ہی اس کے وضعی ہونے کا بین ثبوت ہے (ص ۳۳۵)

تب تو اس کا مطلب یہ بھی ہے کہ حضرت سفینہؑ سے امام حسن بصریؒ نے بھی روایت نہیں کی، اور یہی تمام سوالات سامنے آکر بصرہ کے رہنے والے حسنؒ کو مدینہ کے رہنے والے سفینہؑ سے روایت کرنے سے روک دیں گے،

نیز اس زمانہ میں پورے عالم اسلام میں جو علمی اور دینی اسفار و رحلات ہوئے تھے وہ سب غلط اور جھوٹ ہو جائیں گے، نہ اندلس کے یحییٰ بن یحییٰ نے مدینہ منورہ کے امام مالک کی شاگردی کی نہ امام بخاری نے اپنے زمانے کے عالم اسلام کے علماء سے علم حاصل کیا، اور نہ ان سے دنیا کے مختلف ممالک کے تقریباً نوے ہزار علماء نے ان کی کتاب صحیح بخاری پڑھی، کہاں بغداد، کوفہ، بصرہ، مدینہ، مکہ، اور کہاں بخارا، خراسان، سندھ، نیشاپور، ہرات، سمرقند، کاشغر، فریقہ، اندلس، اور شام؟

بجلا ان مقامات کے لوگوں نے ایک دوسرے کے علوم و فنون کب اور کیونکر اور کہاں حاصل کئے ہونگے؟ ناظرین فیصلہ کریں کہ اس قسم کی باتیں کرنے والے علم و تحقیق کے معیار پر کہاں تک پورے اتر سکتے ہیں؟

آپ نے فرمایا کہ اور کسی صحابی نے ایسی روایت نہیں کی اور یہ بھی اس کے وضعی یعنی موضوع ہونے کا بین ثبوت ہے، گویا ہر وہ حدیث جو کسی خاص امر سے تعلق رکھے، اور اس کے راوی صحابہ کرامؓ میں زیادہ نہ ہوں، وہ موضوع ہونی چاہئے۔ پھر آپ "ملک عنوض" ولی حدیث کو حضرت شاہ ولی اللہ کے حوالے سے متواتر بالمعنی تسلیم کر کے نقل کر چکے ہیں، (ص ۳۳۷) اگر اس کے راوی صرف حضرت سفینہؑ ہی ہوتے تو متواتر بالمعنی کا اطلاق اس پر کیسے صحیح ہو سکتا ہے؟ چونکہ آپ کے علم میں یہ حدیث ان

الفاظ کے ساتھ صرف حضرت سفینہؓ کے یہاں ملی ہے اس لئے دیگر حضرات کے روایت کرنے کو نہیں جانتے، یہ بات اور اس قسم کی علم حدیث و رجال کی باتیں اس وقت معلوم ہوں گی جب آپ حدیث و رجال کی کتابیں پڑھیں گے۔

حضرت امام احمد بن حنبلؓ اور حدیث سفینہؓ

اہل سنت والجماعت کے مشہور و مسلم امام حضرت امام احمد بن عبد اللہ بن حنبل شیبانی رحمہ اللہ کی ذات دین و دیانت اور تمک بالسنۃ میں جو مقام و مرتبہ رکھتی ہے، اس سے ہر مسلمان واقف ہے، دیکھئے حضرت امام حدیث سفینہؓ کو جس طرح حجت و قابل استناد قرار دیتے ہیں، اور اس ”سید المسلمین فی الحدیث“ نے اس حدیث کو کیا درجہ دیا ہے؟ حضرت امام ابن جوزیؒ جیسے ناقد حدیث اور جرح و تعدیل میں سخت محدث نے اپنی کتاب ”مناقب امام احمد بن حنبل“ میں اپنی سند سے روایت کی ہے کہ محدث یعقوب بن اسحاق بغدادی کا بیان ہے کہ امام احمد سے تفصیل صحابہؓ کے بارے میں سوال کیا گیا۔

فقال علیٰ حدیث ابن عمر، ابو بکر، وعمر و عثمان، والخلافة علی حدیث سفینۃ ابو بکر، و عمر و عثمان، و علی، فقال له من ساله هذا حشرج، فقال، لا، حماد بن سلمۃ یعنی ان حماد بن سلمۃ و حشرج بن نباتۃ رویا هذا الحدیث حدیث سفینۃ، وفی حشرج غمص، وحماد بن سلمۃ امام (مناقب الامام احمد صف ۱۵۹ صف ۱۶۰ طبع مصر)

تو آپ نے کہا کہ حضرت ابن عمر کی حدیث کے مطابق افضل صحابہ ابو بکرؓ، عمرؓ اور عثمانؓ ہیں، اور خلیفہ حدیث سفینہؓ کی رو سے، ابو بکرؓ، عمرؓ، عثمانؓ اور علیؓ ہیں، سائل

نے کہا کہ اس روایت میں حشرج میں تو آپ نے فرمایا نہیں، حماد بن سلمہ بھی ہیں، یعنی حماد بن سلمہ اور حشرج بن نہاتہ دونوں ہی نے اس حدیث سفینہ الخلافۃ بعدی ثلاثون سنتہ کی روایت کی ہے، اور حشرج میں کچھ عیب ہے تو حماد بن سلمہ تو امام حدیث ہیں،

حضرت امام احمد بن حنبل نے چاروں خلفاء کو ثابت کرنے کے لئے حدیث سفینہ کو حجت بنایا ہے، اور حشرج راوی کے ضعف کو اس حدیث کے دوسرے راوی امام حماد بن سلمہ کی امامت کی وجہ سے حدیث کی قطعیت میں خارج نہیں مانا ہے، ناظرین کرام فیصلہ کریں کہ حدیث سفینہ کے بارے میں امام الفقہاء سید المحدثین اور حجة الاسلام امام احمد بن حنبل کا قول معتبر و مستند مانا جاوے گا یا مؤلف خلافت معاویہ و یزید کی حدیث دانی پر اعتماد کر کے اس بے غبار حدیث کو جعلی، وضعی اور موضوع سمجھا جائے گا؟

ممکن ہے اس عبارت میں لفظ "یعنی" کے بعد کی تصریح کو کوئی شخص امام ابن جوزی یا سائل یا اور کسی کی تشریح و توضیح کہے، اور اسے امام احمد کا مقولہ نہ قرار دے، مگر سیاق و سباق سے اس کی گنجائش نہیں ہے پھر اگر ایسا ہو بھی تو امام صاحب کا اس حدیث کو خلفائے اربعہ کے بارے میں حجت قرار دینا اور حشرج کی توثیق کے لئے امام حماد بن سلمہ جیسے مسلم امام الحدیث کو اس حدیث کے راویوں میں مان کر حشرج کے ضعف کی پرواہ نہ کرنا، اور ہر حال میں حدیث سفینہ کو استدلال میں پیش فرمانا اس حدیث کے صحیح اور قابل حجت ہونے کو ثابت کرتا ہے اگر مؤلف کتاب "خلافت معاویہ و یزید" کو احادیث پر کلام کرنے کا شوق تھا تو پہلے کچھ اس کی تیاری فرمالتے اور علم الحدیث اور علم الرجال سے واقفیت حاصل کر لیتے،

بخاری کی دو حدیثیں

خلافت بنی امیہ اور حضرت معاویہؓ اور یزید کی امامت و خلافت کو خلافت راشدہ ثابت کرنے کے لئے آپ نے سارا زور خرچ کیا اور اس کے لئے تاریخوں کا ستیاناس کیا، اور احادیث کو موضوع اور راویوں کو مجروح بتایا، حالانکہ اگر آپ کے پاس صاف ستھرا دماغ اور جیتا جاگتا دل ہوتا تو آپ صحیح روایات و حدیث کو تسلیم کرتے ہوئے ان کا کوئی محل اور محمل تلاش کرتے، اور علم و تحقیق کی روشنی میں تمام روایات صحیحہ ثابتہ کو اپنے محل و معنی پر لا کر کوئی، چھی راہ پیدا کرتے،

آپ ترمذی اور ابوداؤد کی "الخلافة بعدی" والی حدیث ہی کو کیوں موضوع اور جعلی قرار دیتے ہیں، اور امام ترمذی اور امام ابوداؤد اور ان کے راویوں ہی کو کیوں مجروح ثابت کرتے ہیں؟ امام بخاری کی بھی خبر لیجئے، اور ان پر بھی جعلی و موضوع حدیث نقل کرنے کا لازم لگائیے، (۱)، انہوں نے صحیح بخاری میں باب التعاون فی بناء المسجد میں حضرت ابو سعیدؓ سے روایت کی ہے۔

كنا نحمل لبنة لبنة وعمار لبنتين ، لبنتين فرأه النبي ﷺ فجعل ينفذ التراب عنه ويقول و يع عمار تقتله الفئة الباغية يدعوهم الى الجنة ويدعونه الى النار قال يقول عمار اعوذ بالله من الفتن (بخاری)

(ترجمہ) "مسجد نبوی کی بناء کے وقت ہم لوگ ایک ایک اینٹ اٹھا کر لاتے تھے، اور عمار بن یاسرؓ ایک ساتھ دو دو اینٹیں اٹھا کر لاتے تھے، رسول اللہ ﷺ نے ان کو دیکھا تو آپ ان کے غبار جھاڑنے لگے، اور فرمانے لگے ہائے عمار ان کو باغی گروہ قتل کرے گا، یہ ان کو جنت کی دعوت دیں گے۔ اور وہ ان کو جہنم کی دعوت دیں گے راوی کا بیان ہے کہ حضرت عمارؓ کہتے تھے کہ میں فتنوں سے اللہ کی پناہ مانگتا ہوں۔"

فرمایئے، حضرت عمارؓ حضرت علیؓ اور حضرت معاویہؓ دونوں میں سے کس کی طرف تھے، اور کس گروہ نے ان کو قتل کیا ہے؟ صحابی رسول ہونے کے ذاتی مناقب و فضائل سر آشکھوں پر، مگر فتنہ باغیہ (باغی گروپ) کون تھا، جسے زبان رسالت بتا رہی ہے کہ وہ آگ کی طرف دعوت دے گا، اور حضرت عمارؓ اسے جنت کی دعوت دیں گے، اور وہی فتنہ "باغیہ" ان کو قتل کرے گا۔

(۲) مؤلف نے صفحہ ۲۳۲ پر بخاری کے باب اذا قال عند قوم شیئاً ثم خرج فقال بخلافہ سے حضرت ابن عمرؓ کا ایک واقعہ نقل کیا ہے، اس کے مقابلہ میں یہ واقعہ آپ کی نظر سے گزرا ہے یا نہیں،

عن ابی المنہال قال لما کان ابن زیاد و مروان بالشام، و وثب ابن الزبیر بمکہ و وثب القراء بالبصرة، فانطلقت مع ابی الی ابی برزة الاسلامی حتی دخلنا علیہ فی دارہ و هو جالس فی ظل علیہ لہ من قصب فجلسنا الیہ فانشا ابی یستطعمہ بالحديث، فقال یا ابا برزة الاتری، ما وقع فیہ الناس فاوّل شیئی سمعته تکلم به انی احتسبت عند اللہ انی اصبحت ساخطاً علی احياء قريش انکم یا معشر العرب کنتم علی الحال الذی علمتم من الذلة والقلّة والضلالة، وان اللہ انقذکم بالاسلام، و بمحمد ﷺ حتی بلغ بکم ماترون و هذه الدنيا القی افسدت بینکم، ان ذاک الذی بالشام واللہ ان یقاتل الاعلی الدینا (بخاری کتاب الفتن)

(ترجمہ) "ابو المنہال سے مروی ہے کہ جب عبید اللہ بن زیاد اور مروان بن حکم شام میں حکمران ہوئے، اور عبد اللہ بن زبیرؓ نے مکہ میں اور قراء (علماء) کی جماعت نے بصرہ

میں سرگرمی دکھائی تو میں اپنے والد کے ہمراہ حضرت ابو ہریرہؓ کی خدمت میں حاضر ہوا، جب ہم لوگ ان کے مکان پر پہنچے وہ بانس کی ایک چھپر کے سایہ میں بیٹھے تھے، ہم لوگ بھی ان کے پاس بیٹھ گئے میرے والد ان سے بات چیت کرنے لگے اور کہا کہ اے ابو ہریرہؓ آپ دیکھ رہے ہیں کہ لوگ کس حال میں پڑ گئے ہیں؟ اس سوال کے بعد ابو ہریرہؓ سے سب سے پہلی بات جو میں نے سنی یہ تھی کہ میں نے تواتر کے یہاں اجر و ثواب کی نیت کر لی ہے، میں قریش کے قبائل سے ناراض ہو چکا ہوں، اے گروہ عرب، تم لوگ ذلت و قلت اور گمراہی کی جس حالت میں پڑے تھے، وہ تمہیں خوب معلوم ہے، اللہ تعالیٰ نے تم کو اسلام اور محمد رسول اللہ ﷺ کی وجہ سے نجات دی، یہاں تک کہ اب تم ایسی حالت کو پہنچ گئے ہو جسے تم اپنی آنکھوں سے دیکھ رہے ہو، اور یہ دنیا ہے جس نے تمہارے درمیان فساد ڈال دیا ہے، یہ جو شام میں ہے خدا کی قسم صرف دنیا کے لئے لڑ رہا ہے۔"

اس واقعہ میں "ان ذاک الذی بالشام" کی تشریح حافظ ابن حجر فتح الباری میں یوں فرماتے ہیں:-

وفی رواية یزید بن زریع یعنی مروان وفی رواية مسکین عبد الملک بن مروان، والاول اولی، (فتح الباری ج ۱۳ ص ۳۴)
(ترجمہ) "یزید بن زریع کی روایت میں اس سے مراد مروان ہے، اور مسکین کی روایت میں عبد الملک بن مروان ہے، مگر پہلی بات زیادہ مناسب ہے۔"

فرمائیے حضرت ابو ہریرہؓ رضی اللہ عنہ اور امام بخاری کے بارے میں کیا ارشاد ہے؟
(۳) امام بخاری نے کتاب الفتن میں باب قول النبی ﷺ ہلاک امتی علی یدی اغلیمة سفہاء (یعنی رسول اللہ ﷺ کا فرمان کہ میری امت کی ہلاکت و

بربادی کہیں تو عمروں کے ہاتھ سے ہوگی) میں یوں روایت کی ہے:-

حدثنا موسى بن اسمعيل قال حدثنا عمرو بن يحيى بن سعيد بن عمرو بن سعيد، قال اخبرني جدي قال كنت جالسا مع ابي هريرة في مسجد النبي بالمدينة و مروان معنا قال ابو هريرة سمعت الصادق المصدوق يقول هلكت امتي على ايدي غلظة من قريش، فقال مروان لعنة الله عليهم غلظة فقال ابو هريرة لو شئت ان اقول بني فلان وبني فلان لفعلت فكنت اخرج مع جدي الى بني مروان، حين ملكوا بالشام فاذا راهم غلمانا احداثا، قال لنا عسى هولاء ان يكونوا منهم قلنا انت اعلم (بخاری کتاب الفتی)

(ترجمہ) "ہم سے موسیٰ بن اسمعیل نے بیان کیا ہے انھوں نے کہا کہ ہم سے عمرو بن یحییٰ بن سعید بن عمرو بن سعید نے بیان کیا کہ مجھے میرے دادا سعید بن عمرو نے خبر دی ہے کہ میں حضرت ابو ہریرہؓ کے ساتھ مسجد نبوی میں بیٹھا تھا، اور ہمارے ساتھ مروان بن حکم بھی تھا اس وقت حضرت ابو ہریرہؓ نے کہا میں نے صادق و معصوق ﷺ کو فرماتے ہوئے سنا ہے کہ میری امت کی ہلاکت و تباہی قریش کے کچھ نو عمر لڑکوں کے ہاتھ سے ہوگی، یہ سن کر مروان نے کہا "ان نو عمروں پر خدا کی لعنت ہو" حضرت ابو ہریرہؓ نے اس وقت یہ بھی کہا کہ اگر میں بنی قلاں بنی قلاں نام بنام کہنا چاہوں تو کہہ سکتا ہوں، اس کے بعد جب بنی مروان شام کے حکمران ہوئے تو میں اپنے دادا کے ہمراہ ان کے پاس جایا کرتا تھا جب میرے دادا ان نو خیزوں کو دیکھتے تو فرماتے کہ ہو سکتا ہے کہ یہ لوگ ان ہی میں سے ہوں ہم لوگ کہتے کہ اس کو آپ زیادہ جانتے ہیں"

حافظ ابن حجرؒ نے فتح الباری میں اس کی شرح کرتے ہوئے لکھا ہے کہ امام ابن ابی شیبہ کی روایت میں ہے کہ حضرت ابو ہریرہؓ بازار میں چلتے ہوئے یہ دعا مانگتے تھے،

اللهم لاتدرکنی سنة ستین ولا امارۃ الصبیان

(ترجمہ) "اے اللہ سن ساٹھ کا زمانہ اور لڑکوں کی حکمرانی کا دور مجھے نہ ملے"

اس کے بعد لکھتے ہیں کہ اس حدیث میں اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ ۶۰ھ میں نو عمروں کا پہلا زمانہ ہوگا، اور سوا بھی ایسا ہی، اس لئے کہ یزید بن معاویہ اسی سن میں خلیفہ بنایا گیا، (فتح الباری ج ۱ ص ۸)

نیز اسی حدیث کی شرح کرتے ہوئے حافظ ابن حجرؒ لکھتے ہیں:-

وان اولہم یزید کما دل علیہ قول ابی ہریرۃ راس الستین، و امارۃ الصبیان فان یزید کان غالباً ینزع الشیوخ من امارۃ البلدان الکبار ویولیہا الا صاغر من اقاربہ، (فتح الباری ج ۱ ص ۸)

(ترجمہ) "ان نو خیزوں میں سب سے پہلا یزید ہے، جیسا کہ ابو ہریرہؓ کے قول سن ساٹھ اور بچوں کی حکمرانی سے معلوم ہو رہا ہے کیونکہ یزید عام طور سے بڑوں کو بڑے شہروں کی امارت سے علیحدہ کر کے ان پر اپنے رشتہ داروں میں سے چھوٹوں کو حاکم بناتا تھا"

یہ قریش کے نو خیز کون لوگ تھے، جن کے ہاتھوں امت مسلمہ کی تباہی کی خبر صادق و معصوق ﷺ نے دی ہے کیا حضرت ابو ہریرہؓ یا امام بخاری کی شان میں جرات دکھانے کا ارادہ ہے؟

بارہ قریشی خلفاء

حدیث ملک عضو کے سلسلے میں مولف لکھتے ہیں :-

”حضرت جابر بیان کرتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے کہ دین اسلام قوت سے رہے گا، یہاں تک کہ بارہ خلیفہ ہوں اور وہ سب قریش سے ہونگے،

لا يزال الاسلام عزيزا الى اثني عشرة خليفة كلهم من قریش
ان بارہ خلیفوں میں پانچویں امیر المومنین معاویہؓ اور چھٹے امیر المومنین یزید
ہوتے ہیں (الخ ص ۵۳۴)

یہ حدیث صحیح مسلم میں اس طرح سے مروی ہے،

عن عامر بن سعد بن ابی وقاص قال کتبت الى جابر بن سمرہ مع
غلامی نافع ان اخبرنی بشی سمعته من رسول الله ﷺ قال فکتب
الى سمعت رسول الله ﷺ يقول يوم الجمعة عشية رجم الا سلمی يقول
لا يزال الدين حتى تقوم الساعة اويكون عليكم اثنا عشر خليفة كلهم
من قریش الخ

(ترجمہ) ”عامر بن سعد بن ابی وقاصؓ سے مروی ہے کہ میں نے جابر بن سمرہ کے پاس اپنے غلام نافع کے ذریعہ کھلا بھیجا کہ آپ نے رسول اللہ ﷺ سے کچھ سنا ہو تو مجھے بتائیے اس کے جواب میں انھوں نے میرے پاس لکھا کہ میں نے جمعہ کے دن جس کی شام کو اعزاز سلمیٰ کو رجم کیا گیا تھا، رسول اللہ ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا کہ دین اسلام

قیامت کے قائم ہونے تک جاری رہے گا، یہاں تک کہ تمہارے اوپر بارہ خلیفہ ہوں گے، جو سب کے سب قریش سے ہوں گے۔

جیسا کہ مولف نے بیان کیا ہے اگر اس سے مراد خلفائے راشدین اور خلفائے بنی امیہ ہیں تو پھر ان کی تعداد بارہ سے زیادہ ہو جاتی ہے، (۱) حضرت ابو بکرؓ، (۲) حضرت عمرؓ، (۳) حضرت عثمانؓ، (۴) حضرت علیؓ، (۵) حضرت معاویہؓ، (۶) یزید بن معاویہ، (۷) معاویہ بن یزید (۸) مروان بن حکم (۹) عبدالملک بن مروان (۱۰) ولید بن عبدالملک (۱۱) سلیمان بن عبدالملک (۱۲) عمر بن عبدالعزیز (۱۳) یزید بن عبدالملک (۱۴) ہشام بن عبدالملک (۱۵) ولید بن یزید (۱۶) یزید بن ولید (۱۷) ابراہیم بن ولید (۱۸) مروان بن محمد آخر خلیفہ اموی۔ اس کے بعد خلفائے عباسیہ کی ابتدا ہوتی ہے، اور وہ بھی قریش ہی سے تھے، اگر مولف کے مطلب کے مطابق اس حدیث سے بالترتیب بارہ قریشی خلفاء مراد ہیں جس کی رو سے پانچویں خلیفہ حضرت معاویہ چھٹا خلیفہ یزید ہے تو پھر ان بارہ کے بعد کے قریشی خلفاء کا کیا ہوگا؟ کیا حضرت عمر بن عبدالعزیز کے بعد ہی اسلام کی قوت و شوکت ختم ہو گئی؟ اور بعد میں جو قریشی خلفاء اور حکمران ہوئے ان میں کوئی بھی اس حدیث میں نہیں آسکتا، اگر یہ بات ہے تو پھر حتیٰ 'تقوم الساعة' کا کیا مطلب ہے، اور دین قیامت تک کیسے طاقت و شوکت رکھ سکے گا۔

جاہ طلبی اور امارت کا شوق

مؤلف نے یزید کے کردار کے بیان میں اس کے بچپن ہی سے امیر و خلیفہ ہونے کے شوق کو نہایت اچھے انداز میں علامہ ابن کثیر کی روایت سے بیان کیا ہے، جب کہ ایک مرتبہ حضرت معاویہؓ نے یزید سے کہا کہ تم مجھ سے کوئی حاجت طلب کرو، تو یزید نے کہا کہ حدیث میں آیا ہے کہ جو شخص تین دن تک اس امر خلافت کا ذمہ دار ہو تو اللہ تعالیٰ اس پر آگ کو حرام فرما دیتا ہے، اس لئے مجھے آپ امیر بن کر آگ سے آزاد کرایئے۔ اور حضرت معاویہؓ نے اسے ولی عہد بنایا۔ (صف ۶۴)

اس حدیث کو طلب امارت کے لئے استدلال میں لانا ظاہر ہے، کہ حسن طلب کی لطیف قسم ہے، اسی طرح مؤلف نے اس واقعہ کا ایک ٹکڑا نقل کیا ہے، جس میں ہے کہ یزید نے حضرت معاویہؓ سے خواہش کی کہ آپ اس سال کی عسکری معہ مسلمانوں پر مجھے تعینات کیجئے۔ (صف ۱۱۳)

یزید کی امارت و ولایت کی اس طلب و خواہش کو مؤلف نے اس کے فضائل و مناقب میں شمار کیا ہے، اور اس سے اس کے جوش جہاد اور جذبہ خدمت خلق پر استدلال فرمایا، اور اس کو اس کے بلندی درجات کا ذریعہ قرار دیا ہے۔

حالانکہ امارت و ولایت کی خواہش اور عہدہ و منصب کی طلب اسلام کی بخشی ہوئی مخلصانہ ذہنیت کے سراسر خلاف ہے، اور رسول اللہ ﷺ نے صحابہ کرام کو اس سے منع فرمایا ہے، اور امارت و ولایت کے خواہاں کو دنیا و آخرت میں ناکام بتایا ہے، اور ایسے لوگوں کی ہمت افزائی نہیں فرمائی ہے جن میں عہدہ و منصب اور امارت و ولایت کی طلب اور خواہش پائی جاتی ہے، اس کے لئے ذیل کی احادیث ملاحظہ ہوں،

عن ابی ہریرۃ ان رسول اللہ ﷺ قال انکم ستحرصون علی الامارۃ، وستکون ندامۃ یوم القیامۃ (بخاری) عن عبدالرحمن بن سمرۃ قال قال لی رسول اللہ ﷺ یا عبدالرحمن بن سمرۃ لاتسئل الامارۃ فانک ان اعطیتها عن مسالۃ وکلت الیہا وان اعطیتها عن غیر مسالۃ اعنت علیہا (بخاری و مسلم)

حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ہے کہ عنقریب تم لوگ امارت کے حریص بن جاؤ گے، اور امارت قیامت کے دن ندامت کا باعث ہوگی عبدالرحمن بن سمرہؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اے عبدالرحمن! تم امارت کا سوال مت کرنا کیونکہ تم اگر سوال کرنے کی وجہ سے امیر بنائے گئے تو تم کو اس پر مسلط کر دیا جائے گا، اور اگر بغیر سوال کئے تم کو امیر بنایا گیا تو تمہاری مدد کی جائے گی۔

ایک مرتبہ رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں دو آدمی حاضر ہوئے اور دونوں نے باری باری سے گزارش کی کہ یا رسول اللہ! اللہ تعالیٰ نے آپ کو جس چیز کا والی و امیر بنایا ہے مجھے بھی والی و امیر بنائیے، آپ نے فرمایا

انا واللہ لا نولی علی هذا العمل احدا سألہ ولا احدا حرص علیہ (بخاری و مسلم)

خدا کی قسم ہم اس معاملہ کا کسی ایسے شخص کو والی و امیر نہیں بناتے جو اس کا سواں کرے یا اس کا حریص ہو،

حضرت ابو ذرؓ نے ایک مرتبہ عرض کیا کہ یا رسول اللہ! لا تستعملنی تو آپ نے اپنا دست مبارک ان کے مونڈھے پر رکھ کر فرمایا۔

یا ابا ذر انک ضعیف وانها امانة ،

اے ابو ذرؓ تم ضعیف ہو، امارت بار امانت ہے۔

وانها يوم القيامة خزي وندامة الا من اخذها بحقها ، وادی الذی علیہ فیہا . (مسلم)

اور وہ قیامت کے دن رسوائی و شرمندگی ہے، الا یہ کہ کوئی آدمی اسے اس کے حق کے ساتھ لے، اور امارت کے سلسلے میں جو اس کا فریضہ ہے اسے ادا کرے، حضرت اسید بن حضیرؓ سے مروی ہے کہ انصار کے ایک آدمی نے عرض کیا یا رسول اللہ! جس طرح آپ نے فلاں آدمی کو عامل بنایا، اسی طرح کیا مجھے عامل نہیں بنائیں گے آپ نے فرمایا:

انکم سترون بعدی اثرۃ فاصبروا حتی تلقونی علی الحوض (بخاری و مسلم)
تم لوگ میرے بعد بہت جلد دیکھو گے کہ ایک کا حق دوسرے کو دیا جاتا ہے، اس لئے صبر کرو یہاں تک کہ حوض پر مجھ سے ملو۔

ان احادیث کی روشنی میں یزید کے امیر و ولی عہد بننے کی خواہش کے بارے میں یہ فیصلہ آسان ہے کہ اسلامی نقطہ نظر سے یہ بات مستحسن اور باعث اطمینان ہے یا بری، اور انجام کے اعتبار سے وبال ہے، حضرت حسینؓ کو طالب جاہ اور حب دنیا میں گرفتار قرار دے کر ان کو مطعون کرنے والے بتائیں کہ یہ یزید نے کیا کیا ہے اور اس میں طلب جاہ و حب دنیا کہاں تک پائی جاتی ہے اور ایسا کرنے والے اسلام کی نظر میں کیسے قرار پاتے ہیں، اور اس کام کی طرف داری کرنا اسلامی تصور کے کہاں تک مناسب ہے؟

قرابتیں اور رشتہ داریاں

مؤلف نے اموی خاندان اور اہل بیعت کے مابین قرابتوں کا بیان بہت تفصیل سے کیا ہے، جسے بعض لوگ اس کتاب کی خصوصی چیز قرار دیتے ہیں۔ خدا کرے یہ قرابتیں اس سے بھی زیادہ رہی ہوں، اور ان کے درمیان صلح و محبت کی فضا پیدا ہو گئی ہو، مگر مؤلف کے بیان پر اس بارے میں اعتماد کرنا اس لئے مشکل ہے کہ دوسرے مضامین کی طرح انہوں نے اس میں بھی اپنی روش خاص سے کام لیا ہے، اور ریسرچ اور تحقیق کی قینچی سے واقعات میں کانٹ چنانٹ کی ہے، اور اپنے نقطہ نظر کو ثابت کرنے کے لئے غلط کارروائیاں کی ہیں، دو ایک مثال ملاحظہ ہوں۔

مؤلف صفین و کربلا کے بعد کی قرابتیں کے ذیل میں لکھتے ہیں، کہ حضرت علی کی تین صاحبزادیاں بنی امیہ کو بیابھی گئیں۔ (۱) امیر المومنین مروان کے فرزند معاویہ سے (۲) دوسری صاحبزادی خود امیر المومنین عبد الملک سے، (۳) تیسری صاحبزادی خدیجہ عبداللہ بن کریم اموی کے فرزند عبدالرحمن سے (مخصوصاً صف ۲۳۱، ۲۳۲) اب سنی علامہ ابن قتیبہ کتاب المعارف میں جس سے مؤلف نے جگہ جگہ اپنی کتاب میں اقتباس لیا ہے لکھتے ہیں، حضرت علی کی صاحبزادیوں میں ام کلثوم کبریٰ اور زینب کبریٰ حضرت فاطمہ کے بطن سے تھیں، رقیہ تغلبیہ کے بطن سے، رملہ ام سعید بنت عروہ بن مسعود ثقفی کے بطن سے، ام کلثوم صغریٰ، زینب صغریٰ، جمانہ، خدیجہ، فاطمہ، ام لکرام، نصیہ، ام سلمہ، امامہ مختلف اعمات الولد سے تھیں، پھر لکھتے ہیں کہ زینب کبریٰ عبداللہ بن جعفر سے بیابھی تھیں، ام کلثوم کبریٰ عمر بن خطاب سے، اور ان کی شہادت کے بعد محمد بن جعفر بن ابی طالب سے، ان کے مرنے کے بعد عوف بن

جعفر بن ابی طالب سے بیابھی تھیں۔

وكان سائر بنات علي عند ولد عقيل و ولد العباس خلا ام الحسن فانها كانت عند جعدة بن هبيرة المخزومي، وخلا فاطمة فانها كانت عند سعيد بن الاسود من بني الحارث ابن اسد

ان کے علاوہ حضرت علیؑ کی تمام بیٹیاں حضرت عقیلؑ اور حضرت عباسؑ کی اولاد سے بیابھی تھیں سوائے ام الحسن کے کہ وہ جعد بن مبیرہ مخزومی کے یہاں تھیں، اور سوائے فاطمہ کے کہ وہ سعید بن اسود کے یہاں تھیں جو کہ بنی حارث بن اسد سے تھے، علامہ ابن قتیبہ کے اس بیان کی روشنی میں مولف کتاب - خلافت معاویہ و یزید کا بیان ملاحظہ فرمائیے، اور فیصلہ کیجئے کہ کس کی بات صحیح ہو سکتی ہے، مولف اولاد حسین کی قرابتیں کے ذیل میں لکھتے ہیں، حضرت حسینؑ کی مشہور صاحبزادی سیدہ سکینہ نے اپنے شوہر مصعب بن زبیر کے مقتول ہو جانے کے کچھ عرصہ بعد اپنا نکاح ایک اموی اور مروانی خاندان میں امیر المومنین مروان کے پوتے الاصمغ بن عبدالعزیز بن مروان سے کیا (صفحہ ۲۵۲)

اس کے حوالہ جات میں کتاب المعارف کا بھی حوالہ ہے، حالانکہ کتاب المعارف میں جس انداز سے یہ واقعہ بیان کیا گیا ہے اس سے قرابت ہونے کے باوجود دوری کا ثبوت ملتا ہے، اور خود بنو امیہ کی طرف سے اس کا ظہور ہوتا ہے، علامہ ابن قتیبہ لکھتے ہیں۔

سکینہ سے مصعب بن زبیر نے نکاح کیا، ان کے فوت ہو جانے کے بعد عبداللہ بن عثمان بن عبداللہ بن حکیم بن حزام نے ان سے نکاح کیا، ان کے یہاں سکینہ کے بطن سے قرین پیدا ہوئے، پھر اصمغ بن عبدالعزیز بن مروان نے سکینہ سے نکاح کیا،

وفارقها قبل ان يدخل بها

مگر ازدواجی تعلق سے پہلے ہی اصمغ نے سکینہ کو جدا کر دیا۔

یہ جملہ مؤلف نے حذف کر دیا حالانکہ اسی سے حقیقت کی عقدہ کشائی ہوتی ہے اصمغ کے الگ کر دینے کے بعد زید بن عمرو بن عثمان بن عفان سے نکاح کیا مگر اب کی مرتبہ بھی اس میں دخل دیا گیا، اور زبردستی طلاق دلوائی گئی۔

فامر سليمان بن عبد الملك بطلاقها ففعل وماتت بالمدينة في

خلافة هشام (المعارف صف ۹۴)

خلیفہ سلیمان بن عبد الملک نے زید بن عمرو کو حکم دیا کہ وہ سکینہ کو طلاق دے چنانچہ اس نے طلاق دے دی اور سکینہ کا انتقال مدینہ میں ہشام کے دور خلافت میں ہوا۔ علامہ ابن قتیبہ کی اس تصریح سے اولاد حسین اور بنو امیہ کے درمیان کی اس رشتہ داری کی حقیقت بخوبی معلوم ہو رہی ہے، مگر مؤلف کتاب جوش حمایت میں رشتہ پر رشتہ قائم کئے جا رہے ہیں، اور علیحدگی کو نہایت خوبصورت طور سے بیان کر رہے ہیں، ملاحظہ ہو،

سیدہ سکینہ دختر حسینؑ کا ایک اور نکاح حضرت عثمان ذی النورین کے پوتے زید بن عمرو بن عثمان سے ہوا تھا، پھر اس اموی شوہر سے علیحدگی ہو گئی (۲۵۳) علیحدگی کے ساتھ ساتھ اموی شوہر کا جوڑ بلیغ ہے، قرابتوں کے سلسلے میں یہ دو ایک نشاندہی سارے مضمون کو نا مستحضر بتا رہی ہے، اور بغیر تحقیق کے اسے تسلیم نہیں کیا جاسکتا،

حضرات حسنینؑ کے ساتھ حسن سلوک

مؤلف نے صف ۱۹ سے ۲۰ تک حضرات حسنینؑ کے ساتھ حضرت معاویہؓ کے حسن سلوک اور داد و دہش کا تذکرہ کیا ہے، اور بتایا ہے کہ حضرت حسینؑ کو یزید بھی سال بہ سال ان کی حاضری کے موقع پر گراں قدر رقم دیا کرتا تھا، اور آپ اس کے پاس جایا کرتے تھے، اس سے جہاں ان زر و جواہر کی بارشوں سے حضرت معاویہ اور یزید کی اسلامی بیت المال، اور امت کی دولت سے سخاوت کرنے کا ثبوت ملتا ہے، وہاں حضرت حسنؑ اور حضرت حسینؑ کے ان دونوں سے حسن تعلقات کا بھی پتہ چلتا ہے، کہ ان حضرات نے صلح ہو جانے کے بعد کس قدر رکھ رکھاؤ باقی رکھا، اور خود مدینہ منورہ سے دمشق جایا کرتے تھے، مگر داد و دہش کی داستانیں بھی دوسرے واقعات کی طرح صرف مؤلف کے بیان پر قابل اعتماد نہیں ہیں، پھر حضرت معاویہؓ کی یہ سخاوت چند مصلح کی بنا پر حضرات حسنینؑ ہی تک محدود نہ تھی، بلکہ وہ پورے اہل حجاز کو اسی طرح نوازتے تھے، اور ان کو ان کی خاطر مرغوب تھی، اور تمام اہل عراق کو نوازتے تھے کہ ان کو اپنے اور یزید کے حق میں ہموار کرنا تھا، اور آخر میں حضرت معاویہؓ اس سخاوت و بخشش سے گھبرا گئے تھے، اور اسلامی بیت المال کی دولت میں اس سے نمایاں کمی محسوس کرنے لگے تھے، اور فوجیوں کی تنخواہ کے علاوہ سخاوت کی وجہ سے خزانہ میں کچھ رہ ہی نہیں گیا تھا، چنانچہ آپ نے امیر مصر حضرت عمرو بن عاص کو ایک موقع پر لکھا

اما بعد فان سوال اهل الحجاز وزوار اهل العراق قد كثروا على وليس عندي فضل عن عطيات الجنود فاعني بخراج مصر هذه السنة

حجازیوں کے سائل اور عراقیوں کے طلاقاتی میرے یہاں بہت زیادہ ہو گئے ہیں، اور میرے پاس فوج کے وظائف کے سوار قلم باقی نہیں رہی، اس لئے تم اس سال مصر کے خراج سے میری اعانت کرو۔

اس خط کے جواب میں حضرت عمرو بن عاص نے تین اشعار لکھ کر بھیج دیئے جن میں صریح انکار تھا۔

فلما رجع الجواب الی معاویہ قدھم فلم یعاودہ فی شیئ من امرھا
معاویہؓ کے پاس جب ان کا یہ جواب آیا تو انھوں نے اسے برا مانا، اور پھر اس بارے میں کچھ نہیں لکھا پڑھی کی۔

جو لوگ مؤلف کی طرح حضرات صحابہؓ کے بارے میں جبری ہیں، اور ان کی زبان کھل چکی ہے، وہ حضرت معاویہؓ پر اس داد و دہش اور سخاوت سے طرح طرح کے الزامات رکھ سکتے ہیں، مگر ہم تو صرف یہ کہتے ہیں کہ اس میں حضرت معاویہؓ نے مصلح ملیہ کی راہ سوچی تھی، اور اپنے اجتہاد سے کام لیا تھا بعض کوتاہ بینوں اور سطحی ذہن والوں کا خیال ہے کہ حضرات حسنینؓ نے حضرت معاویہؓ سے گرانقدر و ظیفے لئے، اور آخر میں ان کے بیٹے کے حضرت حسینؓ مخالف ہو گئے، ان کوتاہ بینوں کے نزدیک اگر یہ رشوت تھی، جسے لے کر حسینؓ کو خاموش ہو جانا چاہئے تھا، شاید ان کو معلوم نہیں ہے کہ حضرت عبداللہ بن عمرؓ نے یزید کی بیعت سے یہ کلمہ کرا انکار کر دیا تھا کہ یہ جو قلم معاویہؓ نے دی ہے کیا اس سے میرا دین و ایمان خریدنا مقصود ہے، یہی جواب حضرت حسینؓ کا بھی ہے۔

ملفوظات

قاضی ابو بکر ابن عربیؒ کی کتاب العواصم من القواصم

مولف کتاب خلافت معاویہ و یزید نے صفحہ ۳۰۲، ۳۰۳ کے حاشیہ پر امام قاضی ابو بکر ابن عربیؒ اندلسی کے مختصر حالات ان کی تصنیف "العواصم من القواصم" کے مقدمہ سے نقل کیا ہے، جس میں وہ فرماتے ہیں،

"قاضی صاحب کی تصانیف میں سے العواصم من القواصم" فی تحقیق مواقف الصحابہ بعد وفات النبی ﷺ بھی ہے، اس کتاب کا حوالہ مورخ ابن خلدون نے اپنے شہرہ آفاق مقدمہ تاریخ میں "ولایت العہد" کی بحث کے سلسلے میں دیا ہے (صفحہ ۲۱ مطبوعہ مصر) قاضی موصوف نے اپنی اس تالیف میں ان اکاذیب کی پوری قلعی کھولی ہے جو رسول اللہ ﷺ کی وفات کے بعد صحابہ کرام کے مواقف و مشاجرات کے بارے میں وضع ہوئے، حضرت حسین اور امیر یزید کے واقعات کے سلسلہ میں حضرت حسین کے اقدام کے متعلق لکھا ہے،

ولکنہ رضی اللہ عنہ لم تقبل نصیحة اعلم اهل زمان؟ ابن

عباس و عدل عن رائی شیخ الصحابہ ابن عمر (صفحہ ۲۳۲)

لیکن انھوں نے (حسین نے) اپنے زمانہ کے سب سے بڑے عالم ابن عباس کی نصیحت قبول نہ کی، اور شیخ صحابہ ابن عمر کی رائے سے انحراف کیا (صفحہ ۳۰۳)

مؤلف "خلافت معاویہ و یزید" نے امام ابو بکر بن عربی رحمۃ اللہ علیہ اور ان کی کتاب القواصم من القواصم کی دل کھول کر تعریف کی ہے، اور اسی کتب کے حواشی سے جسے شیخ محب الدین الخطیب ناشر نے نہایت احتیاط و تحقیق سے مرتب کر کے پوری کتاب پر اس طرح لکھا ہے کہ یہ حواشی کتاب سے کسی گنا زیادہ ہیں۔ مؤلف نے اپنی پوری کتاب مرتب کی ہے، اور اکثر و بیشتر حوالہ جات تک اسی سے نقل کئے ہیں، اہل علم خلافت معاویہ و یزید۔ اور القواصم من القواصم کو سامنے رکھ کر مقابلہ کریں تو اصل حقیقت سامنے آجائے، اور مؤلف کی تحقیق اور ریسرچ کا وزن معلوم ہو جائے، ہم دونوں کے تقابلی و موازنہ کے لئے اس لئے صفحات کے حوالے درج نہیں کرتے کہ مؤلف کی پوری کتاب ہی القواصم کے حواشی سے ماخوذ ہے اور محشی کی کاوش کو اپنی تحقیق ثابت کرنے کی بے سود کوشش کی گئی ہے، محشی نے ہر جگہ بڑی احتیاط سے موافق و مخالف مآخذ و مصادر کی نشان دہی کر کے اپنے رجحان کو اس طرح ظاہر کیا ہے کہ اس کی تحقیق کی جائے، مگر مؤلف نے اپنے خاص مقصد کے موافق ان کو اپنے رنگ میں پیش کیا ہے، اور بے سرپیر کی باتیں کی ہیں، نیز شیخ محب الدین خطیب نے امام ابن تیمیہ کی کتاب کے خلاصہ۔ المنستی کو تقریباً ان ہی حواشی کے ساتھ شائع کیا ہے۔

اور حضرت شاہ عبدالعزیز دہلویؒ کی شہرہ آفاق کتاب تحفہ اثنا عشریہ کے عربی خلاصہ کو بھی اسی طرح کے حواشی کے ساتھ شائع کیا ہے، اور ان تینوں کتابوں کے حواشی قریب قریب ایک ہی ہیں اور اہل علم و نظر کے سامنے یہ باتیں رکھ کر ان کی تحقیق کی خواہش کی ہے، مگر مؤلف کتاب "خلافت معاویہ و یزید القواصم من القواصم" اور المنستی اور ہو سکتا ہے کہ "مختصر تحفہ اثنا عشریہ" کے ان ہی حواشی کو لے اڑے، اور

ان کو اپنی طرف سے رہسریچ اور تحقیق کا نام دے کر دنیا کے سامنے پیش کیا۔

کتاب "العواصم من القواصم" ۱۳۴ھ میں جزائر کے شہر قسطنطنیہ میں دو جلدوں میں چھپی تھی، جس میں نسخ و طباعت کی بہت سی غلطیاں تھیں اور اوراق ادھر ادھر تھے، جس سے مضامین خلط ملط ہو گئے تھے، شیخ مب الدین الخطیب نے ۱۳۷۱ھ میں مصر میں اس کا صرف دوسرا حصہ جو صف ۹۸ سے صف ۱۹۳ تک ہے چھاپا، اور اس پر حواشی لکھے، اور اپنی کوشش بھر ان کی غلطیاں درست کیں اور سیاق و سباق کو دیکھ کر اوراق درست کئے، (مقدمہ صف ۸، ۹)

ہمارے پاس جو نسخہ ہے وہ العواصم کا ایک حصہ ہے، جس میں پہلے نسخی و مطبعی غلطیاں اور بے ترتیبی موجود تھی، اور مثنوی و ناشر نے اپنی وسعت بھر ان کو درست کیا، اس کے بعد بھی ممکن ہے کہ اغلاط رہ گئی ہوں، اور مضامین و ترتیب میں فرق باقی ہو۔

پھر امام قاضی ابو بکر بن عربی مالکی اندلسی نے اپنی جلالت شان اور علمی و دینی امامت کے باوجود ایسا معلوم ہوتا ہے کہ یہ کتاب غلبہ حال کے اس دور میں لکھی ہے۔ جبکہ اندلس سے لے کر مصر و بغداد تک و فتن و تشیع میں بحران پیدا تھا، خاص طور سے بغداد شیعہ سنی اکٹھا رہنا ہوا تھا، اسی زمانہ میں قاضی ابو بکر بن عربی نے مشرقی ممالک کا سفر کیا افریقہ سے لے کر بغداد و دمشق تک کے حالات دیکھے، نیز اندلس میں مخالفانہ ہنگاموں میں زندگی بسر کی اور علمی و دینی زندگی کے ساتھ ساتھ سرکاری اور سیاسی ہنگاموں میں رہ کر سرد و گرم حالات کا مقابلہ کیا اسی لئے وہ اس تصنیف میں بعض ایسی باتیں بیان کر گئے ہیں جو ان کے تفردات کی حیثیت رکھتی ہیں، نیز بہت ممکن ہے کہ ان کی اس کتاب میں بعد میں یاہوں نے حک و اضافہ سے کام لیا ہو، جیسا کہ

الجزائر والے قدیم مطبوعہ نسخہ کی مطبعی غلطیاں اور اوراق کے خط ملط ہونے سے اس کا گمان ہوتا ہے۔ اس کتاب میں حضرت حسینؑ کو رسول کی شریعت کی رو سے واجب القتل ہی نہیں لکھا ہے بلکہ اور بھی ایسی باتیں ہیں جو امام قاضی ابو بکر بن العربی کی جلالت شان سے بعید معلوم ہوتی ہیں، اور اگر وہ باتیں ان ہی کی ہیں تو غلبہ حال کی وجہ سے ان کے تفروات میں ان کا شمار ہوگا۔

ہم اس کتاب سے چند نمونے پیش کر سکتے ہیں اور نہیں کہہ سکتے کہ یہ خیالات قاضی ابو بکر بن عربی کے ہیں یا نہیں مثنیٰ نے تو اپنے حواشی میں جگہ جگہ غلطیاں درست کی ہیں، اور مناسب انداز میں ان کی بعض تصریحات کے خلاف باتیں بیان کر دی ہیں۔

امام قاضی ابو بکر بن عربی مالکی غلبہ حال کی وجہ سے العواصم میں جگہ جگہ مورخوں کو مورد طعن قرار دیتے ہوئے ثقہ اور مستند علمائے تاریخ و رجال کو بھی برے القاب دیتے گئے ہیں، اور مثنیٰ کو ان کا جواب دینا پڑا ہے، چنانچہ صنف ۶۰ پر حضرت عثمانؓ کی شہادت کے سلسلے میں لکھتے ہیں،

وکل ما سمعت من خبر باطل ایاک ان تلفت الیہ۔

خبر دار تمہر باطل کو سن کر اس کی طرف توجہ نہ کرنا۔

اس پر مثنیٰ اسلامی تاریخ کی طرف سے مدافعت کرتے ہوئے لکھتے ہیں، تاریخ میں ہر گروہ کی خبروں کا معیار اس کے مانڈوں پر وثوق ہے، اور جن لوگوں کی طرف وہ خبریں منسوب ہیں ان کے حالات کو دیکھنا ہے، اسلامی تاریخ کی خبریں ان لوگوں سے نقل کی گئی ہیں جو واقعات میں حاضر تھے، انہوں نے بعد والوں کے لئے عینی مشاہدات نقل کئے، ان میں کچھ اصحاب اغراض نے دوسروں کی زبانی خبروں میں

جھوٹ ملا کر کتابوں میں رائج کر دیا، یہ کام انہوں نے بعض اہل دنیا سے قریب کے لئے کیا، یا کسی ایسے تعصب کی وجہ سے کیا جسے وہ دین سمجھتے تھے، اس کے باوجود اسلامی تاریخ کی خصوصیت یہ ہے کہ علماء کی ایک بڑی جماعت نے روایتوں اور راویوں کے بارے میں نقد کیا، اور کاذبین سے صادقین کو الگ کیا، اور علم تنقید ایک نہایت ہی محترم و معیاری علم بن گیا، جس کے قوانین و قواعد ہیں، اور اس علم میں کتابیں لکھی گئیں، راویوں کے حالات و تراجم میں بڑی بڑی معاجم و معابد کی تالیف ہوئی، جن میں ہر راوی ہی کے صدق ثابت اور امانت کو بیان کیا گیا ہے، نیز اگر کسی راوی میں ایسی جماعتی یا مذہبی عصبیت تھی، جس کی وجہ سے وہ باطل کی طرف جھک گیا تو علمائے نقد و جرح نے اسے بھی اس کے تذکرہ میں بیان کر دیا، تاکہ ایسے لوگوں کی تاریخ پڑھنے والا اس تاریخ کے قوی و ضعیف ہونے کے طریقوں سے واقف ہو اور جو لوگ ان باتوں میں کمال نہیں حاصل کرتے، خاص طور سے راویوں کے نقد اور ان کی عدالت و جرح کے بارے میں علماء کی تحقیقات سے غفل رہتے ہیں، وہ اسلامی تاریخ اور کتابوں کی تصنیف پر اترتے ہیں تو ایسی غلطی میں پڑ جاتے ہیں کہ اس میں نہ پرمانا ان کے امکان میں ہوتا، بشرطیکہ وہ تاریخ پر قلم اٹھانے سے پہلے ان کو مکمل کر لیتے، (حاشیہ صفحہ ۶۰، ۶۱)

ایسا معلوم ہوتا ہے کہ محشی نے یہ حاشیہ مؤلف کتاب خلافت معاویہ و یزید کے لئے لکھا ہے، اگر وہ اس مشورہ پر عمل کرتے تو اپنی کتاب میں کام کی باتیں جمع کرتے،

"قاصۃ. التحکیم" کے واقعات بیان کرنے کے بعد قاصد کے ماتحت لکھتے ہیں۔

وانما هو شيء اخبر عنه المبتدعة ووضعت التاريخة للملوك
فتوارثه اهل المجانة والجهارة بمعاصي الله والبدع (صف ۷۷)
یہ وہ چیز ہے جس کی خبر بدعتیوں نے دی ہے، اور جسے بادشاہوں کے لئے
تاریخی گروہ نے وضع کیا ہے، اور اسے بے حیا اور کھلم کھلا معاصی و بدعات کرنے والے
لوگ وراثت میں پاتے رہے،

مشی نے اس مقام پر ایک طول و طویل حاشیہ لکھا ہے، جس میں اسلامی تواریخ کے
بارے میں نہایت قیمتی بات درج کی ہے، اس کا خلاصہ یہ ہے،
اسلامی تاریخ کی تدوین کی ابتدا بنی امیہ کے زوال پر ایسی حکومتوں کے قیام کے
بعد ہوئی، جن کے حکمران اپنے مقابلہ میں ماضی کے مخاض اور اس دور کے لوگوں کے
محاسن بیان کرنے کو پسند نہیں کرتے تھے، اس حال میں تین گروہ نے اسلامی تاریخ کی
تدوین کا کام کیا، (۱) وہ گروہ جو بنی امیہ کے دشمنوں سے قربت حاصل کر کے عیش
و تنعم چاہتا تھا (۲) وہ گروہ جس کا خیال تھا کہ دیاننداری اس وقت تک مکمل نہیں ہو
سکتی جب تک کہ ابو بکرؓ، عمرؓ، عثمانؓ اور بنی عبد شمس کے حالات کا بھی تذکرہ نہ کیا
جائے، (۳) دہنداروں اور انصاف پسندوں کا گروہ جیسے طبری، ابن عساکر، ابن اثیر،
اور ابن کثیر رحمہم اللہ، اس گروہ نے دیکھا کہ انصاف کی بات یہ ہے کہ ہر طبقہ اور ہر
مذہب کے راویوں اور ناقلوں کی روایات کو ان کے حوالہ اور سند سے جمع کر دیا جائے،
جیسے ابو مخنف لوط بن یحییٰ کثر شیبی، اور سیف بن عمر معتدل عراقی، اس گروہ کے
اکثر مورخوں نے جن روایتوں کو بیان کیا ان کے راویوں کے نام بھی درج کر دیئے
تاکہ محقق و ناقد ہر راوی کے حالات معلوم کر کے بصیرت حاصل کر سکے، ان کا یہ ترکہ
ہمارے پاس اس صورت میں پہنچا ہے کہ وہ ہماری تاریخ نہیں ہے، بلکہ وہ ایسے مواد

و معلومات پر مشتمل ہے جن سے بحث و تحقیق کے بعد ہماری تاریخ نکالی جاسکتی ہے، اور بیدار مغز اور روشن ضمیر محقق ان کو پرکھ کر حقیقت معلوم کر سکتا ہے جبکہ وہ اس سلسلہ میں کتب احادیث اور ائمہ دین کے افکار کو سامنے رکھے گا، اس وقت ہمارے لئے نہایت ضروری ہے کہ ہم اس فریضہ کے لئے آمادہ ہوں اور جو سستی اب تک کی ہے اس کا بدل پیش کریں۔

و اول من استيقظ في عصرنا للدسائس المدسوسة على تاريخ
بنی امیة العلامة الهندی الكبير الشيخ شبلی نعمانی فی انتقاده
لكتب جرجی زید ان، ثم اخذ اهل الامعية من المصنفين فی دراسة
الحقائق فبدأت تظهر لهم وللناس منيرة شرقا الخ (حاشیہ
صف ۱۷۷، ۱۷۸)

اور جس شخصیت نے ہمارے زمانہ میں سب سے پہلے بنو امیہ کے خلاف ان
دسیہ کاریوں سے چوکا یا وہ علامہ کبیر شیخ شبلی نعمانی ہندی ہیں، جنہوں نے جرجی
زید ان کی مسیحی کتابوں پر تنقید کر کے یہ حقیقت ظاہر کی، اس کے بعد بیدار مغز
مصنفوں نے دوسرے حقائق کو پڑھنا شروع کیا تو ان کے اور دوسرے لوگوں کے
سامنے اہم حقائق روشن ہو کر آئے۔

اسی طرح مٹھی نے العواصم صف ۲۴۸ پر لکھا ہے کہ طبری نے اپنی روایات
کے مأخذ کا ذکر کیا ہے، اور راویوں کے نام درج کئے ہیں، تاکہ ان کے بارے میں کسی
قسم کا خفا نہ رہے، چنانچہ طبری نے اپنی تاریخ کے مقدمہ میں لکھا ہے۔

فما یكون فی کتابی هذا من خبر یستنکره قارئه من اجل انه لم
یعرف له وجها فی الصحة فلیعلم انه لم یؤت فی ذلک من قبلنا

وانما اتی من قبل بعض ناقلیه الینا (حاشیہ صف ۲۴۸)

پس میری کتاب میں جو خبر ایسی ہو کہ پڑھنے والا اس کی معقول وجہ نہ سمجھ کر اس کا انکار کرے تو جاننا چاہئے کہ اس میں یہ بات ہماری طرف سے نہیں پیدا ہوئی ہے بلکہ ان بعض لوگوں کی طرف سے ہے جو اس خبر کو ہمارے سامنے نقل کرنے والے ہیں۔

قاضی ابو بکر نے صف ۲۴۵ پر ایک بحث کے سخر میں لکھا ہے۔

فمع من تحبون ان تكونوا مع سمرة بن جندب او مع المسعودی والمبرد وابن قتيبة و نظرائهم؟

تم بتاؤ کہ کس کے ساتھ رہو گے؟ حضرت سرہ بن جندب کے ساتھ، یا مسعودی؟ مبرداور ابن قتیبہ جیسے لوگوں کے ساتھ؟

اس پر محشی نے قاضی ابو بکر کا تعاقب کرتے ہوئے یہ حاشیہ لکھا ہے۔

حكم القاضي ابوبكر على ابن قتيبة هذا الحكم القاضي وهو يظن، ان كتاب الامامة والسياسة من تاليفه كما سيأتي وكتاب الامامة والسياسة فيه امور وقعت بعد موت ابن قتيبة، فدل على انه مدسوس عليه من خبيث صاحب هوى، ولو عرف المؤلف هذه الحقيقة لوضع الجاحظ موضع ابن قتيبة

قاضی ابو بکر نے ابن قتیبہ پر اتنا سخت حکم لگا دیا، ان کا گمان ہے کہ کتاب "الامامة والسياسة" ان کی کتاب ہے، حالانکہ اس کتاب میں ایسی ایسی باتیں درج ہیں جو ابن قتیبہ کے مرنے کے بعد واقع ہوئی ہیں، اس سے معلوم ہوا ہے کہ یہ باتیں کسی خبیث بدعتی کی طرف سے ملائی گئی ہیں اگر مؤلف قاضی ابو بکر بن عربی اس حقیقت

کو جانتے تو ابن قتیبہ کے بجائے جاحظ پر یہ حکم لگاتے،
 آخری قاصدہ کو صاحب العواصم نے اپنی کتاب کے خلاصہ کے طور پر لکھا ہے،
 اور اس میں پھر مورخوں پر اپنا غضب شدید لہجہ میں ظاہر کیا ہے اور صفحہ ۲۴ سے
 صفحہ ۲۴۹ تک ان کو خوب خوب سنایا ہے، لکھتے ہیں۔

میں نے تمہارے سامنے یہ باتیں اس لئے بیان کی ہیں کہ تم خلق سے بچو خاص
 طور سے مفسروں، مورخوں، اور اودیہوں سے، کیونکہ وہ دین کی حرمتوں سے جاہل ہیں
 یا بدعت پر مصر ہیں، تم ان کی روایت کی پروا نہ کرو، اور نہ ائمہ حدیث کے علاوہ کی
 روایت قبول کرو،

ولا تسمعوا لمورخ کلاما الا للطبری وغیر ذلک هو الموت
 الاحمر والداء الا کبر

طبری کے علاوہ کسی مورخ کی بات مت سناو طبری کے علاوہ سرخ موت اور
 مسلک بیماری ہے،

کیونکہ یہ لوگ ایسی ایسی باتیں پیدا کرتے ہیں جن میں صحابہ اور سلف کی توہین
 ہوتی ہے، اور ان کی طرف اقوال و افعال کا اختراع ہوتا ہے، اور دین سے نکل کر دنیا
 اور حق سے ہٹ کر خواہش کی طرف جانے کا بیان ہوتا ہے، اس لئے جب تم اہل
 باطل کا مقاطعہ کر کے صرف عادل و ثقہ لوگوں کی روایت لوگے، تو ان کی چالوں سے
 محفوظ رہو گے۔

ومن اشد شیء علی الناس جاہل عاقل ، او مبتدع محتال فاما
 الجاہل فهو ابن قتیبہ فلم یبق ولم یذر للصحابۃ رسما فی کتاب
 الامامة والسیاسة ان صح عنه جمیع ما فیہ (صفحہ ۲۴۸)

عوام کے لئے سب سے بڑی مصیبت جاہل عقلمند یا بدعتی حیلہ باز ہے، جاہل تو ابن قتیبہ ہے جس نے اللامۃ والسیاسة میں صحابہ کے لئے کوئی کسر اٹھا نہیں رکھی اگر اس کتاب کی تمام باتیں اسی کی ہیں،
مثنیٰ نے قاضی ابوبکر کے اس بیان پر لکھا ہے۔

لم یصح عنه شیئ مما فیہ، ولو صحت نسبة هذا الكتاب
للامام الحجة الثبت ابی محمد عبد اللہ بن مسلم بن قتیبة لکان
کما قال عنه ابن العربی الخ

اس کتاب کی کوئی بات بھی ابن قتیبہ کی نہیں ہے، اگر اس کتاب کی نسبت
امام حجت، ثبت ابو محمد عبد اللہ بن مسلم بن قتیبة کی طرف صحیح ہوتی تو ان کے
بارے میں ابن عربی کا یہ کہنا صحیح ہوتا۔

آگے چل کر ابن عربی نے میرد کو دوسرے جاہل عاقل کی حیثیت سے مثال میں
پیش کیا ہے، پھر امام سعودی کی خبر یوں لی ہے۔

واما المبتدع المحتال فالمسعودی فانه یائی منه متاخمة الاحاد
فیما روی من ذلک ، واما البدعة فلا شک فیہ الخ

اور حیلہ باز بدعتی مسعودی ہے، اس لیے کہ وہ اس قسم کی روایات میں سے ایسی
ایسی باتیں بیان کرتا ہے جن کی حد الحداد سے ملی ہوئی ہے، اس کے بدعتی ہونے میں
تو کوئی شک ہی نہیں ہے۔

اس موقع پر مثنیٰ نے علامہ سعودی کی شیعیت پر امام قاضی کی کتاب تنقیح المقال،
ج ۲ صفحہ ۲۸۲ اور ۲۸۳ سے استدلال کیا ہے اور بتایا ہے کہ امام قاضی نے ان کو
شیعوں کے کبار و شیوخ میں شمار کیا ہے، اور وصایا و عصمت امام کے بارے میں الی

کی کتابوں کا تذکرہ کیا ہے۔

مگر سوال یہ ہے کہ ایک شیعہ مصنف کے علاوہ کسی اور شیعہ نے مسعودی کو اپنا پیشوا مانا ہے یا اہل سنت کی کتابوں میں کہیں ان کے شیعہ ہونے کا ذکر آیا ہے، مسعودی کو اس طرح ایک آدھ گرے پڑے قول کی بنا پر شیعہ ماننا سخت غلط کام ہے، ان تصریحات کو ناظرین کرام سامنے رکھ کر فیصلہ کریں کہ امام قاضی ابوبکر بن العربی پر کس قدر غلبہ حال طاری تھا، اور وہ ابن قتیبہ جیسے شیخ کبیر اور محدث و مفسر کو جاہل عاقل قرار دے رہے ہیں، اور اس کی وجہ صرف الائمة والیاسة کو قرار دیتے ہیں، اور اتنی زحمت گوارا نہیں فرماتے کہ اسے دیکھ لیں تو حقیقت سامنے آئے، کہ وہ کتاب ابن قتیبہ کی نہیں ہے، یا ہے تو اس میں بہت سی دسیہ کاریاں ہیں، مسعودی کو بلاوجہ "مبتدع کمال" کے لقب سے نوازا اور صرف امام طبری کو مستند و ثقہ تسلیم کیا، پھر بڑے لطف کی بات یہ ہے کہ مولف کتاب "خلافت معاویہ ویزید" کی تحقیق انیق ان سے بالکل مختلف ہے، کہ موصوف نے امام طبری کو وہ سب کچھ کہا جو کسی معاند اسلام کے بارے میں کہا جاسکتا ہے، اور مسعودی کی ثقاہت کو برملا ظاہر کیا، جبکہ ایک جگہ دبے الفاظ میں ان پر بھی وار کیا، ناظرین امام قاضی ابوبکر بن العربی کی ان تصریحات اور ان پر محشی کے ان حواشی کو بغور پڑھیں تو اسلامی تاریخ کے بارے میں ان کا ذہن مطمئن ہو جائے، ہم نے اس بحث کو اسی لئے طول دیا ہے۔

حضرت حسن کی صلح کے بعد حضرت معاویہ کو خلیفہ ثابت کرتے ہوئے قاضی ابوبکر بن عربی مالکی لکھتے ہیں۔

فمعاویہ خلیفہ ولیس بملک فان قيل فقد روی عن سفينة ان
النبي قال الخلافة ثلاثون سنة ثم تعود ملكا فاذا عددنا من ولاية

ابی بکر الی تسلیم الحسن، كانت ثلاثين سنة لا تزيد ولا تنقص
يوما قلنا. خذما تراه و دع شيئا سمعت به في طلعة البدر ما يفنيك
عن زحل (صف ۲۰۰)

معاویہ خلیفہ ہیں، ملک نہیں ہیں، اگر اس کے مقابلہ میں سفینہ کی وہ حدیث پیش
کی جائے جس میں بنی مشغولہ نے فرمایا ہے کہ خلافت صرف تیس سال تک رہے گی،
پھر ملوکیت ہو جائے گی، اور جب شمار کیا گیا تو حضرت ابو بکر کی خلافت سے لے کر
حضرت حسن کی صلح تک کل تیس سال ہوتے ہیں تو ہم اس کے جواب میں یہ شعر
سنائیں گے تم جو سامنے دیکھتے ہو اسے لو اور سٹے ہوئے کو چھوڑ دو جب چودھویں
رات کا چاند نکل آتا ہے۔ تو زحل ستارے کی ضرورت باقی نہیں رہتی۔

هذا حديث لا يصح ولو صح فهو معارض لهذا الصلح المتفق
(صف ۲۶) عليه فوجب الرجوع اليه (صف ۲۰۲)

یہ حدیث صحیح نہیں ہے، اور اگر صحیح ہو تو وہ حضرت حسن کی متفق علیہ صلح کے
معارض ہے اس لئے صلح کی طرف رجوع کرنا واجب ہے۔

قاضی ابو بکر بن العربی کی جلالت شان ہمارے سر آنکھوں پر مگر اس حدیث کو غیر
صحیح بنانے اور اسے صلح حسنؓ سے مطابق ثابت کرنے میں انہوں نے جس غلبہ حال کا
اظہار فرمایا ہے وہ اہل علم سے پوشیدہ نہیں ہے، مثنیٰ نے بھی اس مقام پر قاضی ابو بکر
ابن العربی کا ساتھ نہیں دیا، مگر جب اسی حدیث سفینہ کو امام ابن تیمیہؒ نے صحیح تسلیم
کرتے ہوئے منہاج السنۃ میں جگہ جگہ ذکر کیا تو اس کے خلاصہ المنستی کے حاشیہ میں اسی
مثنیٰ نے اس کے رجال پر کلام کیا، مگر پھر بھی ان کو اس حدیث کے موضوع کھنسنے کی
جرات نہیں ہوئی ہے مگر مولف خلافت معاویہ اور یزید نے اسی حاشیہ کو لیکر اپنی کتاب

میں اس کے رجاں پر ناکام جرح کی اور اس حدیث کو موضوع اور وضعی کہنے کی جرأت دکھائی۔

آگے چل کر قاضی ابو بکر نے حضرت معاویہ کی خلافت کے سلسلے میں لکھا ہے
 وشهد له بخلافته في حديث ام حرام ان ناسا من امتي يركبون
 مسلج البحر الأخضر ماوكا على الاسرة او مثل الملوك على الاسرة
 فكان ذالك في ولايته ويحتمل ان تكون مراتب في الولاية خلافة ثم
 ملك، تكون ولاية الخلافة للاربع وتكون ولاية الملك ابتداء معاوية
 وقد قال الله في داود وهو خير من معاوية واتاه الله الملك
 والحكمة فجعل النبوة ملكا.

رسول اللہ ﷺ نے ان کی خلافت کی گواہی ام حرام کی اس حدیث میں دی ہے
 کہ میری امت کے کچھ لوگ بحر اخضر کی جنگ کریں گے، وہ ایسے ہو گا جیسے بادشاہ تخت
 پر یا فرمایا کہ بادشاہوں کی طرح تخت پر ہوں گے، اور بحری غزوہ حضرت معاویہ کی
 ولایت میں ہو، اور ہو سکتا ہے کہ ولایت میں کئی درجے ہوں، خلافت پھر ملک، اس
 طرح خلافت کی ولایت خلفائے اربعہ کے لئے ہو گی، اور ملک کی ولایت معاویہ کی ابتدا
 سے ہو گی، اللہ تعالیٰ حضرت داؤد علیہ السلام کے بارے میں فرماتا ہے جو معاویہؓ سے بہتر ہیں
 کہ اللہ تعالیٰ نے ان کو ملک اور حکمت دی، یہاں پر اللہ تعالیٰ نے نبوت کو ملک بتایا،

حدیث غزوہ البحر سے حضرت معاویہ کی خلافت پر اس طرح استدلال کہ رسول
 اللہ ﷺ نے اس کی گواہی دی ہے، عجیب استدلال ہے، جس کے لئے قاضی ابو بکر
 بن عربی نے کیا کیا باتیں کیں، ولایت کے مراتب قائم کئے، اور حضرت داؤد کے
 بارے میں اللہ تعالیٰ کے قول سے استدلال فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے نبوت کو ملک بتایا

ہے، معلوم نہیں کہ ملک سے مراد اگر نبوت ہے تو حکمت سے کیا مراد ہوگی؟ اور پھر یہاں پر ملک لفظ عام ہے، اور خلافت ایک معنی خاص میں استعمال ہوتا ہے، اور اصطلاحی لفظ ہے،

حضرت امام قاضی ابو بکر بن العربی رحمہ اللہ علیہ کی کتاب "احکام القرآن" پڑھنے کے بعد کسی طرح یقین نہیں ہوتا کہ یہ ان کی باتیں ہیں، ہمارا تو خیال ہے کہ یہ باتیں کسی نے بعد میں داخل کر دی ہیں۔

قاضی ابو بکر ابن عربی کے یہاں جمہور کے خلاف ایک یا دو آدمی کے بیعت کرنے سے خلافت کا انعقاد ہو جاتا ہے، اور سن بھی ان کے نزدیک شرط نہیں ہے، اس لئے خلیفہ کا بلوغ بھی ضروری نہیں ہے، دیکھئے جمہور سے بٹ کر انہوں نے کس حرج گھنچ تان کر خلیفہ کی ولی عہدی کی بیعت سے حضرت معاویہ کی حیات ہی میں اسے خلیفہ مان لیا ہے، اور اس وقت بیک وقت دو خلفاء کے لزوم کو انگیز کیا ہے، لکھتے ہیں،

الا انا نقول ان معاویۃ ترک الافضل فی ان يجعلها شورى، وان لا یخص بها احدا من قرابته فکیف ولدا، وان یقتدی بما اشار به عبداللہ بن الزبیر فی ترک او الفعل فعدل الی ولایۃ ابنہ وعقدلہ البیعة وبایعہ الناس و تخلف عنها من تخلف فانهقدت البیعة شرعا لانها تنعقد لواحد وقیل باثنین فان قیل لمن فیہ شروط الامامة قلنا لیس السن من شروطها، ولم یثبت انه یقصر بیزید عنها (المواصم من القواصم صف ۲۲۲)

جہم کہتے ہیں کہ معاویہ نے خلافت کو شوریٰ میں پیش کرنے کو چھوڑ کر افضل کو

ترک کیا، ان کو اپنے کسی آدمی کو اپنے رشتہ داروں سے خلافت کے لئے مخصوص نہیں کرنا چاہئے تھا، چہ جائیکہ انھوں نے لڑکے کو یہ امر سوئپ دیا، ان کو چاہئے تھا کہ ترک یا فعل میں عبد اللہ بن زبیرؓ کے مشورہ پر عمل کرتے، مگر اس سے ہٹ کر اپنے لڑکے کی ولایت کا کام کیا، اور اس کے لئے بیعت منعقد کی، اور لوگوں نے اس کی بیعت کی، اور جو کچھ لوگ اس سے رک گئے، پس شرعاً یزید کی بیعت منعقد ہو گئی، کیونکہ بیعت ایک آدمی کے کر لینے سے منعقد ہو جاتی ہے اللہ ایک قول کی بنا پر دو آدمیوں کے کرنے سے اگر اعتراض کیا جائے کہ امامت کی شرطیں کیا ہیں تو ہم کہیں گے کہ سن اور عمر امامت میں شرط نہیں ہے، پھر یہ ثابت نہیں ہے کہ یزید ولی عہد کی بیعت کے وقت کم عمر کا تھا۔

اس تصریح کی مزید تشریح کی ضرورت نہیں ہے، بات بالکل صاف ہے۔

فان قيل ولولم يكن ليزيد الا قتله لحسين بن علي قلنا يا اسفا
 على المصائب مرة ويا اسفا . على مصيبة الحسين الف مروان بوله
 يجرى على صدر النبي ودمه يراق على البوغاء ولا يحقن يالله
 وبالللمسلمين (صف ۲۲۸)

اگر کہا جائے کہ اگر یزید کا کوئی گناہ اس کے علاوہ نہ ہوتا کہ اس نے حسین بن علی کو قتل کیا ہے تب بھی بہت بڑا گناہ ہے تو ہم کہیں گے مصائب پر ایک مرتبہ افسوس اور حسین کی مصیبت پر ایک ہزار مرتبہ افسوس حسین کا پیشاب نبی ﷺ کے سینے پر بہتا تھا، پھر ان کا خون نرم زمین پر گر دیا جائے اور بچا یا نہ جائے، ہائے اللہ ہائے مسلمان!

اس کے بعد یزید کی طرف سے دفاع کرتے ہوئے حضرت حسینؑ کو غامی و مقتول
بشریعتہ جدہ قرار دیتے ہوئے فرماتے ہیں۔

وما خرج اليه احد الا بتاويل ولا قاتلوه الا بما سمعوا من جدہ
المهيمن على الرسل، المخبر بفساد الحال، المحذر من الدخول في
الفتن واقواله في ذلك كثيرة فمنها قوله بانه ستكون هنات
وهنات فمن اراد ان يفرق امر هذه الامة وهي جميع فاخبروه
بالسيف كائنا من كان فما خرج الناس الا بهذا وامثاله الخ
(صف ۲۳۳)

اور کوئی آدمی حسین کے قتل کے لئے نہیں نکلا مگر تاویل کے ساتھ اور لوگوں نے
ان سے جنگ نہیں کی مگر اس دلیل کی وجہ سے جسے انھوں نے ان کے ناتائے سنا، اور
ان کے اقوال فساد سے بچنے کے بارے میں بہت زیادہ ہیں، منجملہ ان کے آپ کا یہ
قول ہے کہ عنقریب طرح طرح کی ناگواریاں ہوں گی، ایسی حالت میں جو شخص اس
امت کے معاملہ میں تفریق پیدا کرنے کا ارادہ کرے جبکہ امت متحد ہو تو اسے تم لوگ
تواریسے مار ڈالو، جو بھی ہو اور حسین کے خلاف لوگ اسی حدیث اور اسی کے مثل
احادیث کی وجہ سے نکلے۔

پہلے تو امام قاضی ابو بکر بن العربی نے حسین کا نہایت شاندار ماتم کیا اور ان کے
مناقب بیان کئے، پھر بتایا کہ وہ اپنے ناتا رسول اللہ ﷺ کے اقوال و ہدایات کے
عین مطابق قتل کئے گئے، اور انھوں نے اس امت میں افتراق پیدا کیا تو ان کو اس کی
سزا ملی،

یہی وہ نقطہ ہے، جہاں قاضی ابوبکر بن عربی اور مؤلف "خلافت معاویہ و یزید" آکر ملتے ہیں، اور اسی بنا پر مؤلف خلافت معاویہ و یزید نے خود قاضی ابوبکر بن عربی کی اور ان کی کتاب کی بے حد تعریف کی، گزشتہ بیان میں اس قول کا رد علامہ ابن خلدون کی طرف سے گزر چکا ہے، نیز قاضی ابوبکر بن عربی کے اس خیال کی کسی ثقہ اور مستند اسلامی مورخ اور امام و محدث اور عالم و فقیہ نے تائید نہیں کی، بلکہ سب نے اپنی تصریحات سے اس کا رد ہی کیا،

مسلمانوں کے دو علمی اور ثقافتی اداروں کی رائے

اس ملک میں مسلمانوں کے دو نہایت ثقہ اور معتمد ثقافتی اور علمی و تاریخی مرکز ہیں، ایک دارالمصنفین اعظم گڑھ، اور دوسرا ندوۃ المصنفین دہلی، ان دونوں اداروں نے کتاب خلافت معاویہ و یزید کے بارے میں جو رائے ظاہر کی ہے وہ مسلمانوں کے دینی و علمی اور ثقافتی ترجمان کی حیثیت رکھتی ہے،

معارف، دارالمصنفین اعظم گڑھ

دارالمصنفین وہی ادارہ ہے جسے علامہ شبلی نعمانیؒ نے قائم فرمایا، جن کی کتاب نے موجودہ عرب علماء کو بیدار کیا ہے، اور اب وہ اپنی تحقیقات سے ہنوامیہ کے خلاف دسیہ کاریوں کا پردہ چاک کر رہے ہیں، اس کے ترجمان مجلہ معارف کے مدیر محترم مولانا شاہ معین الدین احمد ندوی صاحب نے دسمبر ۱۹۵۹ء کے شیعہ میں خلافت معاویہ و یزید پر حسب ذیل رائے ظاہر فرمائی ہے۔

محمود احمد عباسی صاحب کی کتاب "خلافت معاویہ و یزید" کئی مہینے ہوئے

ہمارے پاس آئی تھی، مگر معارف میں ریویو کے لئے اس کثرت سے کتابیں آتی ہیں کہ مہینوں کے بعد اس کی نوبت آتی ہے، اس لئے اب تک یہ کتاب ہماری نظر سے نہیں گزری تھی، مگر اس نے ایک فتنہ کی شکل اختیار کر لی ہے، اور ہمارے پاس اس کے بارے میں استفسار کے مسلسل خطوط آرہے ہیں، اس لئے اس کے متعلق اظہار رائے ضروری ہو گیا، اس کتاب میں مصنف نے منہاج السنہ کی تلخیص المنستی پر محب الدین الخطیب کے حواشی سے زیادہ استفادہ کیا ہے، مگر اس میں ان کے قلم کے بھی اضافے ہیں، اس میں شبہ نہیں کہ اس کی بعض تاریخی بحشیں بڑی قابل قدر ہیں، لیکن اس میں حق کے ساتھ باطل بھی اس طرح ملا ہوا ہے کہ اس کو جدا کرنا مشکل ہے، اور مجموعی حیثیت سے مصنف کی اسپرٹ اور کتاب کا مقصد بہت غلط ہے

یہاں تک تو بلاشبہ صحیح ہے کہ مورخین نے بنی امیہ کے ساتھ بڑی بے انصافی کی ہے، واقعہ یہ ہے کہ حضرت عثمان بی کے زمانہ سے بنی امیہ کے خلاف ایک جماعت پیدا ہو گئی تھی، اس کے بعد حضرت علیؓ کے مقابلہ میں حضرت امیر معاویہؓ کی صف آرائی، پھر یزید کی ولی عہدی، اور سب سے آخر میں واقعہ کربلا نے جن کو عام مسلمان بھی ناپسند کرتے تھے، اور واقعہ شہادت سے خاص طور سے متاثر تھے، بنی امیہ کے مخالفین کو ان کے خلاف پروپیگنڈے کا پورا موقع دے دیا، اور انہوں نے ان کی واقعی غلطیوں کی اڑ لے کر ان کے متعلق بہت سے مبالغہ آمیز واقعات بلکہ جھوٹے افسانے ان کی جانب منسوب کر دیئے، اس میں ان قوموں نے زیادہ حصہ لیا جن کو مسلمانوں نے محکوم بنایا تھا، ان واقعات سے فائدہ اٹھا کر بنی عباس نے اپنی حکومت قائم کر لی، یہ بھی بنی امیہ کے سخت دشمن تھے، اس لئے ان کے زمانہ میں بھی بنی امیہ کی مخالفت برابر جاری رہی، اور عباسی حکومت سندھ سے لے کر شمالی افریقہ تک تھی،

اس لئے بنی امیہ کے متعلق جو افسانے بھی مشہور ہو گئے وہ پوری دنیائے اسلام میں پھیل گئے،

اس زمانہ میں تاریخ نویسی کا آغاز ہوا، اس لئے وہ تمام افسانے جو پولیٹیکل مقصد سے تراشے گئے تھے، تاریخوں میں داخل ہو گئے، بنی امیہ کی بعض بدعتوں اور صریح غلطیوں سے انکار نہیں، لیکن اسی کے ساتھ تاریخ اسلام میں ان کے شاندار کارنامے بھی ہیں، چنانچہ تاریخوں میں ان کی مخالف روایات کے پہلو بہ پہلو ان کے کارنامے بھی نظر آتے ہیں، جو پروپیگنڈے کے حجاب میں عام نظروں سے چھپ کر رہ گئے تھے، مگر جب تحقیق و تنقید کا دور آیا تو بہت سے لغو افسانے مسترد قرار پائے، اور بنی امیہ کی تصویر کا دوسرا رخ بھی نظر آنے لگا۔

اس پہلو سے اس دور کی تاریخ کا جائزہ لینا کوئی قابل اعتراض فعل نہیں ہے، بلکہ ایک علمی خدمت ہے، اور مختلف زمانوں میں علماء و محققین اس کام کو انجام دیتے رہے ہیں، خود راقم نے سیر الصحابہ اور تاریخ اسلام میں بنی امیہ خصوصاً حضرت امیر معاویہؓ اور واقعہ کربلا کے متعلق تمام غیر معتبر روایات کی پوری تردید کی ہے، اور بنی امیہ کی غلطیوں کے ساتھ ان کے کارنامے بھی دکھائے ہیں، مگر اس طرح کہ اس سے حضرت علیؓ اور حضرت امام حسین رضی اللہ عنہما کے مرتبہ اور ان کی عظمت میں کوئی فرق نہیں آنے پایا ہے، اسی لئے کسی شیعہ کو بھی اس پر اعتراض کا موقع نہ مل سکا، اگر مصنف "خلافت معاویہ و یزید" بھی غیر جانبداری اور اعتدال و توازن کے ساتھ ان واقعات کا جائزہ لیتے تو کم از کم کسی اہل علم کو ان پر اعتراض کرنے کا موقع نہ ملتا، مگر وہ بنی امیہ خصوصاً حضرت امیر معاویہؓ اور یزید کی مدافعت اور حمایت میں اتنا آگے بڑھ گئے کہ حضرت علیؓ اور حضرت امام حسینؓ کو ملزم بنانے میں باک نہیں

کیا ہے انہوں نے واقعات پر جس طرح بحث کی ہے، اور اس سے جو نتائج نکالے ہیں اس سے حضرت علیؑ اور امام حسینؑ خطا کار اور امیر معاویہؓ اور یزید برحق نظر آتے ہیں، جو نہ صرف جذباتی حیثیت سے قابل اعتراض بلکہ تاریخی حیثیت سے بھی غلط ہے، صدیوں کے پرانے واقعات تو مختلف رنگوں کا مجموعہ ہوتے ہیں، مورخ کا موئے قلم ان سے جیسی تصویر چاہے بنا سکتا ہے، یہی تصنیفی آرٹ محمود احمد عباسی نے بھی دکھایا ہے، اور ایک مقصد کو سامنے رکھ کر اس کے مطابق واقعات کو توڑ مروڑ کر پیش کیا ہے، اور اس سے حسب منشا نتائج نکالے ہیں، اس لئے کتاب کا یہ پہلو تاریخی حیثیت سے بھی بہت کمزور ہے اور وہ شیعوں کا ایک مرکز ہے، مصنف کا وطن بھی اوروہ ہے، معلوم ہوتا ہے کہ وہ ان کے زخم خوردہ ہیں، اس لئے انہوں نے بھی اسی رنگ کی کتاب لکھ دی، اور جو کتاب اس جذبہ سے لکھی جائے گی، اس میں اعتدال و توازن قائم رکھنا مشکل ہو جاتا ہے، اسی بے اعتدالی کا شکار مصنف خلافت معاویہ و یزید بھی ہوئے ہیں،

اس کتاب کی اشاعت کا سب سے افسوس ناک نتیجہ یہ ہے کہ اس سے شیعہ سنی اختلاف کا ایک نیا فتنہ کھڑا ہو گیا ہے، مگر غنیمت یہ ہے کہ اہل سنت نے بھی اس پر ناپسندیدگی ظاہر کی ہے، ممکن ہے مناظرانہ ذہنیت رکھنے والے کچھ سنی اس کے حامی نکل آئیں لیکن ان کی اکثریت اس کو ناپسند کرتی ہے۔ اور ان کے متعدد اکا بر اس سے برأت ظاہر کر چکے ہیں، اس لئے ہم کو توقع ہے کہ شیعوں کا سنجیدہ طبقہ اس کو شیعہ سنی مسئلہ نہ بننے دے گا، ورنہ اگر اس کے جواب میں شیعوں نے گڑے مردے اٹھا کر شروغ کر دیئے جیسا کہ بعض شیعہ اخبارات کر رہے ہیں تو پھر یہ مسئلہ واقعی شیعہ سنی مسئلہ بن جائے گا، جس کے نتائج دونوں کے لئے مضر ہوں گے، اب یہ زمانہ ان پرانے قضیوں میں الجھنے کا نہیں ہے، بلکہ ان کو بھلا دینے کا ہے۔

بربان ندوۃ المصنفین دہلی

مسلمانان ہند کا دوسرا دینی و علمی اور تحقیقی ادارہ ندوۃ المصنفین دہلی ہے، جسے فضلاء دیوبند کے معقین کی ایک جماعت نے قائم کیا ہے، اور جو اپنی علمی و تاریخی اور تحقیقی خدمت کی وجہ سے اسلامی دنیا میں معتبر و مستند تسلیم کیا جا چکا ہے۔ اس ادارہ کے ترجمان مجلہ بربان میں اس کے مدیر مولانا سعید احمد صاحب اکبر آبادی صدر شعبہ دینیات مسلم یونیورسٹی علی گڑھ نے نومبر ۱۹۵۹ء کے شیوع میں خلافت معاویہ و یزید کے بارے میں یہ رائے ظاہر فرمائی ہے۔

”آج کل خلافت معاویہ و یزید نامی کتاب گھر گھر موضوع بحث و گفتگو بنی ہوئی ہے، اور ملک میں متحد مقامات پر اس سلسلہ میں اجتماعی مظاہرے بھی ہو چکے ہیں، یہ کتاب دفتر بربان میں وصول نہیں ہوئی، اور نہ ہم نے اس کا مطالعہ کیا ہے، بس ابھی چار پانچ دن ہوئے اس کو ادھر ادھر سے پٹ کر صرف سرسری طور پر دیکھنے کا موقع ملا ہے اس لئے ظاہر ہے کتاب کی علمی حیثیت پر تو کوئی تبصرہ نہیں کیا جاسکتا، البتہ مسلمانوں میں جو بیجان ہے اس کے پیش نظر چند امور کی طرف توجہ دلانا ضروری ہے۔

(۱) اس میں کوئی شک نہیں ہو سکتا کہ حضرت امام حسنؑ اور امام حسینؑ سے آنحضرت ﷺ کو بڑی محبت تھی، اور آپؐ نے ان دونوں شہزادوں کو گود میں اٹھا کر دعا کی تھی کہ اے اللہ! تو اس سے محبت کر جو ان سے محبت کرتا ہے، اور ان سے بغض رکھ جو ان سے بغض رکھتا ہے، پھر حضور ﷺ نے یہ بھی فرمایا ہے کہ تم میں سے کوئی شخص اس وقت تک مومن نہیں ہوگا جب تک کہ میں اس کو سب چیزوں سے زیادہ محبوب نہیں ہوں گا اور یہ مسلم ہے کہ محبوب کا محبوب خود اپنا محبوب ہوتا

ہے، اس بنا پر ان دونوں "سید شباب اہل الجنۃ" سے محبت کرنا عین ایمان اور اسلام کا مقتضا ہے

(۲) لیکن کہ بلا میں جو واقعہ پیش آیا اس کی اصل نوعیت کیا تھی؟ وہ کیونکر پیش آیا؟ اور واقعہ کے اشخاص متعلقہ میں سے ہر شخص نے اس میں کیا رول ادا کیا؟ واقعہ کے داخلی اور خارجی اسباب کیا تھے؟ یہ سب سوالات تاریخی ہیں اور ان کا جواب صرف تاریخ ہی دے سکتی ہے، ہم کسی واقعہ کو سن کر اس کے اشخاص متعلقہ کی نسبت جو رائے قائم کرتے ہیں اور اس کی وجہ سے ہمارے دل میں مختلف اشخاص و افراد کے متعلق جو جذبات نفرت و ہمدردی پیدا ہوتے ہیں تو اس کی وجہ یہی ہوتی ہے کہ ہم کو واقعہ کی جو صورت و نوعیت معلوم ہوئی ہے اس کا تقاضا طبعی طور پر یہی ہو سکتا تھا، اب اگر فرض کیجئے۔ کسی اور ذریعہ سے واقعہ کی کسی اور صورت کا علم ہوتا ہے تو ظاہر ہے پہلے ہم کو جو تاثر ہوا تھا وہ بدل جائے گا، اور اب ہم کو اپنی پہلی رائے پر نظر ثانی کرنی ہوگی لیکن یہ جو کچھ ہو گا تاریخ کا طبعی عمل و اثر ہو گا، اس صورت میں مقبولیت پسندی اور علمی رواداری کا تقاضا یہ ہونا چاہئے کہ یا تو واقعہ کی دوسری شکل و صورت اور اس کی مخصوص نوعیت کی صحت کو ثابت کرنے کے لئے جو دلائل و براہین پیش کئے گئے ہیں، ان کی رکاکت اور کمزوری ثابت کی جائے اور یا اگر دلائل قوی ہوں تو ان کو تسلیم کر لیا جائے اور واقعہ کی اصل صورت کی نسبت جو خیال پہلے سے قائم تھا اس پر نظر ثانی کی جائے، ان دونوں راہوں کو چھوڑ کر محض اس بات پر ہنگامہ آرائی کرنا اور شور مچانا کہ ایک شخص واقعہ کی صورت وہ نہیں مانتا جس کو ہم پہلے سے مانتے چلے آئے تھے، انصاف سے بعید ہے، اس کا مطلب تو یہ ہو گا کہ ہم چند اشخاص کی نسبت پہلے سے ایک رائے قائم کر لیتے ہیں اور پھر پورے واقعہ کو اسی کے قالب

میں ڈھاں لیتے ہیں، حالانکہ رائے واقعہ سے پیدا ہوتی ہے واقعہ رائے سے پیدا نہیں ہوتا، اعتقاد کا سرچشمہ تاریخ ہے، تاریخ اعتقاد سے نہیں بنتی اس بنا پر ہونا یہ چاہئے تھا کہ زیر بحث کتاب میں واقعہ کر بلا کی جو نوعیت بیان کی گئی ہے علمی طور پر اس کا جائزہ لیا جاتا اور اگر وہ غلط ہے تو اس کے لئے جو دلائل و براہین پیش کئے گئے ہیں ان کی رکاکت کا پردہ چاک کیا جاتا یہ ایک خالص تاریخی بحث ہے اور اس کو اسی طرح طے ہونا چاہئے۔

(۳) ایک صاحب نظر جانتا ہے کہ واقعہ کر بلا سے متعلق جو روایات تاریخ کی کتابوں میں پائی جاتی ہیں یا عام طور پر متداول ہیں ان میں افسانہ اور حقیقت کی آمیزش کس درجہ ہے، اور جرح و تنقید کے بعد ان میں صحیح و سقم کا امتیاز کرنا کتنا مشکل کام ہے، اس بنا پر اس میں شک نہیں کہ صرف یہ ایک واقعہ نہیں بلکہ اس عہد کی پوری تاریخ پر ہی ریسرچ کے لئے میدان بڑا وسیع ہے، لیکن ایک مسلمان محقق جو خاص واقعہ کر بلا پر داد تحقیق دینا چاہتا ہے اس کو سب سے پہلے اپنے ضمیر کے گریبان میں منہ ڈال کر یہ فیصلہ کرنا چاہئے کہ کسی کی ضد یا پر خاش کے باعث اس کی کاوش کے پس منظر میں یزید کا جذبہ حمایت و طرفداری تو نہیں ہے، اگر واقعی ایسا ہے تو پھر اسے معلوم ہونا چاہئے کہ دانستہ یا نادانستہ سیدنا امام حسینؑ کی شان میں ایک لفظ بھی گستاخی یا بے ادبی کا نکل گیا تو اس کے لئے آخرت کی رسوائی کا سبب ہو سکتا ہے، ریسرچ بڑی اچھی چیز ہے لیکن آخر اس کی کیا وجہ ہے کہ حضور ﷺ نے صاف ممانعت کر دی ہے کہ میرے والدین کے متعلق گفتگو نہ کرو۔

(۴) جیسا کہ شروع میں عرض کیا گیا ہم نے کتاب بہت رواداری میں سرسری طور پر دیکھی ہے، تاہم ہمارا تاثر یہ ہے کہ مصنف کا انداز فکر اور انداز تحریر دونوں

جارحانہ ہیں، بنو امیہ کے دور حکومت کو اسلام کا سب سے زیادہ روشن اور تابناک عہد کہنا، حضرت امیر معاویہ اور یزید کی حکومت کو جمہور امت کے مسلک کے خلاف خلافت کہنا، یزید کے ورع و تقویٰ کا دعویٰ کرنا حدیث الملک عنوض پر کلام کرنا یہ سب چیزیں اس بات کی غمازی کر رہی ہیں کہ مصنف کسی خاص دائمی تحریک کے زیر اثر پہلے سے ایک خاص خیال قائم کر چکا ہے اور پھر اس کی تائید کے لئے مواد تلاش کر رہا ہے یعنی اس نے تحقیق کے میدان میں قدم بالکل غیر جاہلدار ہو کر نہیں رکھا ہے چنانچہ اس کتاب کے بین السطور میں مصنف کے ذہن کی جو جھلکیاں نظر آتی ہیں ان کا ہی یہ اثر ہے کہ اس کتاب کو پڑھ کر ایک صاحب نے عربی زبان میں یزید کی مدح میں ایک قصیدہ لکھ کر برہان میں اشاعت کے لئے بھیجا ہے جس میں یزید کو امیر المومنین سے خطاب کر کے اس کو دنیا کا سب سے بڑا مظلوم انسان کہا گیا ہے، حالانکہ اہل سنت والجماعت کا عقیدہ یہ ہے کہ امام عالی مقام کی شہادت برحق مگر یزید کے بارے میں کف لسان کیا جائے، کیونکہ اب اس کا معاملہ اللہ کے ساتھ ہے لیکن اس کی مدح کرنا تو حد درجہ دلیری اور بے باکی ہے۔

ادارہ ثقافت اسلامیہ لاہور

یہ پاکستان کا مشہور اسلامی اور علمی و تحقیقاتی ادارہ ہے، جس کے کارپردازان نے افکار اور مغربی علوم و فنون میں بصیرت رکھتے ہیں، اور اسلامی تاریخ و ثقافت پر اپنی علمی و فکری تحقیقات پیش کرتے ہیں، اس ادارہ کا ترجمان مجلہ "ثقافت" ہے جو پروفیسر ایم، ایم شریف، شاہد حسین رزاقی، محمد ضعیف ندوی، محمد جعفر پھلواروی، بشیر احمد ڈار اور رئیس احمد جعفری جیسے قدیم و جدید علوم و فنون میں دسترس رکھنے

والوں کی ادارت میں شائع ہوتا ہے، اسی ثقافت "فروری ۶۰ء میں "خلافت معاویہ و یزید پر تاثرات کے ذیل میں ادارہ ثقافت اسلامیہ کی ترجمانی کرتے ہوئے اظہار خیال کیا گیا ہے، اس ٹھوس اور خالص علمی اور فکری ادارہ کی اس رائے کو بھی ناظرین ملاحظہ فرمائیں۔

مسلمانوں میں فرقہ آرائی، تخریب اور افتراق باہمی پہلے ہی سے کچھ کم نہیں ہے، اکابر امت اور مصلحین ملت کی ہمیشہ سے یہ کوشش رہی ہے کہ مسلمان آپس میں متحد ہوں، مابہ الاختلاف چیرقون حتی الامکان نظر انداز کیا جائے مشترک اور مستفق علیہ امور کو بنیاد و اساس قرار دے کر ملت اسلامیہ کا کاروان سبک سیر و زمین گیر پھر عروج و فروغ کی منزل مقصود تک بڑھے لیکن افسوس ہے کہ ان مساعی کے مقابلہ میں وہ کوشش زیادہ بار آور ہوتی ہیں جو افتراق و اختلاف باہمی کی خلیج کو وسیع کرنے والی ہوں، مسلمانوں کے مختلف فرقوں کو متحد کرنے والی انہیں شانہ بشانہ آمادہ عمل کرنے والی اور دوش بدوش ملت اسلامیہ کو مستحکم کرنے والی کوشش تو مشکل سے کامیاب ہوتی ہیں لیکن ان میں اختلاف پیدا کرنے والی بالکل ذاتی کوششیں بھی اجتماعی فتنہ و فساد اور ہنگامہ آرائی کا سبب بن جاتی ہیں، خلافت معاویہ و یزید نامی کتاب محض ایک شخص کی نادانی و کج فہمی کا کرشمہ ہے، جس کے پس پشت کوئی تنظیم نہیں، کوئی جماعت نہیں "کوئی تحریک نہیں، اور اس کتاب کو اور اس کے فساد انگیز مندرجات کو نظر انداز کر دینا ہی قرین صواب تھا، لیکن بد قسمتی سے ایسا نہیں ہوا، اور مصنف تو گوشہ اعتکاف میں بیٹھ گیا، لیکن فریقین

من و گرز و میدان و افراسیاب

کافرہ لکھتے ہوتے میدان میں اترے

اس کتاب کا مقصد تصنیف اگر یہ تھا کہ مسلمانوں میں افتراق، ہنگامہ آرائی، فتنہ و فساد، دشنام طرازی اور آپس میں گالیاں ہیں، غیروں میں تالیاں ہیں "کا منظر ایک مرتبہ دنیا پھر دیکھ لے تو ماننا پڑے گا کہ مصنف اپنے مقصد میں پورے طور پر کامیاب ہو گیا، کیونکہ اس کتاب کے جواب میں جو کتابیں لکھی گئیں ہیں وہ بھی ایسے ہی شرانگیز ثابت ہوئیں اور مسلمان افتراق و انتشار پیدا کرنے والے ایک نئے فتنے کا شمار ہو گئے، افسوس ہے کہ لاعلمی کی وجہ سے بعض حلقوں میں اسے ایک تحقیقی کام سمجھا گیا، اور ایک بزرگ تو اس درجہ متاثر ہوئے کہ اس کتاب کے مندرجات کا جائزہ لینے کے لئے ایک مجلس تحقیقات قائم کرنے کا مطالبہ تک کر دیا،

جو لوگ اسے تحقیق کا شاہکار قرار دے رہے ہیں، انہوں نے یہ نہ سوچا کہ جو شخص اسکو بند کر کے ہر تاریخ کو جھوٹ کا طومار قرار دے سکتا ہے، جو ہر بڑے مصنف پر رحم فہمی تعصب، اور نادانی کا الزام لگا سکتا ہے لیکن اپنے مطلب کے حوالے نہایت دھڑائی کے ساتھ اسی "جھوٹ کے طومار سے دیتا ہے، جو اپنے مقصد کے خلاف تمام مستند کتب تاریخ کو حرف غلط قرار دیتا ہے لیکن حسب ضرورت آغانی تک کے حوالے دینے سے نہیں چوکتا، اس کی تحقیقات کو کس طرح درست مانا جا سکتا ہے، انہوں نے یہ بھی نہ سوچا کہ جو شخص لارنس کو محقق کا خطاب دے سکتا ہے وہ خود کس قسم کا محقق ہوگا، کون نہیں جانتا کہ لارنس ایک دریدہ دین یا وہ گو اور شاتم رسول مستشرق ہے، اور اس کتاب کی تحقیق سے مرعوب ہونے والے اصحاب نے یہ بھی نہ سوچا کہ بعض مستشرقین نے عام طور پر اور لارنس نے خاص طور پر تحقیق کے نام سے کذب و افتراء کے جو مجموعے تیار کئے ہیں انہوں نے اپنے ملعم بالغیب ہونے کا دعویٰ نہیں کیا ہے، بلکہ خلافت معاویہ و یزید کے مصنف کی طرح تاریخ اسلام

ہی کے صفحات سے اپنی تحقیق کا قصر فلک نما تعمیر کیا ہے، یعنی جہاں چاہا غلط ترجمہ کر دیا، جہاں چاہا، سیاق و سباق کو نظر انداز کر دیا، جہاں چاہا زید کا قول خالد سے منسوب کر دیا، جہاں چاہا خالد کی ٹوپی زید کے سر پر رکھ دی عرب مورخین قاری کی قوت مدد کہ ماخذ و استنباط اور ملکہ نقد و نظر پر اعتماد کرتے ہوئے اپنی تاریخوں میں صحیح اور غلط قابل اعتماد اور ناقابل یقین ہر طرح کے واقعات سلسلہ اسناد کے ساتھ درج کر دیتے ہیں، انہی کتابوں کو سامنے رکھ کر وہ کتابیں بھی لکھی جاسکتی ہیں جو شبلی نعمانی، سلیمان ندوی اور شاہ معین الدین ندوی وغیرہ کے قلم سے نکلی ہیں، اور انہی کتابوں کو سامنے رکھ کر وہ داستان طلسم ہوش ربا بھی تیار کی جاسکتی ہے جو عباسی صاحب نے پیش کی ہے،

شیخ الاسلام ابن تیمیہ کا صحیح مسلک

(از مولانا اویس ندوی نگرانی استاد تفسیر دارالعلوم ندوہ لکھنؤ)

شیخ الاسلام ابن تیمیہ کی تصنیفات میں منهاج السنۃ کو ایک خاص اہمیت حاصل ہے، اس کتاب کی تاریخ یہ ہے کہ شیخ الاسلام کے زمانہ کے ایک شیعہ عالم ابن مطہر علی نے مذہب امامیہ کی تائید و نصرت میں منهاج الکرامۃ کے نام سے ایک کتاب لکھی تھی، اس کتاب میں پانچ باتوں پر بحث تھی، (۱) مسئلہ امامت، (۲) مذہب امامیہ کا واجب الاتباع ہونا (۳) امامت سیدنا علی کے دلائل، (۴) ائمہ اثنا عشر کی امامت (۵) حضرت ابو بکرؓ حضرت عمرؓ اور حضرت عثمان کی خلافت کا ابطال

شیخ الاسلام ابن تیمیہ نے منهاج السنۃ کے نام سے اس کتاب کی ایک محققانہ تردید لکھی، اور ابن مطہر علی کے ہر اعتراض کا انتہائی مدلل جواب دیا ان جوابات

کے ضمن میں حضرت سیدنا علی مرتضیٰؓ اور امیر معاویہؓ کے اختلافات نیز سیدنا حسینؓ کے واقعہ کربلا کا ذکر بھی آیا ہے، جن لوگوں نے منہاج السنۃ کو بالاستیعاب نہیں پڑھا ہے، ان کو یہ غلط فہمی ہو رہی ہے کہ شیخ الاسلام نے منہاج السنۃ میں حضرت سیدنا علی مرتضیٰؓ اور حضرت سیدنا حسینؓ کے موقف سے اختلاف کیا ہے بعض تازہ تصنیفوں میں اپنے نظریات کی تائید میں انہیں عبارتوں سے کام لیا گیا ہے حالانکہ یہ بات قطعاً غلط ہے،

صحیح صورت حال یہ ہے کہ شیخ الاسلام نے اس کتاب میں جا بجا یہ خیال ظاہر کیا ہے کہ سیدنا علیؓ و سیدنا امیر معاویہؓ کے سلسلے میں ہمارا وہی خیال ہے جو محققین اہل السنۃ والجماعت کا ہے، لیکن اگر شیعہ حضرات، حضرت صدیق اکبرؓ اور حضرت عمر فاروقؓ پر معترض ہوں گے تو جس دلیل سے وہ ان لوگوں پر معترض ہوں گے وہی اعتراض سیدنا علیؓ پر بھی ہو سکتا ہے،

اسی اصول کے پیش نظر انھوں نے مسائل متعلقہ میں تفصیلی گفتگو فرمائی ہے ورنہ جہاں تک سیدنا علی مرتضیٰؓ اور حضرت امیر معاویہؓ کے حالات کا تعلق ہے شیخ الاسلام کی رائے وہی ہے جو عام اہل السنۃ والجماعت کی رائے ہے، چند حوالے ملاحظہ ہوں،

منہاج السنۃ ج دوم صفحہ ۲۰۶ میں ارشاد ہے

اہل سنت کا اتفاق ہے کہ حضرت علیؓ کا مرتبہ بڑا ہے، اور وہ امامت کے زیادہ حقدار ہیں، اور خدا و رسول اور مسلمانوں کے نزدیک افضل ہیں بمقابلہ امیر معاویہؓ کے، اور سیدنا علیؓ تو ان سے بھی افضل ہیں جو امیر معاویہؓ سے افضل ہیں،

اسی جلد دوم صفحہ ۲۱۹ میں ارشاد ہے

ایک جماعت کہتی ہے کہ بہتر تھا کہ لڑائی نہ ہوتی، لڑائی کا نہ ہونا دونوں گروہوں

کے حق میں بہتر تھا، لیکن امیر معاویہؓ کے معاملے میں حضرت علیؓ زیادہ حق سے قریب تھے، یہی قول امام احمد اور اکثر ائمہ اور اکابر صحابہ و تابعین کا ہے،

جلد سوم صفحہ ۲۴۱ میں فرمایا

جملہ و صفین میں اکثر صحابہ نے نہ دوسرے جنگ میں شرکت کی نہ دوسرے مثلاً سعد بن ابی وقاصؓ، ابن عمرؓ، اسامہ بن زیدؓ، محمد بن مسلمہؓ، مگر اس کے باوجود یہ سب لوگ حضرت علیؓ کی عظمت کرتے تھے، ان سے محبت رکھتے تھے، اور ان کو دوسروں کے مقابلہ میں بڑا جانتے تھے، اور ان کے زمانہ میں کسی کو ان کے مقابلہ میں امامت کا زیادہ حقدار نہیں جانتے تھے،

جلد دوم صفحہ ۲۰۴ میں فرمایا

اہل سنت خلفاء کی خلافت پر نصوص سے استدلال کرتے ہیں، اور کہتے ہیں کہ ان کی خلافت اہل شوکت کی بیعت سے منعقد ہو گئی، اور حضرت علیؓ کی بیعت اہل شوکت نے کی تھی گو ان پر وہ اجماع نہ ہوسکا جو ان سے پہلوں پر ہوا تھا، مگر کوئی شک نہیں کہ اہل شوکت کی بیعت سے ان کو طاقت حاصل تھی، اور نص دلالت کرتی ہے کہ ان کی خلافت، خلافت نبوۃ تھی، اور جن لوگوں نے ان پر بیعت نہیں کی، ان کا عذر اس سے زیادہ ظاہر ہے جیسا کہ سعد بن عبادہ کا عذر حضرت صدیقؓ پر بیعت نہ کرنے کا ظاہر ہے،

اپنے اسی خیال کا اظہار شیخ الاسلام نے اپنے رسالہ الوصیۃ الکبریٰ میں بھی حسب ذیل الفاظ میں کیا ہے۔

بہم یقین رکھتے ہیں کہ سیدنا علیؑ افضل اور حق سے زیادہ قریب تھے، بمقابلہ امیر معاویہؓ کے اور ان لوگوں کے مقابلہ میں جنہوں نے ان سے قتال کیا (ص ۲۹۷ مجموعہ رسائل کبری جلد اول)

شیخ الاسلام کی جن عبارتوں کو سیدنا علیؑ پر اعتراض سمجھا جاتا ہے اس کی حقیقت امامیہ کے محض الزامی جوابات کی ہے، اس کی بھی دلیل ملاحظہ ہو،
منہاج السنۃ جلد چہارم صف ۱۲۱ میں ارشاد ہے (ملخصاً)

حضرت علیؑ آخر خلفاء راشدین میں سے ہیں، جن کی خلافت خلافت نبوت و رحمت ہے، لیکن اگر معترض حضرت ابو بکر اور حضرت عمرؓ کی قدح کرے گا (آگے خلافت شیخین پر قدح کی تفصیل ہے) تو معلوم ہے کہ اگر (شیخین کی) یہ قدح صحیح ہو گی تو بدرجہ اولیٰ اس کے حق میں زیادہ صحیح ہو گی جس نے مسند خلافت میں قتال کیا وغیرہ۔

اور جب بہم خوارج کے مقابلہ میں حضرت علیؑ کی طرف سے دفاع کرتے ہیں تو بہم شیخین کی طرف سے بطریق اولیٰ دفاع کریں گے،

جلد سوم صف ۱۹۵ میں حضرت علیؑ کی طرف سے دفاع کرتے ہوئے فرماتے ہیں اگر کوئی حضرت علیؑ پر اعتراض کرے کہ انہوں نے حضرت امیر معاویہؓ، ان کے رفقاء اور حضرت طلحہ و زبیر سے جنگ کی تو اس کو جواب دیا جائے گا کہ جن لوگوں نے حضرت علیؑ سے جنگ کی حضرت علیؑ ان سے افضل اور عدل و علم میں ان سے زیادہ تھے، اس لئے یہ جائز نہیں ہے کہ ان سے لڑنے والوں کو عادل کہا جائے اور ان کو ظالم کہا جائے۔

پھر فرمایا کہ جس طرح اس قسم کے اعتراض کرنے والوں کے مقابلہ میں حضرت

علی کی طرف، سے حمایت اور جواب دہی واجب ہے اسی طرح بطریق اولیٰ حضرت عثمانؓ کی طرف سے حمایت ضروری ہے۔

یہی صورت سیدنا حسینؓ کے معاملہ میں بھی ہے، شیخ الاسلام ابن تیمیہ اس مسئلہ میں وہی عقیدہ رکھتے ہیں جو عام اہل سنت کا ہے،

منہاج السنۃ جلد دوم صفحہ ۲۵۶ میں فرماتے ہیں،

اس کے مقابلہ میں ناصبیوں کا غلو ہے جو کہتے ہیں کہ حضرت حسینؓ نے خروج کیا، اور ان کا قتل جائز تھا، اس لئے کہ حضور ﷺ نے ارشاد فرمایا ہے کہ جب تم کسی ایک آدمی پر متفق ہو اور کوئی آکر تم میں تفریق پیدا کرنا چاہے اس کی گردن مار دو، وہ خواہ کوئی بھی ہو، اہل سنت ان دونوں کی تردید کرتے ہیں، اور کہتے ہیں کہ سیدنا حسینؓ مظلوم شہید کئے گئے، اور جن لوگوں نے ان کو قتل کیا، وہ ظالم اور حد سے بڑھنے والے تھے، اور جس حدیث سے وہ استدلال کرتے ہیں وہ ان پر صادق نہیں ہوتی ہے۔ اسی جلد کے صفحہ ۲۴۷ میں فرماتے ہیں۔

بے شبہ سیدنا حسینؓ مظلوم شہید ہوئے، اور جس نے قتل حسین کا ارتکاب کیا، یا قتل حسین میں امداد کی، یا قتل سے راضی ہوا وہ خدا اور اس کے رسول کا گنہگار ہے۔

شیخ الاسلام نے اسی خیال کا اظہار رسالہ الوصیۃ الکبریٰ میں ان الفاظ میں کیا ہوا ہے: (ملخصاً)

سیدنا حسینؓ کا قتل عظیم الشان مصائب میں سے ہے کیونکہ سیدنا حسینؓ اور ان سے پیشتر سیدنا عثمانؓ کا قتل اس امت کے اندر فتنوں کا سب سے بڑا سبب ہے، اور ان لوگوں کو انہوں نے قتل کیا جو خدا کے نزدیک بہترین مخلوق ہیں، (مجموعہ

یزید کے متعلق بھی حافظ ابن تیمیہ نے وہی مسلک اختیار کیا ہے جو معتقین اہل السنۃ والجماعت کا پسندیدہ ہے، رسالہ الوصیۃ الکبریٰ میں انہوں نے صراحت کی ہے کہ یزید کے متعلق لوگوں نے افراط و تفریط کا معاملہ اختیار کر رکھا ہے ایک جماعت نے کافر و زندیق کے لقب سے اس کو یاد کیا ہے دوسری جماعت نے اس کو ائمہ بدی میں شمار کیا، یہ دونوں طریقے اہل علم کے مسلک کے خلاف ہیں، یزید نہ تو کافر و زندیق تھا، اور نہ ان لوگوں میں سے تھا جن کے صلاح و تقویٰ کی شہرت ہو، وہ گو قتل حسینؑ کا خواہشمند نہ تھا، مگر اس کا ثبوت نہیں ملتا ہے کہ اس نے اس حادثہ پر بیزارمی ظاہر کی ہو یا قصاص لیا ہو جو کہ اس پر واجب تھا اسی ترک واجب کی بنا پر اہل حق اس کو ملامت کرتے ہیں، اہل سنت کا مسلک یہ ہے کہ ہم نہ اس سے محبت کرتے ہیں، اور نہ گالی دیتے ہیں، وہ بادشاہوں کی طرح ایک بادشاہ تھا، بہتر یہ ہے کہ اس کے متعلق ہم اپنی زبانوں کو خاموش رکھیں، کیونکہ اسی وجہ سے جاہل کھنسنے لگے کہ وہ اکابر صالحین اور ائمہ عدل میں سے تھا، حالانکہ یہ کھلی ہوئی غلطی ہے

(ملخص) (الوصیۃ الکبریٰ صفحہ ۲۲۹ تا ۳۰۱)

سطور بالا کے پڑھنے سے یہ حقیقت روز روشن کی طرح واضح ہو جاتی ہے کہ بعض نئی تصنیفات میں شیخ الاسلام کی --- عبارتوں سے جو نفع اٹھانے کی جو کوشش کی گئی ہے وہ کس قدر غلط اور بے محل ہے میں نے اس نئی کتاب کے تمام حوالوں کو منہاج السنۃ سے ملا کر دیکھا ہے وہ سب حوالے اسی موقع کے ہیں، جہاں شیخ الاسلام نے مناظرانہ رنگ میں الزامی جواب دیا ہے، اپنا اصل مسلک نہیں بیان کیا ہے، اس لئے مصنف نے حافظ ابن تیمیہ کی عبارتوں سے جو غلط مطلب نکالنا چاہا ہے وہ صحیح نہیں ہے، (صدق جدید ۱۹ جنوری ۱۹۶۰ء)

صمیمی

تذکرہ
سیّد الفیض الحسینی

خلافت معاویہ و وزیر

”ایک جائزہ“

ذریعہ جلبِ مصلحت اسلامِ انفاقی اندس دروہامسہائی نہ تھا تو گھر
مولا محمد و احمد عباسی جس کا گیت ”خلافت معاویہ و وزیر“ اس وقت پورے ملک میں میں بحث و نظر
بنی ہوئی ہے۔ اقم الحروف نے بھی اس کتاب کا مطالعہ کیا اور جو کچھ محسوس کیا اسے پیش کر دینا ضروری
سمجھا ہے۔

کتاب کی ابتدا اعراسِ مؤلف سے ہوتی ہے۔ مصنف نے پیش لفظ میں جہاں حمد و خواہیہ کی برکات پر مبنی
ڈالی ہے وہاں تمام مستند تاریخوں کے ذریعہ استناد کر بھی چلیج کیا ہے۔ مصنف کے نقطہ نظر سے ہر امیہ کے
بارے میں دوسری صدی ہجری میں مضمونی روایات اور من گھڑت افسانوں کا پہاڑ کھڑا کر دیا گیا ہے جس طرح
اسلامی تاریخ کی مبنی سہولت میں ہی ان کو بچے کے کلمہ نفل بنایا گیا ہے۔ اگر مصنف کے اس نقطہ نظر کا
تسلیم کر لیا جائے تو پھر نہایت سہولت کے ساتھ تاریخ کے ان تمام اہم واقعات کا انکار کیا جاسکتا ہے جن پر
شک و ہم آ کوئی گدہ نہیں۔ تحقیق و تنقید کا یہ طریقہ تو یہ ہے کہ مخالف و موافق آثار و اقوال کو سامنے
رکھ کر اہل روایت اور اہل روایت کی بنیاد پر سچ کو جھوٹ سے الگ کیا جائے۔ اور یہ سچ ہوتی حال
کی تحقیق کی جائے لیکن تحقیق کا یہ طریقہ اہل انوکھا ہے کہ ایک دئے پتلے سے قائم کر لی جائے۔ پھر اگر
اس مزموعہ نقطہ نظر کے خلاف کوئی بات کو مصنف کو کہی ہے تو اس روایت کو نا قابل اعتبار ٹھہر لے گا
ناظر اس تعصبات اور اس کے تمام اسرار کو غلط فہم دیا جائے۔ تاہم طبری یا اس طرح کی دوسری تاریخیں
نظاہر ہے کہ ان انوں کی کبھی جوئی کتابیں ہیں جن کی پیش کردہ معلومات کو ہر بیانیہ کی سند حاصل نہیں

ہی ہیں۔ یہ خلا کا احتمال ہے بنا بریں یہ طریقہ کار یہ ہے کہ ان روایات پر جرح و نقد کیا جائے اور یہ کھ کھلا
سے الگ کیا جائے لیکن اگر ان تمام روایات کو حفظ کر دینے کے لئے امام ابن جریر طبری جیسا امام اہل
مستحاجات پر شیعہ اور نقالی شیعہ کا یہیل لگا دیا جائے تو اسیر طریقی کار نہیں کہا جاسکتا۔

مصنف نے اس پوری جماعت مورخین میں سے ہر ت ابن خلدون کا کو نبشتا ہے۔ اور ان پر اپنے
احکام کا اظہار کیا ہے۔ لکھے ہیں۔

”البتہ ایک مفرد مثال علامہ ابن خلدون کی ہے جنہوں نے اپنے شہرہ آفاق مقدمہ تاریخ میں
بعض مشہور و فہمی روایات کو نقد و درایت کے معیار سے پرکھنے کی کوشش کی ہے۔ اور یہاں ہمارے مودعین
کہا ہے میں یہاں کہا ہے کہ تاریخ کو خرافات اور دعویٰ روایات سے انہوں نے تعمیر ٹٹاؤ۔“

مطالعہ مولوی علی احمد عباسی کے قلم سے تعارف ہے اس میں بھی تاریخ کو دوسری صدی ہجری میں
ذہبی روایات سے بھرنے اور تاریخ اسلام کو مسخ کر دینے کا الزام قائم کیا گیا ہے اور پھر سبائی تحریک
کی تاریخ بیان کی گئی ہے۔ پھر خباب تنہا عادی کا لکھا ہوا مقدمہ ہے۔ اس میں ان تجربات اور غلطو تصورات کو لکھا گیا
جو تاریخ روایات پر اثر انداز رہے ہیں۔ اس کے بعد اہل کتاب شروع ہوتی ہے۔

اہل کتاب کے بنیادی باعث یہ ہیں کہ زبیر بن عوف عادل ہے، وہ اہل کردار بلند کیرکٹر اور مختلف قومیں
کا مال تھا، اس کی خلافت جائز تھی، اس پر تمام مہاجر کا اتفاق تھا۔ اور حضرت حسین بن علی کا خروج قطعاً
جائز نہیں تھا ان کے خروج کی حیثیت خلیفہ عادل کے مقابلے میں کسی باغی کے خروج کی ہے۔ ان کا قتل محض
لیک اتفاقاً واقعہ تھا جو وہاں کے سبائی ساتھیوں کی وجہ سے پیش آیا۔

کتاب میں ضمنی طور پر کہیں کہیں خود حضرت علی پر بھی بے جا نقد کیا گیا ہے۔ حضرت امیر مہادیشہ سے موازنہ
کرنے ہوئے کہیں لکھا گیا ہے کہ ”حضرت علی کی معیت ہی مکمل نہیں ہوئی تھی“ انہوں نے کبھی کوئی ملک فتح
نہ کیا، ان کے زمانہ میں کبھی جہاد نہ ہوا“ ”اپنے زمانہ خلافت میں کبھی انہوں نے جنگ نہ کیا۔ اور غارات۔“ حج کے
فرائض ادا کئے یہی نہیں بلکہ ان کی اولاد میں سے بھی کبھی کسی نے غارات حج کے فرائض ادا نہیں کئے۔
بخلاف حضرت مہادیشہ کے اور ان کے وفاق فرزند امیر زبیر کے کہ انہوں نے فتن بار غارات حج کے فرائض

اور اکتے غیرہ وغیرہ۔

اس طبعِ بخشِ بگڑا یا محسوس ہوتا ہے کہ مصنفِ حضرت علیؑ پر حضرت مسیحؑ ہی کو نہیں بلکہ یزید کو بند کرنا چاہتے ہیں۔ ایک جگہ حضرت مسیحؑ کے فضائل کا ذکر کرتے کرتے یہ استدھت میں حضرت مسیحؑ سے بھی انہیں بڑھاتے ہیں۔

صحابہ کرامؓ کا نام اشدِ طہیم اجمین کے بارے میں نامِ علیؑ اسلاف کا یہ عقیدہ رہا ہے کہ ہم ان کے بھی نزاعات کے بارے میں کفِ زبان ناکریں اور غورِ انوار کے لئے تغفیل و مودت کی بخشنے سے پہنچنا ان کو اوردہ نہ کریں۔

ابو بکرؓ و عثمانؓ و علیؓ و معاویہؓ و عمرو بن العاصؓ، عطاء بن یربوعؓ، حبیب بن مہزیارؓ، پاسبانِ آفتابِ حیاتِ نبویؐ ان سب نے آفتابِ نبوت سے روشنی حاصل کی تھی اور سب ہمارے لئے منجی ہائے قرآن کریم نے انہیں

رَضِیَ اللہُ عَنْہُمْ وَرْضَوْا عَنْہُ

کا امتیاز بخشا اور جنابِ رسالتِ اکبرؐ نے

اصحابی کا لہجہ: بَابِہُمْ اَقْدَامُہُمْ اَعْدَادُہُمْ

فرمایا۔

انہیں حضرت کی ہر جہت سے دین کو محفوظ رکھنا ممکن تھا۔ ان میں ہم کو پہنچا چلا اور ان کا یہ احسانِ قیامت تک اسلاف کے سر پر رہے گا۔ نامِ محمدؐ کا یہ علم نے عجایب کرشمہ کو ان کے باہمی نزاعات میں نہیں تسلیم کیا ہے اور یہ کہا ہے کہ یہ حضرات اپنی اجتہادی رایوں پر حامل تھے ظاہر ہے کہ ان کا اختلاف ملکی مسائل میں ہوا ہے۔ اور وہ ان مسائل میں اجتہاد کے مجاز تھے۔ ان کی بلند کردہی، مثبت غلوں اور انہما پرستی کی بچی زندگی اس پر شاہد ہے کہ صحابہؓ اپنی خواہش نفس کے پیرو نہیں تھے وہ اپنی انفرادی اور اجتماعی زندگی کے ہر جزئیہ میں ہر طرف رضائے الہی کو سامنے رکھتے تھے۔ یہ ان کا اصل نظر تھا اور یہی ان کا نصب العین ہر حال کتاب کے جن بنیادی مباحث پر گفتگو کرنی ہے۔ ان کے تجزیہ سے پہلے خود ہی ہے کہ اس کے

مقامات پیش کے جائیں۔ اور شاخ کھال کر گھٹو کی جائے مصنفؒ پر تحریر فرماتے ہیں۔
 ہم عصر حضرات کو جن میں کثیر تعداد صحابہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم اور تابعین کرام کی شامل
 تھی امیرزید کی سیرت اور کردار میں کوئی نئی ایسی نظر نہیں آتی تھی جس کی بنا پر عقد بیعت نہ
 بجا نہ ٹھہرے یا بعد بیعت ان کے خلاف خروج و بغاوت کا جواز نکالا جائے۔

مٹا پر لکھا ہے

علم و فضل، قوی و پرمیز ماری، پابندی صوم و صلوة کے ساتھ امیرزید مجدد و جبریم انفس،
 عظیم الطبع، سنجید و متین تھے۔
 مٹا پر دیکھے

سیرت امیرزید کا مختصر سا تذکرہ اس سلسلہ میں کیا گیا ہے کہ ان کے کردار میں کوئی ایسی خامی نہیں
 تھی کہ ان کے خلاف خروج کا جواز نکالا جاسکتا
 مٹا پر تحریر ہے

نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشادات اور احکام شریعت کی تہریکات سے واضح ہے کہ حضرت حسینؑ
 کو امیرزید کے خلاف اقدام خروج کا جواز مطلق نہ تھا۔

مصنف نے زید کے ایک شعر سے یہ ثابت کرنا چاہا ہے کہ حضرت حسینؑ نے بھی امیرالمؤمنین معاویہؓ کی
 زندگی میں امیرزیدؓ کی ولایت کی بیعت کی تھی۔ مٹا

اور اپنے اس دعویٰ کی تائید میں ایک یورپین مورخ دوزی کے حوالے نقل کرتے ہوئے لکھتے ہیں۔
 آزاد اور بے لگ مورخین نے حضرت حسینؑ کے اقدام خروج کے سلسلے میں اسی بات کو بیان
 کیا ہے۔ مشہور مورخ دوزی کا ایک فقرہ اس بارے میں قابلِ لحاظ ہے وہ لکھا ہے:-

ہرانی شہید تصنیف اس تہویر میں خود حال بھرے اور حضرت حسینؑ کو بجائے ایک معمولی قسمت زرا
 کے جو ایک انوکھی تعزیر و خطائے ذہنی اور تربت قریب غیر مقبول حجت جاہ کے کارن ہلاکت کی جانب
 نیز گامی سے رواں دواں ہوں ہولی اللہ کے روپ میں پیش کیا ہے ان کے ہم عصروں میں اکثر و بیشتر

انہیں ایک دوسری نظر سے دیکھتے تھے۔ وہ انہیں عہد شکنی اور بغاوت کا قہور دار خیال کرتے تھے۔ اس لئے کہ انہوں نے حضرت سادہؓ کی زندگی میں یرید کی وسیع بیعت کی تھی اور اپنے حق یا دعوائے خلافت کو ثابت نہ کر سکے تھے۔

اسی طرح حضرت ابراہیمؓ اور ابراہیمؓ کی فطرت کے عنوان کے تحت تحریر فرماتے ہیں کہ وہ ظیفروں کوئی تھامی یا برائی ایسی نہ تھی کہ اس کے خلاف خروج کا جواز نکالا جاسکتا ہے۔
پھر حضرت ابراہیمؓ جو کچھ کہتے ہیں اسے غور سے پڑھا جائے۔

اب اگر بالفرض یہ ثابت کر دیا جائے کہ حضرت حسینؓ نے اپنے موقف سے رجوع نہیں کیا تھا تب بھی دینی زاویہ نگاہ سے امیر المومنینؓ پر کوئی اعتراض وارد نہیں ہوتا بلکہ اس سے پہلے جو واقعات گزر چکے ہیں ان کی روشنی میں ایسا اعتراض بھی حکومت پر وارد نہیں ہوتا جیسا کہ حضرت علیؓ مرتضیٰؓ پر۔

حضرت علیؓ کی بیعت مکمل نہیں ہوئی تھی۔ امت کی بڑی اکثریت ان کی بیعت میں داخل نہیں ہوئی تھی۔ ان کے خلاف جو حضرات کھڑے ہوئے وہ بڑی جمیعت رکھتے تھے۔ ان کے قبضہ میں ملک تھے اور لاکھوں انسانوں کی حمایت انہیں حاصل تھی۔ پھر ایسا خلیفہ جسے جمہور کی حمایت حاصل نہ ہو جب شرفاً اس کا ہمارے بے کہ اپنے مخالفوں کے خلاف تلوار اٹھائے تو امیر یرید جو متفق علیہ خلیفہ تھے جن کا پرچم تمام عالم اسلام پر لہراتا تھا جن کی بیعت میں سیکڑوں صحابہ کرام حضورؐ صاحب حضرت عبداللہ بن عباسؓ نیز حضرت حسینؓ کے بھائی حضرت محمد بن علیؓ داہن الخلیفہ ایسی مقتدر اور مقدس ہتھیلیاں داخل تھیں۔ وہ اس کے مجاز کیوں نہیں کہ اپنے خلاف خروج کرنے والوں کا مقابلہ کریں۔^{۱۹}

حاصل یہی ہوا کہ حضرت علی بن ابی طالبؓ جس کی بیعت مکمل نہیں ہوئی تھی، امت کی بڑی اکثریت ان کے خلاف تھی اور جمہور امت کی حمایت حاصل نہیں تھی اگر حضرت سادہؓ اور حضرت عائشہؓ کے خلاف کارروائی کر سکتے ہیں۔ تو شرفاً یرید کو جو متفق علیہ عادل خلیفہ تھا جس کی حکومت کا پرچم تمام عالم اسلام پر لہراتا تھا، اس کا حق کیوں نہیں کہ وہ حضرت حسینؓ پر تلوار اٹھائے جو حکومت عادل سے بغاوت کے مجرم تھے۔ آگے مصنف نے خود واضح کیا ہے :-

حرام ہو گا اور بغاوت۔ اور جو کہ حضرت حسینؑ نے..... حضرت مطہرؑ کی جہات میں یزید کی علیٰ مہدی کی بیعت بھی کر لی تھی۔ اس لئے وہ شرفاً خداوند نفس جہد کے مجرم تھے۔

ص ۱۰۔ ان سب امور سے زیادہ اہم جرم ان پر یہ وارد ہوتا ہے کہ انھوں نے اپنی دھوت اور ٹوکی کی بنیاد ہی ایک ایسی خطبات پر رکھی جو قطعاً شریعت اسلامی کی روح کے خلاف ہے اسلام آیا ہی تھا نسی بھلا دہی کو مٹانے اور اسے جڑ سے اکھڑنے میں حضرت حسینؑ کا مطالبہ خود مصنف کے الفاظ میں ایسا نہ تھا کہ کتاب اللہ سے اس کی کوئی سند پیش کی جا سکتی ہے نہ سنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے نہ تعالیٰ تعالیٰ کے ائمہ دین اور نہ خاتم النبیین سے (وہا)۔

لیکن ان سب جرائم کے باوجود حکومت وقت نے ان کے خلاف شروع سے تشدد کا کارروائی نہیں کی یہ حضرت حسینؑ کو بلا پیچھے اور ان کی ملاقات اس فوجی دستے سے ہوئی جو تیار رکھوانے کی غرض سے ڈیرہ ٹالہ ہوئے تھا حضرت حسینؑ کے ساتھیوں نے جو باکی ذہنیت رکھتے تھے اس دستہ پر طعنے کر دیا اور پاک جنگ چھڑ گئی اور یہ واقعہ مخزون پیش آگیا۔

اس کتاب کے مطالعہ کے بعد اہم الحروف نے جو کچھ محسوس کیا۔ وہ یہی امور ہیں۔ اور مجھے امید ہے کہ نام الہی انصاف اس احساس میں شریک ہوں گے کہ کتاب کے پیش کردہ مندرجہ بالا صورت حق ہیں۔ یا باطل؟ اس کے فیصلہ کی ایک دوا یہ ہے کہ ہم تاریخ کی کتابوں کی طرف رجوع کریں۔ اس سلسلہ میں تاریخ کی تمام کتابیں واضح نظریات پیش کرتی ہیں۔ لیکن جیسا کہ عرض کیا گیا مصنف کو عام کتب تاریخ پر اعتماد نہیں ہے ہاں ان کو ان تمام کتب تاریخ میں ابن خلدون پر اعتماد ہے جیسا کہ مصنف کی تصریح گذشتہ صفحات میں گزر چکی ہے۔ ایک اور جگہ رقم طراز ہیں۔

طاہر مودون نے ولایت جہد کی بحث میں امیر یزید کی ولیعہدی کے متعلق جو کچھ بیان کیا ہے۔ وہ اسی کتاب میں دوسری جگہ درج ہے۔ اس کے پیش نظر اہم الحروف کہہ سنبھالنا چاہئے کہ شہادہی ایک مودعہ میں جنہوں نے دیگر مذہبی روایات کی طرح ساتھ کر بلا کی نو ضرورت کو اسی معیار سے جانچنے کی کوشش کی تھی جن کی یادداشت میں ان کی کتاب کے تمام نسخوں سے صرف یہی تین روایات... جو

اس حادثہ کے بارے میں مجھے اپنے قریب ہوئے کہ اس جنگ کسی فرد بشر کو چاروں اہل عالم میں دستیاب نہ ہو سکے
 روش عرفی مولف

مصنف کا یہ متنبہ کس حد تک صحیح ہے اس سے بحث نہیں۔ یہاں تو صرف یہ عرض کر رہا ہے کہ مصنف
 کو ابن خلدون پر پورا بھروسہ ہے اس لئے ہم دوسری تدریخوں کا سہارا لینے کے بجائے خود ابن خلدون کی
 رائے مذکورہ بالا مسائل کے بارے میں دیکھنا چاہتے ہیں۔

کلیزیمادول، متقی | علامہ ابن خلدون نے اپنے شہرہ آفاق مقدمہ تاریخ میں رجوان کی تاریخی معلومات
 اور ہمہ گیر ملاحظہ | اور تحقیقات کا پتہ دیا ہے اس مسئلہ پر بحث کرتے ہوئے کہ نام صحابہ شیعہ ہدایت تھے۔
 ان کی حالت ان کا تقویٰ اور ان کا اخلاص توحید پر بحث و نظر نہیں وہ اس سے بہت بالاتر ہیں کہ ان کے
 بارے میں نفسانیت کا وہم بھی کیا جائے۔ اس لئے حضرت امیر معاویہؓ کا زید کو ولی عہد بنانا بھی اپنی مصلحت
 سے تھا اور ان بمقامت کی تفصیلات کا ذکر کرتے ہوئے آخر میں لکھا ہے۔

وہ عرض ہوا اور نہ ہو الضد و رآہ | یہاں چند معاملات ایسے ہیں جن کے بارے میں

الطایبان الخلیفہ (۱۱۶۶) | حق کا واضح کردینا ضروری ہے۔

اس سلسلے میں پہلا سوال کیا ہے؟ اور ابن خلدون نے اسے کس طرح حل کیا ہے؟ ذرا غور
 سے سنئے اور کہنا ہے

فالاول ضہا ما حدث فی یزید | پہلا مسئلہ زید کے نسب کا ہے۔ جو اس کے

من الفسق ایام خلافتہ (۱۱۶۶) | زمانہ خلافت میں پیدا ہو گیا تھا۔

خلاصہ یہ ہے کہ جب زید فاسق تھا۔ تو حضرت معاویہؓ جیسے شخص صحابی نے اسے ولی عہد کیوں بنایا؟
 اس کا غور و خیال رکھئے کہ ابن خلدون ما حدث من الفسق زید کے نسب کا جزم و یقین کے ساتھ
 ذکر کرتا ہے معاویہؓ کی روایت کیا جاتا ہے، مابینا رکھا جاتا ہے، مابینا نسب و نسب کی اس کی کثرت
 نسبت کی جاتی ہے یا اس طرح کے دوسرے الفاظ استعمال نہ کئے جس سے یہ سمجھا جاتا کہ ان کے نزدیک
 یہ روایات کمزور اور داہمی ہیں۔

اور اگر فسق و فساد کی معافیوں و مہربانیاں تو اس کا صاف جواب یہی تھا کہ ابن خلدون ان معافیوں پر نقد کرتے جیسا کہ ان کی عادت ہے لیکن انہوں نے ایسا نہیں کیا بلکہ انہیں دوسرے جواب کا سہارا لیا پڑا۔ وہ لکھتے ہیں۔

فایا ان تظن بمعافیۃ رضی اللہ
منہ اخذہ علم ذالک من ینعیذ فانہ
اعدل من ذالک و افضل
برگزید کرتے ہیں کہ حضرت معاویہؓ کے بارے میں یہ گستاخانہ کہنا کہ وہ فاسق و فاجر ہے اس سے زیادہ اس کی عادت تھی کہ اس سے بالاتر اور بگڑا ہو۔

یزید کو ابن خلدون عدالت و تقویٰ کے اعلیٰ درجے پر سمجھتے ہیں یہاں تک کہ وہ اس کا مذہب تو سدرہ جلالوں ہی سے ہر جاتا ہے۔ لیکن اگلے جملہ میں تو ابن خلدون نے اس کا بھی اعتراف کیا ہے کہ یزید کی طرف جو ہوشیاری اور گمانے بجانے کی شوق کی نسبت کی جاتی ہے وہ صحیح ہے اور حضرت معاویہؓ کی نسبت کی جلتی میں پیدا ہو چکی تھی اور حضرت معاویہؓ اس کی اس حرکت پر ملامت بھی کرتے تھے۔

بل کان یمیزلہ ایام حیاتہ فی
مجامع الغناء و میہامہ عنہ
بلکہ حضرت معاویہؓ یزید کو اپنی زندگی میں غلام کے منہ پر ملامت کرتے تھے اور اس سے منع فرماتے تھے۔

ابھی تو سدرہ جلالوں پر تعریف پر قناعت کیجئے۔ آئندہ صفحات میں اس مسئلہ کی کچھ اور تفصیل دہی ہے۔

صحابہ کا موقف یزید کے بارے میں

مسنف نے بہت تفصیل سے یہ ثابت کر دیا ہے کہ صحابہؓ یزید کی امارت پر خاموش ہی نہیں رہے بلکہ انہوں نے اس کی خلافت کو بخوشی قبول کیا۔ مختلف عہدوں کو قبول کیا اس لئے کہ وہ یزید کو عادل و متقی خلافت کے لائق سمجھتے تھے۔ ان کے خیال میں یزید کے کفار میں کوئی خامی نہیں تھی۔ وغیرہ وغیرہ۔

دیکھنا ہے کہ صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین کا موقف خلافتِ یزید اور کربارِ یزید کے بارے
 میں کیا تھا؟ کیا وہ واقعہ اس کی عدالت و تقویٰ کے سرفراز تھے۔ اور اسی لئے وہ حضرت حسینؑ کو اس
 اقوامِ صمدک رہے تھے۔ اپنی غمزدنِ یزید کے فسق اور اس کے بارے میں صحابہ کرامؓ کا مسلک
 بیان کرتے ہوئے لکھا ہے

فلما حدث فی یزید ما حدث جب یزید میں فسق و فجور ظاہر ہوا تو اس وقت
 من الفسق اختلف الصحابة صحابہؓ کا میں اس کے بارے میں اختلاف
 حیثاً فی شأنہ (۱۱۷) رائے ہوا:

خیال رکھئے کہ یزید کا فسق محتاجِ بحث مسئلہ تھا۔ اختلاف ہوا تو اس میں کہ اس امامِ فاسق کے
 سلسلہ میں کیا طرزِ عمل اختیار کیا جائے؟

فمنہم من ساء الخرج علیہ پس صحابہ کی ایک جماعت یزید کے خلاف
 ونقض بیعہ من اجل ذلک کما خروج کرنے اور اس کے فسق و فجور کو روپ
 فعل الحیث ما بنی الزبیر ومن سے بہت تڑانے کی ناک تھی جیسا کہ حضرت حسینؑ
 اتبعہما فذلک (۱۱۸) اور ابوجہزہؓ نیز ان کے قبیضے لے کر

اور دوسری جماعت کا مسلک یہ تھا

ومنہم من ابایا اور صحابہ کی دوسری جماعت خروج کی منکر تھی۔

کیوں؟ کیا اس لئے کہ یزید کے کربار میں کوئی نہامی نہیں تھی؟ نہیں! بلکہ

لما فیہ من اثار ما القتنہ وکثرت اس لئے کہ اس سے منہ بٹھے گا اور قتل قتال

الصل مع الجحش من الوفا وبلد ہوگا، پھر حالات بھی ایسے نہیں ہیں کہ

دعوتِ پوری ہوگی۔

اب ان صحابہؓ نے جو طرزِ عمل اختیار کیا ہے وہ بھی سنئے

فما قبحوا عن یزید بسبب اسی منہ وفساد کے خوف سے یزید کے خلاف

خروج سے احتراز کیا!

ذات

اور

اقاموا علی الدعام بعد ایتہ اب وہ لوگ زیر کی ہدایت اور اس کے سلاطین
والمرآۃ منہ کی بنات کے لئے عاکفہ میں مشغول ہو گئے
معاہ کرام رضی اللہ عنہم کا مسلک بڑھ کے بارے میں جو کچھ تھا، اس کا خلاصہ یہی ہمد کہ فاسق اسے
سبکی سمجھتے تھے، جنہوں نے اس بلار سے بنات دلائے کے لئے خروج کیا، عیانی جانیں، حکومت مادلہ
اور طائف راہبہ کے قیام کی ہمد جدید میں قرآن کریم، دوسری جماعت کے عام مسلمانوں کو ہمد و فساد
سے بچانے کی خاطر سکوت اختیار کیا۔ اور دما کی راہ اختیار کی، ابن خلدون نے اس اختلاف دے کے کلمہ
کرتے ہوئے بہت قیمتی جملے لکھے ہیں۔

والکل جہتہ دون ولا ینکر علی احد
من الفریقین فمقاصدہم فی البد
وخری الخ معارفہ وفتہ وفتاۃ
الامم مذاہم
یہ سب حضرات جہد تھے ان میں سے کسی پر غیر
کرناہ نہیں یہ بات طے شدہ ہے کہ ان سب
حضرات کا نصب العین ہر ف کی اللہ حق ہوتا
تھا۔ اللہ ان کی امداد کی ہیں تو فتنی خلا

فرمائے، آمین

(۱۷۰)

حضرت حسین رضی اللہ تعالیٰ عنہ
سے کہوں خروج کیا؟ ان کی
دھرت کیا تھی؟ کیا دھن نسل
نفسیت کی بنیاد پر دھری نکلتا
لے کر ٹھہرتے

جیسا کہ عرض کیا گیا۔ محمود احمد جاسی صاحب کے نقطہ نظر سے حضرت حسین
بن علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی دھرت محض یہ تھی کہ وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم کے نواسے اور حضرت علیؓ کے بیٹے ہیں، اس لئے انہیں خلیفہ بنایا جائے
لیکن انہوں نے اس کے ساتھ کہنا چاہا ہے کہ مصنف کا یہ نقطہ نظر ایسا نہیں ہے جس کی
تائید میں کوئی تاریخی شہادت نہیں کی جائے، بلکہ یہ سچ کا جائزہ جاری

رہنمائی اس طرف کرتا ہے کہ حضرت حسینؓ کے اقدام کا نصب العین خلافت مادلہ صحیحہ کا قیام تھا۔ بڑھ کا
نس خلافت نبوت کو خلافت قیصر و کسریٰ سے بدل رہا تھا۔ یہ فتنی گھر کی چار دیواریوں میں محدود رہا تھا۔

کہ عوام اناس کے سامنے کھل چکا تھا اس وقت حضرت امام حسین بن علیؑ کے اجتہاد نے اس طرف پہنچائی
 کی کہ اس امام جائزہ کے سامنے حق کا جہاز ضروری ہے اور انھوں نے اس راہ میں اپنی جان دی۔
 ابن خلدون لکھا ہے۔

ولما التحین فأنفذ لما ظهر منق	حضرت حسینؑ کا سالار ہوا کہ جب بیز کا فرقہ
یزید عند الکافہ من اهل	اس زمانہ کے تمام لوگوں کے سامنے کھل گیا تو
عصا بہ بشت شیعة اهل البیت	کوفہ کے طرفدار ان اہل بیتؑ نے انھیں پیغام
یا کوفۃ الحین ان یا یہو قیتوا	بجھا کہ وہ ان کے پاس چلے آئیں اور یہ لوگ
باہر۔۔۔ (۱۸۰)	ان کی سرکردگی میں اٹھ کھڑے ہوں۔

اب یہاں دو چیزیں ہیں۔ ایک طرف ظیفہ کا فرقہ ہے جو تمام بیک کے سامنے بیڑوں پر چھوٹا ہے مگر
 طرف اہل کوفہ کی دھڑ ہے جو تحریک کے لئے شوکت کا سامان ہوا کرتی ہے حضرت امام حسینؑ نے اپنے
 کو اس دھڑ کا اہل سمجھا اور ضرورت کا فیصلہ کیا اور اہل کوفہ کے اس پیغام کو بیک کہا۔ اب آپ خود کریں
 کہ کیا حضرت حسینؑ نے اس پکار پر بیک عرض اس لئے کیا کہ وہ جاہ و اقتدار کے بھوکے تھے؟ یا محض اس
 لئے کہ وہ نبی کے نواسے تھے؟ ابن خلدون لکھا ہے۔

سای الحسین ان الخو ج علی	حضرت حسینؑ نے اپنے خاندان کی کیزیم کے فرقہ
یزید متین من اجل فقه	و خود کی وجہ سے اب اس کے خلاف خروج
لا یجان من لا القدر مت علی ذلہ	ضروری ہے خود اس شخص پر جو اس کی
(۱۸۰)	قدت رکھا ہو۔

علوم ہوا کہ حضرت حسینؑ کے اقدام خروج کی وجہ بیکناہی تھی، ان کا اپنا تسلی استحقاق نہیں۔
 نگہ بول کر ابن خلدون لکھا ہے کہ
 حضرت حسینؑ نے اپنے خاندان کی خود محسوس کی اپنی اہلیت اور اپنی شہادت کی وجہ
 ابن خلدون لکھا ہے کہ جہاں تک خلافت کی اہلیت اور خلافت کا حق ہے۔

نکات کا احسن دنیا دہ
ایسے جیسی وہ سمجھتے تھے ویسی ہی تھی بلکہ
اس سے بھی زیادہ

ہاں شوکت کے انداز میں ان سے غلطی ہوئی۔ اس لئے کہ اس وقت ساری کلیدی طاقتیں، اور
عصیت نوا ایسے کے ہاتھ میں تھی۔ نہ انہی کی جاہلیت کی مصیبت جو اہم مسائل کے پیش آ جانے کی وجہ سے
دب گئی تھی پھر ابھرائی تھی، اس لئے اس کا مقابلہ مشکل تھا۔ اس شخص کے بعد لکھا ہے کہ

قد تبین لك غلط الحسین الا انه
فی امر دنیوی ولا یضرہ الغلط
حضرت حسینؑ کے اندازہ کی غلطی تھا مگر اس سے ملنے
و رنج ہو گئی، لیکن بغیر رکھو کہ غلطی دنیاوی
امر میں ہوئی اور دنیاوی ریاسی غلطی سے

فیہ (۱۸۱)

انہیں کوئی نقصان نہیں پہنچ سکتا

یہاں خروج کا شرعی حکم تو ظاہر ہے کہ اس کے جواز میں شک کا سوال ہی پیدا نہیں ہوتا اس لئے
کہ اس کی بنیاد مجتہد کے اجتہاد پر ہے۔

ماہل پہ ہے کہ حضرت امامؑ کے خروج کی بنیاد پر کافق و فحور تھا ان کی تحریک کی بنیاد خلافت
عادلہ کا قیام تھا۔ وہ خدا خواستہ ایک غیر اسلامی چیز یعنی نسلی فضیلت کی بنیاد پر خلافت کے مدعی
نہ تھے۔

صاحب موقوف حضرت حسینؑ
کے بارے میں
جب امام ہوا پہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین ہوا، مسلک سامنے آ گیا کہ
وہ زید کے فسق کے باوجود اس کے خلاف خروج کے قائل نہ تھے، بعض
اس لئے کہ فتنہ و فساد کا خطرہ تھا امام صاحبؑ اپنے اس اجتہاد کی بنیاد پر حضرت امامؑ کو ساتھ لے کر
وے گئے

لہذا یابوا الحسین
انہوں نے حضرت حسینؑ کی اتباع نہ کی

لیکن امام حسینؑ کو غیر اسلامی تحریک کا داعی اور گھبراہٹ بھی نہ کہا،

ولا انکرہ واعیلہ ولا اثمہ (۱۸۲) نہ انہوں نے حضرت حسینؑ پر تکبر کی اور انہیں

گزارہ قرار دیا۔

اور عام صحابہؓ کو حضرت حسینؑ نے بھی مورد الزام قرار نہیں دیا۔ اس لئے کہ وہ بھی اپنے اجتہاد پر مائل تھے لیکن اپنی دعوت کی حقانیت پر اور اپنی تحریک کی سچائی پر انھیں صحابہؓ کو گواہ بناتے تھے جو نشان کے اس اقدام میں شریک نہیں تھے اور کربلا میں اعلان کرتے تھے:

یستشهد بفساد و هو لقاتل بکر دلا میں جب کربلا میں قاتل کر رہے تھے انھیں
حلی غفلہ و حقہ و یقول سلوا صحابہؓ کو اپنے فضل اور اپنے حق پر گواہ بناتے
جاہر بن عبد اللہ و ابی سعید تھے اور کہتے تھے:

الحمد للہ والی والنسب ما لک پر محمدؐ ہمارے بن عبد اللہؑ ابوسعید خدریؓ اس
وصیل بن سعید و زید بن ارقم بن مالکؓ پہلے بن سیدہ اور زید بن ارقمؓ

وغیرہ۔

وامثالہم ۱۸۰

ظاہر یہی ہوا کہ حضرت حسینؑ بن علیؑ اپنے اجتہاد پر عمل پیرا ہو کر یزیدوں سے نفرت آتا ہوئے اور عام صحابہؓ نے فتنہ و فساد کا خیال کرتے ہوئے کسی میں نجات کبھی کہ یزید کی ہدایت کے لئے دعا کی جائے اور اس سے نجات اور راحت کی دعا کی جائے۔ حضرت حسینؑ مجھ رہے تھے کہ عام صحابہؓ بھی یزید کے فسق سے واقف ہیں، اور وہ بھی خلافتِ عادلہ کے قیام کا ضروری سمجھتے ہیں لیکن بنو امیہ کی طاقت اور مصیبت کی بنا پر کسی نئی تحریک کا مارا اور ہونا مشکل ہے، اور پھر مسلمانوں کے امین قتل و خون کا اندیشہ ہے، اس لئے وہ اس طرح کی تحریک اٹھانے کے لئے تیار نہیں۔ اس لئے حضرت حسینؑ نے انھیں مددہ کرنے پر محدود الزام بھی نہ لگایا اور دوسری طرف انھیں اپنی دعوت پر گواہ بناتے رہے۔ یہیں سے یہ بات بھی صاف ہو جاتی ہے کہ بعض صحابہؓ نے حضرت حسینؑ کو اس اقدام یا کوفہ کی طرف جانے سے روکا تھا اس کی وجہ یہ تھی کہ یزید کے گرد ایسے کوئی ایسی نہ تھی جس کی وجہ سے اس کے خلاف خروج جائز ہو، بلکہ اس کی وجہ یہی تھی کہ صحابہؓ مجھ رہے تھے کہ حالات ایسے نہیں ہیں جس میں یہ تحریک کا سبب ہو سکے۔

یاد رہے کہ دوسروں کے لئے حضرت حسینؑ سے مثال جائز تھا | اس شبہہ کا ازالہ کرتے ہوئے لکھا کہ حضرت حسینؑ کے

”قتل میں صحابہ کی رائے کو بھی دخل تھا، ابن جندبہ کہتا ہے،
 ”حضرت حسینؑ سے زیدؑ کیوں کا قتال حضرت صحابہؓ کی رائے اور ان کے اجتہاد سے تھا۔ وہ اس
 بلکہ

انما الفرض علی زید و اصحابہ بلکہ ان کے قتال کے ذمہ دار صرف زید اور
 اس کے ساتھی ہیں۔ (۱۸۰)

اس کے بعد اس طرح کے خیالات کی تردید کر لیتے ہیں کہ جب حضرت حسینؑ باقی تھے تو ان سے قتال شروع
 جائز ہونا چاہیے اور کھانا کھانے کے

بغیر سے قتال طلب اس کے نزدیک اس وقت جائز ہے جب کہ آپ امام مادل کا ساتھ دے رہے
 ہوں اور یہاں ایسا نہیں ہے

اس لئے کہ زید ظاہر ہے کہ مادل نہیں تھا پس اس کے خلاف شروع امام مادل کے خلاف بغاوت
 نہ ہوگی لہذا شروع حضرت حسینؑ سے قتال جائز نہیں ہوگا۔

فلا یجوز قتال الحین مع زید لہذا حضرت حسینؑ سے قتال کرنا رد و مرد کے
 کالینید لئے، زید کی میت میں جائز تھا اور نہ خود زید
 کے لئے جائز تھا۔

اور اگلا جملہ سنئے

بل ہی من فعلاً متہ المتوکلہ کہ حضرت حسینؑ سے قتال تو زید کی ان
 حرکتوں میں سے ایک حرکت ہے جو اس کے من
 کوادہت کر رہی ہیں۔ (۱۸۰)

حضرت حسینؑ کی حیثیت اس معاملہ میں کیا تھی؟
 والحین یہاں شہید، شہید و شہید
 حسینؑ شہید تھے، اللہ کی طرف سے اجر و ثواب کے
 مستحق ہوئے اور ہوتے تھے اور اپنے اجتہاد پر قتال
 حق و اجترہا۔

ابن العربی اللہ طاقت شہادت | قاضی ابوبکر بن العربی نے "العوالم والقوام" نامی کتاب میں حضرت حسین بن علیؑ کے قتل کو حق بجانب قرار دیا ہے اور اس مسئلہ پر بحث کی ہے محمد داہد صاحب جو اسی نے ابن عربیؒ کی رائے سے بہت زیادہ فائدہ اٹھایا ہے لیکن ابن خلدون اس کی تردید کرتے ہوئے لکھتا ہے،

قد غلط القاضی ابوبکر ابن العربی قاضی ابوبکر بن العربی سے اس مسئلہ میں غلطی
لذا لکی فی هذا فقال فی کتابہ الذی ہو گئی انھوں نے اپنی کتاب "العوالم والقوام"
صاحب العوالم والقوام صرحا میں ایسے الفاظ لکھے ہیں جن کا مفہوم ہے جھگڑ
ان الجسین قتل بشراح جلدہ حضرت حسینؑ اپنی امان کی شریعت کے مطابق
قتل کئے گئے

(۱۸۰)

ابن عربیؒ کا اشارہ اسی طرف ہے کہ اسلام و نقطہ نظر سے باغی کی سزا قتل ہے اس لئے حضرت حسینؑ کا قتل جائز تھا۔ ابن خلدون لکھتا ہے کہ ابن عربیؒ کا یہ خیال غلط ہے اس لئے کہ باغی کا قتل جائز اس وقت ہے جب کہ امام عادل ہو یہاں تو مسئلہ کی صورت ہی دوسری ہے۔ ایک طرف یہ ہے جس کا قتل و غور و فہم کی طرح راجح ہو چکا تھا یہ اہل آمان تھے جو اپنی شہوت اور خواہش نفس کے مطابق حکومت چلا رہے تھے دوسری طرف حسینؑ تھے جو مجتہد ہدایت و تقویٰ اور سراپا شرافت و دیانت تھے پس حضرت حسینؑ کے اقدام خروج کی حیثیت امام عادل کے خلاف بغاوت کی نہیں بلکہ امام جائز و فاسق کے مقابلہ میں "حق و صداقت کے ظہور و مدافعت کے خروج کی ہے، یہ حکومت عادلہ کے خلاف بغاوت نہیں تھی بلکہ امام جائز کے سامنے کلمہ حق کا اظہار تھا۔ اور قتل کا قانون اس بغاوت و مجتہد شکنی کے لئے ہے۔ جو امام عادل کے مقابلہ میں اقتدار کی جاتی ہے نہ کہ اس شخص کے لئے جو کھڑا ہو اور ہر قیمت و کسر ویت باغی حبیبیت اور فتن و فساد کو مٹا کر حق و ہدایت کی بنیاد پر حکومت قائم کرنے کے لئے پس ایسے شخص کے قتل کو کیسے جائز کہا جاسکتا ہے؟ ابن خلدون لکھتا ہے،

وهو غلط حاصلہ علیہ الغفلة عن ابن عربیؒ کی یہ رائے غلط ہے انھوں نے غلط فہمی
اشتراط الامام العادل ومن اعدا اس لئے قائم کی کہ وہ امام عادل کی شریعت سے

من الحین فی من ملانہ فی اما متک
 نافر بر گئے اور حضرت حسینؑ بڑے حکمراں گئے
 بعد اللہ فی قتال اہل الانساع
 میں امامت اور عدالت کے اعتبار سے اہل کلمہ
 کے قتال کے لئے کون اہل تھا۔ (۱۱)

حاصل کلام

ابن ظہرہ کی اس ساری بحث کا خلاصہ یہ ہے کہ
 ۱۱) یزید باغی و فاجر تھا، اس کا فتنی و فحش و فاسد و فاجر ہونا چاہیے تھا۔
 ۱۲) تمام اہل کلمہ کو اس کی ان غامیوں کا احساس تھا لیکن عام صحابہ فتنہ و فساد کے خوف سے خروج
 کے قائل نہیں تھے اور بعض حضرات اس کے فتن کی وجہ سے خروج کو ضروری سمجھتے تھے،
 ۱۳) حضرت حسینؑ نے اس وقت خروج کا حلیہ اختیار کیا کہ فتنی کھل کر سامنے آگیا۔
 ۱۴) حضرت حسینؑ پر ہمارے پیکر نہیں کرتے تھے اور نہ گھبراہٹ مچاتے تھے،
 ۱۵) حضرت حسینؑ کے قتال کو شرمگاہ نہ نہیں کہا جاسکتا۔
 ۱۶) اس قتال کی ذمہ داری یزید اور اس کے ساتھیوں پر آتی ہے۔
 ۱۷) حضرت حسینؑ برحق تھے وہ واقعہ کرہ میں شہید ہوئے۔
 ۱۸) حضرت حسینؑ کی حیثیت باغی کی نہیں تھی بلکہ وہ غلامیہاؤں پر قائم حکومت کو شاکر و جائز
 اسلامی خلافت اور حکومت عادلانہ قائم کرنا چاہتے تھے،
 اب ان عقائد کی روشنی میں کتاب کا مطالعہ کیجئے کہ مصنف کے پیش کردہ تصور رات کس ۱۹
 کیسے ہے۔ ۲۰

کتاب خلافت معاویہ ویزید پر تنقید

از ابو المنصور شیخ احمد استاذ مدرسہ احیاء العلوم بالسواذین

منقول از ماہنامہ دارالعلوم جنوری ۱۹۶۶ء

”خلافت معاویہ ویزید“ نامی کتاب کے تعلق سے مولانا محمد اعظمی صاحب ندوی

استاذ دارالعلوم ندوہ کا بیان

مندرجہ ذیل جملہ ”۳۱ نومبر ۱۹۵۷ء“ پر شائع ہوا وہ نکتہ ہے۔

”اگر شیوخ حضرات اس کی اشاعت سے مضطرب ہیں تو جائے تعجب نہیں کہ بعض

اہل سنت کا ان کی ہمنوائی کرنا حیرت انگیز ہے خصوصاً جہتم صاحب دارالعلوم

دیوبند کا یہ اعلان اور بھی تحریر ہے کہ ”کتاب کے مضامین مسلک اہل سنت

والجماعت کے خلاف اور جذبات کو مجروح کرنے والے ہیں“ انھوں نے کتاب

کی پیشانی پر مولانا کا یہ اعلان ضرور پڑھا ہو گا کہ یہ کتاب سلسلہ ”تاریخ“ اختلاف

امت“ معرض تحریر میں آئی ہے۔ کون کہہ سکتا ہے کہ ”امت“ سے مراد صرف شیعہ

حضرات ہیں؟ کیا اہل سنت امت میں شامل و داخل نہیں ہیں۔

ندوی صاحب نے بتایا ہے کہ میں نے کتاب اول سے آخر تک دیکھی۔

اس کا موضوع تاریخی واقعات ہیں نہ کہ مذہبی عقائد“ میں نے بھی کتاب اول

سے آخر تک دیکھی ہے اور اس پر بطور تبصرو ایک کتاب لکھی ہے جو زیر طبع ہے

اس میں میں نے پوری صراحت و وضاحت سے بتایا ہے کہ کتاب کس تحریر کے

زیر اثر لکھی گئی ہے کس غرض اور مقصد کے لئے لکھی گئی ہے کس ذہنیت اور کس نقطہ

نظر سے لکھی گئی ہے اور اس کا اصل موضوع کیا ہے دراصل اس کا موضوع مذہبی

عقائد ہیں نہ کہ تاریخی واقعات، اس میں تاریخی واقعات پر جس انداز سے بحث کی

گئی ہے اس کی براہ راست زد و بند بھی عقائد پر پڑتی ہے اور وہ نہ صرف

الٹ پلٹ ہو کر رہ جاتے ہیں۔ بلکہ امت سے وہ سارا سرمایہ علوم ہی چھن جاتا

ہے جس پر اس کے مذہبی عقائد کا دار و مدار ہے۔ مولف نے پچھلے ہزار بارہ سو سال کے تمام مورخین، محدثین، مفسرین اور دوسرے علوم و فنون کے ماہرین کو مجروح و ناقابل اعتبار ٹھہرا کر ماضی سے امت کا رشتہ بالکلیہ کاٹ دینے کی کوشش کی ہے۔ مولف نے ابن جریر طبری، ابن کثیر دمشقی اور جلال الدین سیوطیؒ وغیرہم تک کو جن جن الفاظ میں یاد کیا ہے وہ کتاب میں جا بجا پھیلے ہوئے ہیں۔ خصوصاً کتاب کے دوسرے ایڈیشن پر مولف نے جو مقدمہ لکھا ہے وہ تو پوری طرح اس کی ذہنیت اور اس کے نقطہ نظر کا آئینہ دار ہے۔

ندوی صاحب نے یہ بات بالکل غلط سمجھی ہے کہ کتاب میں محض یزید کو نسل حسینؑ کی ذمہ داری سے بری ثابت کرنے کی کوشش کی گئی ہے۔ اگر بات صرف اتنی ہوتی تو یہ ایک تاریخی اختلاف ہو تا کہ فی الواقع یزید اس جرم کا مرتکب ہوا تھا یا نہیں۔ لیکن یہاں تعصب اس درجہ کمال کو پہنچا ہوا ہے کہ امام حسینؑ کے مسلک و موقف کو پوری سنگدلی کے ساتھ مسخ کیا گیا ہے آپ پر سخت سے سخت الزامات لگائے گئے ہیں آپ کو بد سے بد تر لفاظ میں مطعون کیا گیا ہے۔ آپ کی سیرت کا علیہ بگاڑ کر رکھ دیا گیا ہے یہاں تک کہ ”مات میتہ جاہلیہ“ اور ”فمن اراد ان یفرق امرہذا الامۃ“ دہی جمیع فاضلہ بالسیف“ وغیرہ احادیث کو نقل کر کے انھیں امام عالی مقام پر حیاں کیا گیا ہے۔ اب ان احادیث کا کیا حشر ہو گا جن سے امام کے مسلک اور موقف پر بخوبی روشنی پڑتی ہے اور وہ حدیثیں کہاں جن میں حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت حسنؑ و حضرت حسینؑ کا نام لے کر آپ کو سید اشباب اہل الجنۃ فرمایا ہے۔ کیا جاہلی اور حرام موت مرنے والے بھی جنت میں جا سکتے ہیں؟ چہ جائیکہ وہ اہل جنت کے جو اولاد کے سردار ہوں۔ پھر وہ ساری احادیث کہاں چلی گئیں جن میں حضور نے آپ کو اپنا محبوب بھی بتایا ہے، خدا سے آپ کی محبوبیت کے لئے دعا بھی کی ہے

اور یہ بھی فرمایا ہے کہ حسین اہل آسمان کے نزدیک تمام اہل زمین میں محبوب ہیں کیا خدا اور رسولؐ اور ساری خلق کے محبوب کی وہی سیرت ہے جسے یہاں پیش کیا گیا ہے؟ یہاں تو تعصب نے یہ دیکھ کر علی مرتضیٰؑ تک پر فوقیت دیدی ہے اور ان کے مقابلہ میں یہ دیکھ کر پہلا متفق علیہ خلیفہ تسلیم کیا گیا ہے۔ پھر تعصب کے اندھے بن کا حال یہ ہے کہ شاہان بنی امیہ کو حدیث نبویؐ "لا یزال الاسلام عزیزا الی اثنتی عشرة خلیفۃ" کا مصداق بتاتے ہوئے حضرات ابو بکر، عمر، عثمان، حسین رضی اللہ عنہم کو سرے سے اڑا دیا گیا ہے۔ اور امیر معاویہؓ کو پہلا خلیفہ قرار دیا گیا ہے۔ اس کے بعد مروان بن محمد کو اس لئے خارج کر دیا گیا ہے کہ اس بد بنی امیہ کی حکومت ختم ہو گئی۔ لیکن جب اس کے باوجود یہ دقت پیش آئی کہ بارہ کے تیرہ بادشاہ رہے جاتے ہیں تو درمیان سے امت محمدیہ کے مجدد اول عمر ثانی

حضرت عمر بن عبدالعزیزؒ پر رحمۃ اللہ علیہ جیسے خلیفہ راشد کو پوری بے دردی سے ہٹا دیا گیا ہے اور باقی شاہان بنی امیہ کے متعلق بتایا گیا ہے کہ یہی وہ بارہ خلفائے اسلام ہیں جن کے متعلق حضورؐ نے پیشین گوئی فرمائی تھی کہ ان کے زمانے میں اسلام زبردست اور طاقتور رہے گا۔ احادیث نبویؐ کے ساتھ یہ سلوک دوسرے مقامات پر بھی کیا گیا ہے مثلاً ایک جگہ صحیحین کی ایک حدیث کو "محل نظر" قرار دیا گیا ہے، کیونکہ اس کی رو سے ابن سعد عہد نبویؐ کا مولود نہیں اور مؤلف کو یہ ثابت کہ نہ تھا کہ وہ عہد نبویؐ کا مولود تھا۔ ایک اور مقام پر "ابوداؤد" وغیرہ صحاح کی حدیث "الخلافۃ فی امتی ثلاثون سنۃ ثم ملک" کو وضعی ٹھیرا گیا ہے کیونکہ وہ مؤلف کے نقطہ نظر کے بالکل خلاف ہے۔ مولانا محمد اسحق صاحب نے پوچھا ہے کہ غریب مصنف

مولانا محمد اسحاق سندیلوی کے مسدوح عظیم الدین کا دشمن ہی یہ ہے اور مولانا کی تقریظ نے ان کے اس دشمن کو چار چاند لگا دیئے ۱۱

نے کیا جرم کیا ہے، اور مسک اہل سنت والجماعت کی کونسی مخالفت کی ہے؟ میں کہتا ہوں کہ اگر یہ جرم نہیں ہے تو اور کیا ہے۔ اگر یہ مسک اہل سنت والجماعت کی مخالفت نہیں تو کیا یہ موافقت ہے؟

ان کے نزدیک کتاب میں کسی دینی پیشوا کی شان میں کوئی گستاخی و بے ادبی نہیں کی گئی ہے۔ انہوں نے حضرات اہل سنت سے یہ بھی فرمایا ہے کہ پوری کتاب دیکھے بغیر کوئی فیصلہ ہرگز نہ کریں۔ پس اگر کسی کے نزدیک امام حسینؑ سے دینی پیشوا تھے ہی نہیں اور اسی لئے ان کی شان میں کسی گستاخی و بے ادبی کا سوال نہیں پیدا ہوتا۔ تب تو خیر۔ لیکن جو لوگ انہیں اپنا دینی پیشوا مانتے ہیں وہ کتاب کے حسب ذیل مقامات دیکھ کر خود فیصلہ کریں کہ ان تحریروں کو کم سے کم کن الفاظ میں یاد کیا جاسکتا ہے۔

صفحات ۷۶، ۸۴ تا ۹۵، ۹۶، ۹۸ تا ۱۰۶، ۱۳۳، ۱۶۸،

۱۶۹، ۱۷۶، ۱۷۹، ۱۸۰۔ ان کے نزدیک کتاب کو ضبط کرانے

کی کوشش اعتراف شکست کے مراد ہے، لیکن میرے نزدیک یہ کوشش کتاب کی اشاعت سے اٹھنے والے وسیع و شدید فتنوں کو

جلد سے جلد دبانے کی ایک بے تابانہ خواہش ہے ورنہ حقیقت یہ ہے

کہ علمی حیثیت سے اس کی ایک ایک سطر کا مدلل و مکمل جواب دیا جاسکتا

ہے۔ ان کے نزدیک اگر یہ کتاب ضبط ہوئی تو یہ بہت بڑی نا انصافی ہوگی

لیکن میرے نزدیک اس کی اشاعت و تبلیغ اور اس کی پرزور تائید

و حمایت نہ صرف نا انصافی ہے بلکہ امت کے لئے سخت فتنہ و فساد اور

انتشار و نقصان کا باعث ہے۔ امت کے ذمہ دار ہرگز اس کو اس

سوچی سمجھی اور گہری سازش کے اندفاع کی فی الفور کوشش کرنی چاہیگی۔

مولانا محمد اسحق صاحب نے حضرت مہتمم صاحب دارالعلوم دیوبند

سے ان کے بیان کی وضاحت چاہی ہے، میں وضاحت طلبی کی پرزور

تائید کرتا ہوں اور میرے نزدیک یہ بہت ضروری ہے کہ وہ اس کی

وضاحت میں ایک تفصیلی مقالہ قلم بند فرمائیں۔

فیصلہ کن سوالات و جوابات

سوال ایک روز چند اشخاص اہل سنت والجماعت کے ایک جگہ بیٹھے تھے۔ ان میں تذکرہ مذہب کا تھا۔ تفصیل اشغین پر فریقین متفق ہیں۔

(۱) احمد کا دعویٰ ہے کہ اولاد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی شان اعلیٰ ہے۔ محمود کا دعویٰ ہے کہ صحابہ کی شان اہل بیت اطہار سے بڑھی ہوئی ہے اور یہ کہ صحابہ کی شان میں حدیث آئی ہے کہ جو کوئی ان کی پیروی کرے گا ہدایت پائیگا۔ اس کے علاوہ قرآن پاک کی آیت سے بھی ان کی شان و مرتبہ کا پتہ چلتا ہے احمد نے کہا اہل بیت کی شان میں بھی حدیثیں آئی ہیں۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ میں دو چیزیں اپنے بعد موجب نجات اپنی امت میں چھوڑنے جاتا ہوں۔ ان میں سے ایک قرآن پاک اور دوسری اہل بیت ہے۔ جو ان دونوں کو اختیار کرے گا نجات پائے گا۔ محمود نے کہا وہ حدیث جو صحابہ کی شان میں ہے اس کے مقابلہ میں اہل بیت کی شان کی حدیث نہیں ہے۔

(۲) اسی مجلس میں ذکر حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کا آیا۔ اس پر محمود نے کہا کہ وہ عشرہ مبشرہ میں ہیں۔ احمد نے کہا کہ مجھے عشرہ مبشرہ کی تو تحقیق نہیں لیکن آپ صحابی ضرور ہیں مگر ان کے کچھ غلطی ہوئی۔ چنانچہ حضرت مولانا شاہ عبدالعزیزؒ نے تحفہ اثنا عشریہ میں لکھا ہے کہ ان سے خطا ضرور ہوئی۔ محمود نے کہا کچھ بھی ہو لیکن حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ کا درجہ حضرت سیدہ فاطمہ زہرا رضی اللہ عنہا اور حضرت علی کرم اللہ وجہہ اور حضرت امام حسین علیہ السلام یعنی اہل بیت سے بڑھا ہوا ہے۔ براہ کرم اپنی رائے سے مطلع فرمائیں۔

(۳) بعد ایک مولوی صاحب نے فرمایا کہ ایسا اعتراض حضرت علی کرم اللہ

وجہ کے ایمان پر بھی ہے کیونکہ وہ نابالغی کی حالت میں ایمان لائے تھے اور نابالغی کے ایمان اور فعل کا اعتبار نہیں ہوتا۔

(۴) حضرت علی کرم اللہ وجہہ پیر کن کن صحابہ کو فضیلت ہے ؟
(۵) ایک بار تذکرہ حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ کی شہادت کا آیا تو کسی نے کہا کہ ان کی شہادت تو مروان کے فعل سے ہوئی جیسا کہ مشہور ہے کہ فاقبوا کی جگہ فاقتلوا لکھ دیا۔ جب حضرت علی کرم اللہ وجہہ کو خبر ملی کہ دشمنوں نے خلیفہ سوم کے مکان کو گھیر لیا ہے اور حملہ آور ہیں تو اپنے دونوں صاحبزادوں کو مسلح کر کے بھیجا اور سمجھا دیا کہ حضرت عثمانؓ کو دشمنوں کے آزار سے بچانا اس پر محمود نے کہا کہ یہ کام حضرت علی کرم اللہ وجہہ کا صرف دکھانے کا تھا حقیقتاً ان کو حضرت عثمانؓ کی حفاظت منظور نہ تھی۔

حضرات علماء سے دریافت کیا جاتا ہے کہ کیا واقعی حضرت علی کرم اللہ وجہہ کا ظاہر کچھ تھا اور باطن کچھ ؟ المستفتی ۵۲۳ شیخ شفیق احمد (ضلع مونگیر) ۱۴ ربیع الثانی ۱۳۵۸ھ مطابق ۹ جولائی ۱۹۳۹ء
(۱۴۶) جواب (۱) صحابہ رضوان اللہ علیہم اجمعین کی شان بھی رفیع ہے اور اہل بیت رضی اللہ عنہم کی شان بھی بلند ہے۔ اہل بیت میں داخل ہونے کا شرف جدا ہے اور فضیلت صحبت جدا۔ دونوں کے متعلق صحیح حدیثیں موجود ہیں۔ جن لوگوں کو دونوں شرف حاصل ہوئے یعنی وہ اہل بیت میں بھی ہیں اور صحابی بھی ہیں جیسے حضرت امام حسن اور حضرت امام حسین رضی اللہ عنہما ان کی فضیلت دونوں جہت سے ثابت ہے۔ اور جو اہل بیت میں شامل ہیں مگر صحابی نہیں ان کو ایک شرف حاصل ہے دوسرا نہیں۔ جو صحابی ہیں مگر اہل بیت میں شامل نہیں، ان کو بھی ایک شرف حاصل ہے دوسرا نہیں۔ اس کے بعد علم تقویٰ اور دیگر صفات کی وجہ سے فضیلت کے مراتب کم و بیش ہوتے ہیں۔ اس لئے اس بارے میں اسی قدر اعتقاد پر استفا کرنا اسلم ہے۔ شیخ کی فضیلت

مہ مولوی عظیم الدین وغیرہ بھی ایسا ہی تاثر دیتے ہیں۔

کلیہ باوجود اہل بیت میں داخل نہ ہونے کے صرف صحابی ہونے کی بنا پر نہیں بلکہ ان کے اوصاف کاملہ علم و تقویٰ اور خدمات دینیہ کی بنا پر ہے جن میں خاص امتیازی شان رکھتے ہیں۔

(۲) حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ جلیل القدر صحابی ہیں عشرہ مبشرہ میں داخل نہیں ہیں۔ اور یہ کہنا بھی درست نہیں کہ وہ حضرت سیدہ فاطمہ زہرا رضی اللہ عنہا اور حضرت علی کرم اللہ وجہہ اور حضرت امام حسین رضی اللہ عنہ سے افضل ہیں۔ ان کے لئے وہ مناقب جو احادیث میں آئے ہیں کہ وہ حضور کے کاتب وحی تھے اور حضور نے ان کو اپنا کمرہ مرحمت فرمایا تھا اور دعادی تھی اور ان کے پاس حضور کے

(انگے کچھ عبارت رجسٹر میں منقول نہیں ہے (وآصف)

(۳) یہ اعتراض بھل اور لغو ہے۔ یہ تو حضرت علی کی فطری اور طبعی صلاحیت کی دلیل ہے کہ بچپن میں ہی ان کو معرفت حق اور قبول صداقت کی توفیق مبداً فیاض سے عطا ہوئی تھی۔

(۴) ترتیب فضیلت ترتیب خلافت کے موافق ہے یعنی حضرت ابوبکر صدیق حضرت عمر فاروق، حضرت عثمان غنی ذوالنورین حضرت علی سے افضل ہیں۔ ان تینوں کے بعد حضرت علی باقی صحابہ کرام سے افضل ہیں۔

(۵) یہ خیال کہ حضرت علی نے صرف دکھاوے کے لئے حضرت حسن و حسین کو بھیجا تھا، حفاظت منظور نہ تھی، بدگمانی ہے۔ حضرت علی کرم اللہ وجہہ کی طرف سے ایسی بدگمانی کرنی مناسب نہیں ہے۔

محمد کفایت الشرحان الشریعہ

سوال | متعلقہ واقعہ شہادت حضرت عثمان رضی اللہ عنہ۔

(۱۴۶) جواب۔ جب مفسدوں نے حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے مکان کا محاصرہ کر رکھا تھا تو حضرت علی رضی اللہ عنہ نے حضرت امام حسن و امام حسین رضی اللہ عنہما سے یہی امام ابن تیمیہ اہلسنت کا متفقہ فیصلہ ہے۔ مولانا محمد اسحاق سہیلوی اور جعفر صاحبزادہ کے مدد سے مدد مولوی عظیم الدین بھی بھیجا تھا۔ یہی تاثر ہے کہ یہ بیکو خلیفہ الامم علی رضی اللہ عنہ کے مقابلہ میں اعلیٰ سیرت و فہم ثابت کر رہے ہیں۔ نقل مطابق اصل

عشما کو ان کے دروازے پر حفاظت کے لئے متین کر دیا تھا کہ کوئی مفسد گھر میں داخل نہ ہو سکے۔ مفسد دروازہ چھوڑ کر دوسری طرف سے دیوار پر چڑھ کر گھر میں آئے اور حضرت عثمان کو قتل کر دیا۔ حضرت علی کو جب خبر ہوئی تو انھوں نے اگر امام حسن کے منہ پر طابخہ مارا اور حضرت امام حسین کے سینے پر پتھر مارا اور فرمایا کہ تم دونوں کے موجود ہوتے ہوئے حضرت عثمان کیسے شہید کر دیئے گئے۔ جب حضرت علی کو واقعہ معلوم ہوا کہ قاتل دیوار پھاند کر گھر میں گھسے تو انھوں نے امام حسن اور امام حسین کو معذور سمجھا۔ حضرت عثمان کے منہ پر طابخہ مارنے کا بیان صحیح نہیں اور حضرت عثمان دوسرے روز دفن ہوئے۔ تین دن نعش کا پڑا رہنا بھی غلط ہے۔ اور جنت البقیع میں دفن ہوئے۔ یہودیوں کے قبرستان میں دفن ہونا بھی درست نہیں۔

محمد کفایت اللہ

سوال حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کی نسبت غصب خلافت کا الزام نیز یریزید کو آپ کا ولی عہد سلطنت باوجود اس کے فسق و فجور کے بنانا جس کو بعض سنی بھی کہتے ہیں کس حد تک صحیح و درست ہے؟

المستفتی ۱۴۰۲ھ سید خلیل حیدر (کاتبور) ۵ صفر ۱۴۰۲ھ مطابق مارچ اپریل ۱۹۸۲ء
 جواب۔ حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ نے حضرت امام حسن رضی اللہ عنہ سے صلح کر لی تھی اور اس کے بعد وہ جائز طور پر خلافت کے حامل تھے۔ انھوں نے یریزید کے لئے بیعت لینے میں غلطی کی کیونکہ یریزید سے بہتر اور ولی و افضل افراد موجود تھے۔ لیکن اس غلطی کے باوجود یریزید کے اعمال و افعال کی ذمہ داری ان پر عائد نہ ہوگی کیونکہ اسلام اور قرآن پاک کا اصول ہے۔ لا تزدوا ذمۃ و ذمۃ اخری۔ اس لئے حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کی شان میں گستاخی اور درشتی نہیں کرنی چاہیے۔

پہوالات وجوابات کفایت المفتی جلد ثانی مؤلف مفتی کفایت اللہ سابق (مفتی اعظم ہند)

یہ نقل کئے ہیں من ۱۳، من ۱۴، من ۱۵، من ۱۶، من ۱۷

از شیخ احمد عیث حضرت مولانا محمد زکریا

فتنہ عمار حیات

جب حضرت شیخ کو اپنے تلمیذ ارشد حضرت مولانا عبدالجلیل صاحب (جو حضرت مولانا شاہ عبد القادر صاحب رانپوری قدس سرہ کے خلیفہ مجاز اور بختیہ ہیں) کے خطوط سے معلوم ہوا کہ حضرت رانپوری نور اللہ مرقدہ کی مجلس میں محمود احمد عباسی کی کتاب ”خلافت معاویہ و یزید“ پڑھی جا رہی ہے تو فوراً حضرت نے خطوط کے ذریعہ اس کا مجلس میں پڑھے جانے کو موقوف کر دیا۔ وہ دونوں خط ذیل میں نقل کئے جاتے ہیں۔

”مکرم و محترم مولوی عبدالجلیل صاحب مدنیو ضکم

بعد سلام مسنون! اس وقت جمعہ کے دن ۱۰ بجے میر صاحب سے سرسری ملاقات ہوئی کہ بھوم تھا۔ رسالہ پہنچ گیا مگر دستی پرچہ باوجود میرے سوال کے بھی کوئی نہیں دیا۔ اس کے بعد ڈاک آئی اور اس میں کارڈ پرسوں بدھ کا کھٹا ہوا ملا۔ اگرچہ اسی وقت جمعہ اور بھوم کی وجہ سے وقت تنگ ہے مگر چونکہ اس میں ایک تو حضرت کے نظام الاوقات میں یہ لکھا کہ ایک کتاب خلافت معاویہ و یزید کے متعلق سنائی جا رہی ہے۔ اگر یہ وہی عباسی والی ہے تو ہرگز اس قابل نہیں کہ مجمع میں سنائی جائے۔ جو حدیث شریف سے واقف نہیں، تاریخ پر عبور نہیں رکھتے۔ اُن کو اس کا دیکھنا ہرگز جائز نہیں ہے، سخت گمراہی کا اندیشہ ہے۔ اس بد نصیب نے ویدہ دانستہ عبارتیں مسخ کی ہیں مثال کے طور پر

لکھتا ہوں کہ حافظ ابن حجرؒ کی تہذیب التہذیب سے سیحی کا قول نقل کیا ہے۔
 کہ حافظ نے ان سے یزید کی توثیق نقل کی۔ اب ذرا کوئی شخص اصل کتاب کو نکال
 کر دیکھے تو معلوم ہو کہ حافظ نے اس میں یہ لکھا ہے کہ یحییٰ جو ایک ثقہ آدمی ہیں۔
 انہوں نے فلاں سے جو ثقہ ہے، یہ نقل کیا کہ میرے سامنے حضرت حمز بن عبد العزیزؒ
 کے سامنے کسی نے یزید کو امیر المومنین کہہ دیا تو حضرت حمز بن عبد العزیزؒ نے اسے
 کوڑے لگوائے کہ تو یزید کو امیر المومنین کہتا ہے؟ اس سے اندازہ کریں کہ اس جاہل
 نے اس کو یہ لکھا کہ حافظ نے سیحی سے یزید کی توثیق نقل کی، تعجب ہے کہ
 مولانا محمد صاحب کے وہاں ہوتے ہوئے بھی یہ کتاب حضرت کی مجلس میں
 پڑھی جاسکتی ہے۔ نہایت عجلت میں یہ سطور اس لیے لکھ دیں کہ میری جانب
 آج جارہے ہیں۔ ڈاک کا خطرہ معلوم کب تک پہنچے۔ حضرت اقدس کی
 خدمت میں سلام کے بعد دعا کی درخواست۔

نقطہ

ذکر یا

۳/ جمادی الثانی ۱۳۷۹ھ
 مولانا عبد الجلیل صاحب مدظلہ نے مکتوب بالا کے جواب میں عریضہ لکھ کر
 واضح فرمایا کہ کتاب "خلافت معاویہؓ و یزیدؓ" مجلس عام میں نہیں سُنی گئی بلکہ صرف
 چند مخصوص خدام کی موجودگی میں سُنی گئی ہے۔
 اس پر دوبارہ حضرت شیخ الحدیث صاحب نے اپنے والا نامہ میں

تحریر فرمایا:

کتاب خلافت معاویہؓ (ویزیدؓ) کے متعلق تم نے لکھا ہے کہ
 خواص کے مجمع میں پڑھی جاتی ہے۔ لیکن جن خواص کا نام آپ نے

لکھا ہے وہ بھی تاریخ و حدیث کے زیادہ ماہر نہیں ہیں اور اس کتاب میں بددیانتی سے کام لیا گیا ہے، کہ ”لا تقربوا الصلوة“ سے نماز کے پڑھنے کی قرآن پاک سے منافعت کے مشابہ ہے۔

فقط والسلام

زکریا، منظر العلوم، ۱۱ جمادی الثانی ۱۴۰۹ھ

حضرت مولانا انور حسین نفیس رقم صاحب مدظلہ (خلیفہ مجاز حضرت راجپوری قدس سرہ) لکھتے ہیں کہ کتاب ”خلافت معاویہ و یزید“ کے مندرجات سے حضرت اقدس راجپوری کو جو محبت صحابہ و اہل بیت میں ڈوبے ہوئے تھے۔ کیسے اتفاق ہو سکتا تھا؟ یہ خواندگی تو محض معلومات کے لیے تھی۔ حضرت اقدس نے اپنے مخصوص انداز میں ایک مختصر اور بلیغ جملے سے اس کتاب کی تردید فرما دی۔ فرمایا: ”ہاں تو اہل بیت کرام سے بھی محبت ہے۔“ انہی دنوں یہ بھی فرمایا کہ ”میں تو ان سیدوں کا غلام ہوں، لیکن شیعوں کا نہیں یہ کتاب“ خلافت معاویہ و یزید، دوبارہ کبھی حضرت والا کی مجلس میں دیکھی اور سنی نہ گئی۔ حالانکہ پسندیدہ کتابیں مجلس مبارک میں بار بار پڑھی جاتی تھیں۔

معلماء اہل سنت دیوبند نے برعلا اس کتاب کی تردید کی اور اس کے مصنف کی فتنہ انگیزی سے عامۃ المسلمین کو آگاہ کیا۔

اے حضرت مولانا قاضی منظر حسین صاحب زید مجدد خلیفہ مجاز شیخ الاسلام والمسلمین حضرت مولانا سید حسین احمد صاحب ندوی قدس سرہ کی کتاب ”غابری فتنہ“ اور کشف غابریہ“ اس موضوع پر بہترین کتابیں ہیں۔

فاطمہ بنت رسول کی توہین بخاری اور روایات صحاح کو جعلی قرار دینا
 (حضرت سرور امتی و حسن ذوق) بسم اللہ الرحمن الرحیم

(۱۲) محمود احمد صاحب عباسی مصنف خلافت مولا یحییٰ مدظلہ العالی و تحقیق مزید
 وغیرہ سے بندہ لیاقت آباد میں رہنے کی وجہ سے ایک عرصہ سے واقف
 تھا۔ شروع شروع میں رد افعل دشمنی کی قلمبندی مشترک کی وجہ سے
 عباسی صاحب سے خاصی دوستی تھی کبھی کبھی ان کے کہنے پر بعض عربی علماء
 کے ترجمہ میں مدد بھی دی اسی طرح بعض کتب اہل حق کے حصول میں معاونت
 بھی کی۔ میں یہ سمجھتا تھا کہ رد افعل کے خلاف عباسی صاحب اچھا کام کر رہے
 ہیں بلکہ بعض بزرگوں کی ملاقات عباسی صاحب سے بندہ ہی نے کرائی۔
 ایک عاشقہ محرم پر عباسی صاحب کا یہ رنگ بھی دیکھا کہ ان کے مکان
 پر لپٹے قاصدے لوگ جمع ہیں اور عباسی صاحب حضرت زینب بنت ابی
 سلمہ رضی اللہ علیہ وسلم کا اور ان کی اولاد اجماع کا ذکر کر رہے ہیں اور آنکھوں سے
 آنسو بہ رہے ہیں۔ اس منظر سے میں خاصا متاثر ہوا لیکن کچھ دن بعد یہ راجع
 ہوا کہ موصوف قاصدے نامی ہیں۔ ایک بار میرے اور کچھ لوگوں کے سامنے
 حضرت فاطمہ الزہراء رضی اللہ عنہا پر العیاذ باللہ تنقید شروع کر دی اور
 ہاتھ سے اشارہ کر کے کہا کہ وہ اتنی سی تھیں یعنی ان کا قد چھوٹا تھا۔ میں
 فوراً کھڑا ہو گیا میں نے عرض کیا کہ حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا کے ہاتھ
 میں حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے کہ فاطمہ رضی اللہ عنہا کو
 جو چیز اذیت دے وہ مجھ بھی اذیت پہنچاتی ہے۔ آپ کس طرح طاقتور
 کی غیبت کر رہے ہیں۔ میں نے یہ بھی کہا کہ بخاری کی حدیث ہے۔ اس پر
 وہ بخاری اور دیگر کتب حدیث پر تنقید کرنے لگے اور منکر بن حدیث کے
 طرز پر احادیث صحیحہ کو بھی سازش کہنے لگے، اس سے پہلے میں مشہور
 منکر حدیث تمنا محمدی کو ان کے یہاں دیکھ چکا تھا وہ ان کے بڑے مدافع
 تھے اور ان کی خود ساختہ تحقیقات کے قاصدے معترف تھے ان واقعات

بعد بندہ نے بھی اسی صاحب کے یہاں آنا جانا چھوڑ دیا اور مجھ پر واضح ہو گیا کہ یہ شخص ناجبہ اور منکر حدیث ہے۔

والعلم عند اللہ تعالیٰ وہو اعلم
بکتابہ

دلی حسن مفتی دارالافتاء جامع العلوم الاسلامیہ
۱۳ جمادی الاول ۱۴۴۴ھ

از حکیم سید محمود احمد برکات

عباسی صاحب حقیقہ کیلئے ہر فیصلہ کن اشعارات

بسم اللہ الرحمن الرحیم

(۵) محمود احمد عباسی صاحب مرحوم سے میرا تعارف پاکستان آکر غالباً ۵۲-۱۹۵۳ء میں ہوا تھا۔ انھیں کسی کتاب کی ضرورت تھی اس لئے کسی کی نشان دہی پر میرے یہاں آئے تھے۔ جب یہ معلوم ہوا کہ وہ ہمارا استاد امام طب حکیم فرید احمد صاحب عباسی مرحوم و مغفور کے چھوٹے بھائی ہیں تو ایک قرب کا پہلو نکل آیا اور طرفین کی آمد و رفت شروع ہو گئی ان کے اور ان کے اہل و عیال کی خدمت علاج کے بھی مواقع بدھ پائے، کچھ ہی دن کے بعد ان کی کتاب کے چوتھے علمی حلقوں میں شروع ہوئے مگر مطالعے کی لت کے باوجود مجھے اس کتاب کے مطالعے کی آگاہی نہیں ہوئی کیونکہ اہل تسنن اور اہل تشیع کے اختلافات میرا موضوع فکر و مطالعہ ہیں نہ میری افتاد مزاج کو خلافت سے کوئی مناسبت ہے نہ میں ان مناقشات کو امت محمدیہ (علیہ الصلوٰۃ والسلام) کے حق میں مناسبت اور مفید سمجھتا ہوں اور تاریخی، اسلامی یا فقہی مسائل کے اختلاف کے بجائے عقائد کے اشتراک اور متفق علیہ امور پر نگاہ رکھتا ہوں، بہر حال میں یہ کتاب نہ پڑھ سکا، مگر ایک بار خود عباسی صاحب مرحوم ہی نے مجھے خلافت معاویہ و یزید عتایت فرمائی تو اسی مطالعے کی لت کے ہاتھوں اس کا مطالعہ کر گزرا اور خلافت مزاج پاکر الحارثی میں سجادوی، اور یوں عباسی صاحب کے افکار و آراء کا تعارف

حاصل ہو گیا۔ لیکن اس موضوع پر ان سے گفتگو کی کبھی نوبت نہیں آئی حالانکہ انھوں نے بارہا سلسلہ چھیڑا مثلاً ایک بار انھوں نے فرمایا تم حسنی سید ہو یا حسین؟ میں اس سے پہلے کئی حضرات سے سن چکا تھا کہ وہ سبجروں اور انساب پر گفتگو کرتے ہیں اس لئے تراخ سے جواب دیا کہ میں نے آپ سے کب کہا کہ میں سید ہوں؟ اس پر وہ خاموش ہو گئے، اسی طرح میں نے جب سرسید مرحوم کی کتاب "سیرت فریدیہ" ایڈٹ کی اور میں نے مقدمہ میں سرسید کے سیاسی کردار پر تنقید کی تو عباسی صاحب ایک روز فرماتے گئے، کل ہمارے ایک دوست کہہ رہے تھے کہ تمہارے عزیز (میری طرف اشارہ تھا) نے تمہارے مقتدا (سرسید) پر بڑی سخت تنقید کی ہے۔ تو میں نے برجستہ جواب دیا کہ جی ہاں وہ صاحب مجھ سے بھی کہہ رہے تھے مگر میں نے ان سے کہہ دیا کہ عباسی صاحب نے ہمارے نانا (سیدنا حسینؑ) کو نہیں بچتا تو ہم ان کے مقتدا کو کیوں بچتے، اس پر وہ بڑی دیر تک چہنچہ اور بات آئی گئی ہوئی۔

عباسی صاحب نے ان ملاقاتوں میں مجھے اندازہ ہوا کہ وہ معمولی صلاحیتوں کے آدمی تھے، عربی غالباً بالکل نہیں جانتے تھے، فارسی پر بھی عبور نہیں تھا، میں نے ان کو فارسی کی غلط عبارتیں پڑھتے کئی بار سنا ہے، تحریر کا کام بھی وہ مسلسل نہیں کرتے رہے، آغاز عمر میں تاریخ اور "تحقیق الانساب" اور "تذکرۃ الکرام" لکھی تھیں اس کے بہت عرصے بعد ۷۰ سال سے زیادہ کی عمر میں "خلافت معاویہ و یزید لکھی" اس کتاب کے سلسلے میں ان کو متعدد اہل علم و قلم کا تعاون حاصل تھا جن میں سے ایک نام کے متعلق مجھے تحقیق ہے اور وہ ہے مولانا تہنا عادی کا نام جو ان کے لئے کتب تاریخ سے اقتباسات اور ان کے ترجمے لکھ کر بھیجائے تھے، ایک بار وہ عباسی صاحب کے یہاں چند روز مقیم بھی رہے اور

وہاں بھی میں نے انہیں یہی کام کرتے دیکھا ہے۔

دوسرا تاثر میرا یہ ہے کہ وہ اپنی تحریک کے سلسلے میں مخلص نہیں تھے زبان و قلم سے ردِ شیعیت کے باوجود اہل تشیع سے ان کے گوناگوں مراسم تھے، ایک بار میں پہنچا تو چند نام و ردِ شیعہ اہل قلم ان کے یہاں بیٹھے تھے اور بڑا پروٹکلف تاشہ کر رہے تھے اور بہت اپنائیت کی باتیں ہو رہی تھیں، ان کے جانے کے بعد از خود صفائی کرنے لگے کہ ان بچوں سے وطن ہی سے مراسم ہیں، بڑی محبت کرتے ہیں، میرا بڑا الحاح کرتے ہیں، میں نے ”جی“ کہہ کر بات ٹال دی کہ مجھے اس سے کیا دلچسپی؟ اسی طرح ایک بار انتخابات میں انھوں نے ایک شیعہ امیدوار کو ووٹ دیا اور میرے سامنے ایک صاحب کے سوال کے جواب میں اس کی وجہ یہ بتائی کہ اس کے خاندان سے قدیم مراسم ہیں اور میں اسے اہل بھی سمجھتا ہوں، ایک بار ان کی اہلیہ محترمہ پر بڑی شفقت فرمائی تھیں اپنے ایک ہسائے کی شکایت کرنے لگیں کہ وہ آج صبح انہیں (عجائی حسیات) اٹھالیاں دے رہا تھا اور یریز یریز کی اولاد تک کہہ گیا۔ اس پر میں نے ازراہ تفسیر کہہ مارا کہ یہ تو آپ کے نقطہ نظر کے پیش نظر مدح ہوئی، قدح نہیں ہوئی۔ اس پر وہ بہت برہم ہو گئے اور اٹھ کر دوسرے کمرے میں چلے گئے، اور ان کی اہلیہ محترمہ کہنے لگیں کیوں چھوڑتے ہو؟

مطلب یہ ہے کہ میرے خیال میں وہ دل سے یہ مزید دوست اور شیعہ دشمن نہیں تھے بلکہ دانستہ یا نادانستہ کسی اسلام دشمن تحریک یا طاقت کا کواکب تھے اور ناقراق بن المسلمین کی ہم میں سرگرم تھے، میں نے ان میں شیعیت کے مظاہر تو کئی بار دیکھے، مثلاً مجالس تک ان کے یہاں برپا ہوتی تھیں اور وہ ذکر کر کے روتے اور رلاتے تھے مگر ان کی پابندی احکام شریعت کا کوئی منظر اور واقعہ میرے علم و ذہن میں نہیں ہے، کم سے کم میں نے ان کو کبھی نماز پڑھتے نہیں دیکھا نہ کسی سے سنا۔ تجارت اور معاشی منفعت بھی اس ہم عمر اس واقعہ کو ذہن میں رکھ کر عاقل صاحب کو سمجھنے کی کوشش کیجئے کہ وہ کیا تھے؟ (ادارہ)

میں یقیناً ان کے پیش نظر تھی ایک بار نیا ذریعہ پوری کا ایک خط انہوں نے ایک دوسرے خط کے دھوکے میں مجھے پرٹھنے کے لئے دیا میں بھی جب خط پڑھ چکا تو یہ چلا کہ یہ وہ مطلوبہ خط نہیں ہے خط انہیں واپس کیا تو وہ بھی چکر اسے گئے، بہر حال اس خط کا جو مفہوم ذہن میں مستحضر ہے کچھ اس قسم کا تھا کہ خوب کتاب لکھی ہے کچھ ہنگامہ گرم رہے گا، بظرف رہیگا خوب نکل رہی ہوگی، میں نے بھی اس پر تبصرہ لکھا ہے، کتابی شکل میں بھی آئے گا، اسے وہاں نکلوایں اور اپنی کتاب کے اتنے نسخے تاجرانہ نرخ پر مجھے بھجوائیں کہ تبصرہ پڑھ کر کتاب کی مانگ بھی آئے گی۔

اسی طرح ایک صاحب سے جو خدا کے قائل تھے نہ مذہب کے ان سے اپنی تحقیق کا ذکر کر کے چاہتے تھے کہ وہ رائے دیں، انہوں نے کہا میری رائے کا کیا کریں گے، میری نظر میں آپ کے حسین اور آپ کے یرید دونوں گھٹیا تھے، عالمی سطح پر ان کی حیثیت نہیں ہے، تاریخ عالم کے اکابر میں ان کو محسوب نہیں کیا جاسکتا، سخت کے دو معمولی امیدوار لڑ پڑے تھے اور ایک مارا گیا، اس پر عباسی صاحب نے تائید اور مسرت کا اظہار ایک قہقہے سے کیا اور انگریزی میں چند جملے کہے جن کا مفہوم یہ تھا کہ بالکل یہی رائے میری اور ہر پڑھے لکھے آدمی (ایجوکیٹڈ) کی ہے۔ مگر ان صاحب (جنٹلمین) کے سامنے بات نہ کیجئے یہ لوگ قدامت گزیدہ (آرٹھوڈکس) ہوتے ہیں، عباسی صاحب نے مجھے انگریزی سے نا ایلد سمجھا تھا، میں نا ایلد ہی بنا رہا اور اجادت چاہی جو بڑی خوش دلی سے دیدی گئی، میرے بعد باہم گفتگو ہوئی ہوگی کہ آپ مجھے کیا سمجھتے ہیں میں تو خود روشن خیال اور آزاد فکر ہوں، مگر ایک فرقے کو پہکانا اور معاشی منفعت حاصل کرنا ہے، اس قسم کے حضرات کو صرف معاشی منفعت ہی حاصل ہو کر رہ جاتی ہے، یا پھر اس کے ساتھ کوئی عالی منصب اور شہرت بھی سے ان لائونڈ میں آپ خوب خوب عباسی صاحب کی حقیقت تک پہنچ سکتے ہیں۔

مگر اصل منافقت تو کفار کو حاصل ہوتی ہے، یہود کو حاصل ہوتی، اسلام دشمنوں کو حاصل ہوتی ہے جنہیں اگر کوئی خطرہ نہ ہے تو اس امت کی بیداری سے ہے۔ اس لئے وہ مسلمانوں کی صفوں میں انتشار اور انہیں تاریکی، کلامی اور فقہی مسائل پر اختلافات کی آگ کو اپنے دامن دولت سے ہوا دیکر فروزاں کرتے ہیں۔

ان کے مسلک کے بودے پن کے سلسلے میں یہ دلچسپ واقعہ بھی سننے کا ہے، ایک بار معلوم ہوا کہ لاہور کے حکیم حسین احمد صاحب عباسی مرحوم آئے ہوئے ہیں اور محمود احمد عباسی صاحب کیمیاں مقیم ہیں۔ چنانچہ میں اور میرے رفیق درس اور عزیز دوست حکیم جامی صاحب (جو کوٹری کے حسین میاں سے ملنے کے لئے ہی تشریف لائے تھے) عباسی صاحب کے یہاں پہنچے، حسین میاں تو نہیں ملے البتہ عباسی صاحب ضرور مل گئے اور حسب عادت وہی موضوع چھیڑ دیا، میں حسب دستور تحمل سے کام لیتا رہا مگر جامی صاحب تحمل کے قائل نہیں اور روتی پاتل کے لئے ہر وقت آمادہ و مستعد رہتے ہیں اور زبان و بیان تک کی اغلاط کی تصحیح کو جہاد سمجھتے ہیں چنانچہ عباسی صاحب اسلامی تاریخ کے مآخذ پر گفتگو کر رہے تھے اور طبری وغیرہ کو نامعتبر بتا رہے تھے، اچانک سیدنا حسین کے لئے فرمایا لگے انہیں خنای کا مرض تھا اور اطمینان لکھا ہے کہ اس مرض میں مبتلا انسان کی قوت فیصلہ بہت متاثر ہو جاتی ہے۔ اب جامی صاحب کے جہاد کی گھڑی آگئی تھی، عباسی سے پوچھا کہ یہ بات کس نے لکھی ہے؟ عباسی صاحب روانی میں کہہ گئے کہ طبری نے لکھا ہے اس پر جامی صاحب نے ایک بڑے زہریلے قسم کا طنزیہ قبضہ سر کیا اور بولے جی ہاں وہی طبری جو نامعتبر ہے، اس پر عباسی صاحب نے اپنے موقف کے ضعف کو اپنی یرغبی سے قوت میں بدلنا چاہا اور آپے سے باہر ہو گئے، کھڑے ہو کر کہنے لگے میرے بھائی (بابائے طب مرحوم و مغفور) کا شاگرد ہو کر مجھ؟

تفقد کرتا ہے اور ایسی ہی حواس باخشی کی بہت سی باتیں بڑے جوش و غلبہ کے عالم میں کہہ گزرے، جامی صاحب نے جو اپنے معرکوں کے حادی اور ماہر اور جسمانی صحت کے بھی مایہ دار ہیں۔ بڑے اطمینان اور ٹھیرے ہوئے لہجہ میں جواب دیا، بڑے میاں! پہلے تو بیٹھ جاؤ! پانپ رہے ہو۔ پھر تم اس یگانہ وقت اور باخدا بزرگ (بابائے طب) سے کیا نسبت رکھتے ہو، اور ان سے نسبت جتانے ہو جس کی تصدیق کا ہمارے پاس کوئی ثبوت نہیں اگر ہے تو اسے ثابت کرو اور اچھے آدمیوں کی طرح معقولیت سے بات کرو، اپنی باتوں کے تضاد کو رفع کرو اور اگر کشتی ہی لڑنا ہے تو لو میں بھی کھڑا ہوا جاتا ہوں؟ (اسی دوران دونوں کی بلند آوازیں ملکر زنار نے میں ایک نوجوان غالباً نواسہ مکمل آیا تھا اسے منی طلب کر کے جامی صاحب نے پچکار تے ہوئے کہا) میاں ابا کی مدد کے لئے صرف تم سے کام نہیں چلے گا اللہ کے فضل سے ۲۵ آدمیوں سے بیک وقت لڑوں گا۔ وہ نوجوان مرغوب ہو کر پیچھے ہٹ گیا۔ اور میں نے جامی صاحب کی آتش جلال کو سرد کرنے کے لئے کچھ کہنا چاہا تھا کہ جامی صاحب کیشکے! غصات فرمائیے محمود میاں! میں باطل اور گمراہ کن اور بے سرو پا باتیں سن کر آپ کی طرح خاموش ہو جانا اور تردد کے لئے مناسب موقع کا انتظار کرنا غلط سمجھتا ہوں۔ اب میں اس شخص کو بھگتے کے لئے کیا کوٹری میں سے پھر کبھی آؤں گا یا یہ مجھے معقول جواب دے رہے ہیں؟ اپنے بھرے بازو (بالود کھاتے ہوئے) ان کو حرکت میں لاؤں گا۔ عباسی صاحب یہ عالم یہ رنگ دیکھ کر بڑے خوت تہ اور بدحواس سے ہو گئے تھے۔ میں نے اپنے مراکم کے دور پر جامی صاحب کی بجز التوا رجہاد پر آمادہ کیا اور ان کو گھسیٹتا ہوا وہاں سے لے آیا۔

عباسی صاحب سے آخری ملاقات یوں ہوئی کہ میرے فاضل دوست عفی عنہ قابل رشک قوت ایمانی بے کاش کہ اہل باطل سے مقابلہ کی لہجہ ایمانی قوت اللہ تعالیٰ تمام اہل صفت کو دیدے۔ ادارہ

جناب اقتدا ہاشمی صاحب اور میں عباسی صاحب کے یہاں گئے۔
 ہاشمی صاحب تاریخ اسلام پر بڑا عبور رکھتے ہیں اور ان کے اور عباسی
 صاحب کے درمیان کتب مطالعہ کا تبادلہ بھی ہوتا رہتا تھا۔ تو ایک دن
 ہاشمی صاحب اور میں عباسی صاحب کے یہاں گئے۔ عباسی صاحب اور
 ہاشمی صاحب اسی موضوع (حیثی و برزید) پر گفتگو کرنے لگے، میں ایک سبب
 ہاتھ میں لے کر وقت گزارنے لگا۔ مطالعہ سے میری توجہ بلند ہوتی ہوئی
 آواز لے پڑی۔

ایڈیٹ ؟! (یعنی قیوف)

ہاں ایڈیٹ تھا،

علی ایڈیٹ، علی ایڈیٹ۔

پس علی ایڈیٹ، علی واہ ایڈیٹ۔

اور ہاشمی صاحب جو پاؤں اٹھائے تخت پر بیٹھے تھے پاؤں لٹکا کر جوتا پہنتے
 ہوئے مجھ سے کہنے لگے "حکیم صاحب! آپ ٹھہریں گے، میں تو چلا، اب
 برداشت کی بات نہیں رہی،

میں نے کھڑے ہوتے ہوئے کہا "نورِ زحلی، اب یہاں کہیں نہیں آنا ہے
 تو یہ تو یہ!" اور عباسی صاحب "حکیم صاحب، ہاشمی صاحب پیچھے
 رہے مگر ہم وہاں سے نکل آئے اور پھر کبھی وہاں نہیں گئے، یہاں تک
 کہ عباسی صاحب اس کے دربار میں پہنچ گئے جس کے سامنے ان کا باطن ظاہر ہو گا۔

محمود احمد برکاتی لا لہ کہیت ۳۰ مارچ ۱۹۷۷ء

حکیم سید محمود احمد برکاتی | حکیم سید محمود احمد برکاتی صاحب معروف طبیب ہیں نہایت

عبیدہ و متدین عالم و فاضل ہیں، محمد صاحب عالم و نقاد ہیں، دین کے شیدائی اور جری و حق گو ہیں، مولانا
 عبدالشکور صاحب لکھنؤی سے گہری عقیدت رکھتے ہیں۔ تاریخی طبیب حکیم فرید احمد صاحبی امرہوی جو
 مصنف خلافتِ مہادیویہ و یزدی کے بھائی تھے، کے شاگرد و مرشد ہیں۔ (ادارہ)

عباسی صاحب حضرت عثمان غنیؓ کو خلیفہ ثالث بھی نہیں مانتے تھے

زموی حسن صاحب

بسم اللہ الرحمن الرحیم

(۸) والصلوۃ والسلام علی رسولہ الکریم۔۔۔ جہاں اس امت مسلمہ میں ایسے سعادتمند اہل علم اور محققین۔۔۔ پیدا ہوئے جنہوں نے اپنے قلم کے ذریعہ دین کی اشاعت تبلیغ کی خدمت انجام دی ہے وہاں ایسے بد بخت گمراہ لوگ بھی ہوئے جنہوں نے اپنے قلم کے ذریعہ دین کے متعلق شکوک پھیلانے، واجب الاحترام ہستیوں کو اپنی خیانت کا نشانہ بنایا اور مسلمہ واقعات کو غلط تاویلات کے ذریعہ مسخ کرنے کو اپنی زندگی کا مشن بنایا۔ محمود عباسی صاحب اسی دوسرے گروہ سے تعلق رکھتے ہیں۔ غالباً ۱۹۵۸ء، ۱۹۵۹ء کا زمانہ تھا کہ عباسی صاحب کا ایک سلسلہ وار مضمون ”الحسین“ کے نام سے کراچی کے ایک ایڈیٹور میں چھپنا شروع ہوا۔ راقم بھی اپنی کوتاہ علمی کی وجہ سے اس سے متاثر ہو گیا تھا، عباسی صاحب کے اسی دوران تعارف ہوا اور بعد میں چار بار بار ان سے ملاقاتیں بھی ہوئیں۔ مگر دوران گفتگو عباسی صاحب حضرت علیؓ کی شان میں گستاخانہ کلمات اور مغلفات استعمال کرتے رہے، وہ حضرت عثمان غنیؓ کو خلیفہ ثالث بھی نہیں مانتے تھے، اللہ تعالیٰ نے مجھے اس شر سے محفوظ رکھا اور میں نے محسوس کیا کہ یا تو عباسی ظالم ہے یا ناصبی۔

مجھے خوشی ہے کہ مظہر نقوی صاحب نے عباسی صاحب کی خیانت پر برے پردہ اٹھانے کے لئے یہ کتاب لکھی ہے اور مجھے امید ہے کہ بہت سے لوگ جو عباسی صاحب کے متعلق غلط فہمی میں مبتلا ہیں اس کتاب سے عباسی صاحب کا حقیقی چہرہ دیکھ سکیں گے۔ فقط

موسیٰ حسن

۱۹۸۰ء - ۹ - ۲۱

موصوف کا بیان ہے کہ ”خلافت معاویہ و یزید“ پر پابندی کے خلاف قانونی چارہ جوئی کے لئے میں ہی عباسی صاحب کو حسین شہید بہروردی کے پاس لے گیا تھا۔ موصوف سے ملاقات بواسطہ خواجہ کتب خانہ نزد مبین مسجد بندر روڈ ہو سکتی ہے۔ ادارہ شریعت سے لے لیں، مظہر نقوی ملے، محمود صاحبی، ایچ۔ عطاء اللہ، نذرات۔۔۔ سے لے لیں۔

حدیث غزوہ قسطنطنیہ اور مغفرتِ یزید

سہ تصنیف _____ سوال نمبر ۳۲۷

از شیخ الحدیث حضرت مولانا محمد زکریا

اصح اکتب بہ کتب الشہ جہادی شریف کی ایک طویل حدیث پر
 علی دینی بحث غزوہ قسطنطنیہ میں شریک ہو نوالے ہمارے ہیں کی بخشش
 و مغفرت اور یزید امین حضرت امیر ملاحہ دینی الشہ فیکتے بشارت اور
 مغفرت ہم میں داخل ہونے سے پہلے ہر ایک کو خدا اور نبی تعالیٰ
 اسلامی تاریخ کے اس معرکہ الآلاء و بھوع پر دل و دماغ
 اور قلب و نگاہ کی پاکیزگی کے ساتھ جامعیت اور اعتدال سے ہمراہ
 ایسی تحریریں بہت کم پڑھنے کو ملتی ہیں ۔

دیوبند سے تاج ہوئے والے ایک مشہور مجلہ، ماہنامہ تجلی کی فروری و مارچ ۱۹۶۱ء کی اشاعت میں جناب مظہر عزیز، ہیل، بی، اے گورکھپور کے قلم سے ایک طویل علمی مضمون بعنوان، "حدیث غزوہ قسطنطنیہ پر استفتاء" شائع ہوا۔ اس مضمون میں بخاری شریف کی اس حدیث پر بحث کی گئی ہے جس میں حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی جانب سے اسلامی فوج کے شہر قسطنطنیہ پر حملہ کرنے کی پیشین گوئی اور اس میں شرکت کر نہ والے مجاہدین و غازیین کیلئے مغفرت کی بشارت ہے۔

یہ حدیث امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے اپنی کتاب میں چھ جگہ مختلف ابواب کے تحت تحریر فرمائی ہے پہلی جگہ باب الدعاء بالجهاد والشهادة للرجال والنساء میں، دوسری جگہ باب من یصرع فی سبیل اللہ فمات میں، تیسری جگہ باب غزوة المرأة فی البحر میں چوتھی جگہ باب رکوب البحر میں، پانچویں جگہ باب ما قیل فی قتال الروم میں چھٹی جگہ کتاب الاستیذان باب من زار قوماً فقتل عندہم میں۔

مستفتی کو اصل خلجان اس حدیث شریف سے متعلق اُن توضیحات و تشریحات میں تھا جو بعض شراح حدیث مثلاً علامہ ابن التین اور علامہ ابن المثیر وغیرہ رحمہم اللہ تعالیٰ سے منقول ہیں کہ ان حضرات کے نزدیک مغفرت لہم کے عموم میں یزید داخل نہیں ہے، اسلئے کہ حضور پاک علیہ الصلوٰۃ والسلام کا یہ قول اس شرط کے ساتھ مشروط

۱۔ ناچیز مقدمہ نگار مولانا سلطان الحق صاحب قاسمی ناظم کتب خانہ دارالعلوم دیوبند کا ممنون ہے کہ ان کی مساعی سے تجلی کا یہ شمارہ حاصل ہوا۔

ہے کہ ان مجاہدین میں معفرت کی اہلیت اور صلاحیت بھی باقی رہی ہو۔
 مستفتی نے علامہ ابن السبین اور علامہ ابن المنیر رحمہما اللہ تعالیٰ کی
 بیان کردہ اس رائے اور توضیح کے پیش نظر ان کے بارے میں منہما رائے
 من الرفض کا فیصلہ دیا ہے اور ماہنامہ تجلی کے تقریباً چار صفحات میں انکی اس
 رائے اور توضیح کو غلط ثابت کرتے ہوئے ایک طویل استفتاء دس اکابر علماء کی
 خدمت میں پیش کیا ہے اور ان سے درخواست کی ہے کہ وہ کتاب و سنت اور
 فقہائے اُمت کے اقوال و دلائل سے اس کا جواب تحریر فرمائیں۔

وہ دس اکابر یہ ہیں (۱) مولانا الحافظ الشاہ عبدالشکور حبیبنا فاروقی لکھنؤ
 (۲) مولانا حبیب الرحمن صاحب اعظمی مؤام عظم گڑھ (۳) مولانا ظفر احمد صاحب عثمانی
 ڈھاکہ (۴) مولانا محمد تقی صاحب امینی مدرسہ مصیفیہ اجیر (۵) مولانا محمد طیب صاحب
 ہستم دارالعلوم دیوبند (۶) مولانا محمود زکریا صاحب کاندھلوی شیخ الحدیث مظاہر علوم
 بہار نپور (۷) مولانا سید ابوالحسن علی ندوی شیخ الحدیث والتفسیر زندہ لکھنؤ (۸) مولانا
 سید ابوالاعلیٰ صاحب مودودی مدیر رسالہ ترجمان القرآن لاہور (۹) مولانا محمد منظور صاحب
 نعمانی مدظلہ مدیر رسالہ الفرقان لکھنؤ (۱۰) مولانا محمد شفیع صاحب دیوبندی کراچی۔

مستفتی نے ان حضرات کی خدمت میں بھیجنے کیلئے جو استفتاء مرتب کیا ہے
 وہ اگرچہ کافی طویل ہے لیکن اسکو یہاں نقل کرنا اسلئے ناگزیر ہے کہ حضرت شیخ
 نور اللہ مدظلہ نے اپنے جواب میں جابجا اس کے حوالے دیئے ہیں۔ استفتاء یہ ہے۔

استفتاء (۱) کیا فرماتے ہیں علماء دین حسبِ میل استفسارات و شہادت کے باب میں
 کیا مفہور لہرے معفرت اول مراد ہے جس کا دوسرا عنوان

دخولِ جنت بغیر عذاب ہے یا مغفرت بعد سزائے کیا مراد ہے ؟ اگر مغفرت بعد سزا مراد ہو تو نہ اسمیں یزید اور دیگر شکریاں کیلئے کوئی خصوصیت، کوئی مدح، کوئی مرثوہ و بشارت ہے اور نہ ابن التین وغیرہ کو اس پر گھبرانے اور تاویلات پیدا کرنے اور مشتبہ بنانے کی کوئی ضرورت ہے۔ کیونکہ وہ تو ابن التین کیلئے، میرے لئے، اور تمام گناہ گاروں کیلئے عام ہے، مگر بظاہر اور میرے نزدیک ابن التین کی یہ کلاؤ کوششیں یہ بتاتی ہیں کہ وہ تمام لشکریوں کیلئے خصوصاً یزید کیلئے کسی قسم کی بھی مغفرت کے قائل نہیں۔

(۲) حضور کا ارشاد مغفور لہم کا طرز بیان، پوری حدیث کے دیگر قرآن کو بھی پیش نظر رکھتے ہوئے کیا جہادِ قسطنطنیہ کی ترغیب اور فضائل کا مختص عام ذکر ہے۔ اگر کوئی فرد یا لشکر پہلے غزوہ قسطنطنیہ میں جائے گا تو مغفور لہم کے ثواب میں بشرط وجود شرائط عامہ ثواب کا شریک ہو سکے گا) یا یہ خاص حالات کے مخصوص افراد کیلئے ایک خاص تبشیر ہے جس کا مطلب یہ ہے کہ ان کو اس انعام کا طمنا تو اٹل ہے یہ انعام تو انہیں مل کر ہی رہے گا کیونکہ ان مخصوص لوگوں کی ایمان کی سلامتی اور وفات علی الامیان تو متیقن و متعین ہے، اسمیں کوئی شرط و تعلیق نہیں۔

(۳) اگر یہ ادجبا اور مغفور لہم ذکر فضائل جہاد مجاہدین ہے اور ترغیب عمل نہیں بلکہ مخصوص تبشیر تبشیر ہے تو کیا مخصوص تبشیر میں بھی شرط و تعلیق ہوا کرتی ہے ؟ اگر ہو سکتی ہے تو اسکی کوئی نظیر ؟

(۴) اگر ایک بشارت مغفور لہم میں شرط و تعلیق علماء نے مانی ہے تو کیا اسی وقت کی اور اسی حیثیت کی دوسری بشارت ادجبا میں بھی شرط و تعلیق مانی ہے۔

اگر نہیں تو کیوں؟ اس سے تو ترجیح بلامرجح لازم آتی ہے اور اگر ہے تو پھر ابن النین کو یا ہم کو اس ارشاد میں اور کن کن قوانین کو ملا کر واجباً کا انعام تقسیم کرنے کا ضابطہ بنانا چاہیے اور کن کن افراد کو کس کس قانون کی روشنی سے اس بشارت کا نفع ملنے سے خارج کر دینا چاہیے۔؟

(۵) جس قاعدہ کی طرف ابن النین اشارہ کرنا چاہتے ہیں کہ وہ حکم مشروط ہے اس شرط سے "وہ بات صحیح اور تسلیم تو ہے مگر جہاں تک میری ناقص نظر اور ناقص فہم کی رسائی ہے" اس کا طرز بیان ہی جداگانہ ہوتا ہے وہ ہمیشہ دو جہلوں (شرط و جزا) میں ہوا کرتا ہے مثلاً من صام رمضان ایمانا واحتساباً غفرلہ ما تقدم من ذنبہ وما تأخر وغیرہ۔ یہاں دو جہلے ہیں، مضمون بھی شرط و جزا کا ہے اسلئے شرط بھی صحیح اور تعلیق بھی تسلیم مگر دل جیش من امتی یغزون مدینۃ فیمصر مغفور لہم، تو جملہ مفردہ احمیہ خبر یہ ہے اسکے اندر بھی شرط و تعلیق ماننا میرے نزدیک ایسا ہی ہے جیسے ایک آدمی زید کو دورہ پڑھنے کے زمانے میں زید عالم کہدے تو دوسرا کہے کہ واہ زید بھلا اس عہد میں کیونکر داخل ہو سکتا ہے، کیونکہ تمام علماء بلا اختلاف جانتے اور مانتے ہیں کہ موت کا کوئی وقت مقرر نہیں، کہے معلوم کہ زید زندہ بھی رہے گا اور یہ کہ عالم ہونا مشروط ہے اس شرط کے ساتھ کہ وہ شخص مگر طبعی خدا کے یہاں سے لے کر آیا ہو پھر اس کو مدرسہ بھی جامعہ ازہر مصر کی طرح ملا ہو۔ یہاں تک کہ اگر بالفرض اسے ابن النین جیسے استاد نہ ملیں تو اسکے عالم ہونے کا کوئی امکان نہ ہو، اسلئے معلوم ہوا کہ کہنے والے کا منشاء عالم کہنے سے صرف اسی صورت کے ساتھ مخصوص و مشروط ہے کہ وہ پڑھا ہو کر مرے، مصر جا چکا ہو اور ابن النین جیسا استاد بھی اسے ملا ہو۔

(۶) کیا حضورؐ کی اہ تمام بشارتیں عشرہ مبشرہ کو، اہلبیت قرآنی، یعنی اہبات المؤمنین کو، اہلبیت حدیثی یعنی آلِ عبا کو اصحابِ بدر کو بلکہ جملہ اصحابِ رسولؐ کو کہ (مفقرۃ واجراً عظیماً کا وعدہ بھی ہے) بھی اسی نادک شرط و تعلیق کا ہدف ہیں؟

(۷) جب جمع الفوائد جلد دوم مناقب حسینؑ میں معجم کبیر طبرانی کی ایک حدیث ام المؤمنین سیدہ ام سلمہ رضی اللہ عنہا سے یہ مروی ہے کہ حضرت جبریلؑ اور حضورؐ دو معصوموں نے شہادت دی کہ قاتلین حسینؑ مسلمان ہوں گے، چنانچہ اس پر ابو بکر و عمر رضی اللہ عنہما کو تعجب بھی ہوا گویا ان کو قاتلین حسینؑ کا مسلمان ہونا یا مسلمان رہ جانا باوری نہ ہوتا تھا۔ مگر جب حضورؐ نے ان کو مسلمان کہہ دیا اور قاتل حسینؑ ہی کے جرم کے ساتھ ان کا مسلمان ہونا بیان فرمایا تو کیا ابنِ النہین، (یا افتخارانی یا کسی غوث و قطب اکو اس کا حق پہنچتا ہے کہ اسے شریعت محمدیہ کی رو سے کافر یا مرتد کہیں۔؟

(ب) اگر بالفرض یزید نے یا ابن زیاد نے سیدنا حسینؑ کو قصداً بھی اس خیال سے قتل کیا کہ وہ تفریق بین المسلمین کے مرتکب ہو رہے تھے جیسا ابنِ عمرؓ کا قول اتقوا اللہ ولا تفرقوا بین المسلمین، ابنِ علیؓ اور ابنِ زبیر رضی اللہ عنہم کے باب میں مذکور اور حدیث قاتلہ کا ثناء من کان مشہور ہے تو کیا شریعت محمدیہ کی رو سے وہ لوگ گناہگار ہوتے۔؟ کیا ایسا کوئی قاتل مسلم یا مرتد قاتل مسلم ایسی صورت میں بھی مستحق لعنت ہے جیسا امام غزالیؒ لکھتے ہیں۔؟

ایہ سوال بنیاد پر امن النہین سے غیر متعلق ہے لیکن ان کے قول کو کچھ دور چلنے کے بعد مستلزم ضرور ہے اس لئے لکھ دیا:

(۸) حضورؐ نے نام حرامؑ کے یہاں قیلولہ میں جو دو خواب دیکھے اور پھر جو بشارتیں اور جبوا اور مغفورؑ لہم کی دیں تو کیا ان ارشادات میں اخبار من الغیب، کشف مستقبل نہیں تھا۔؟ دونوں خواب خود تو وحی تھے مگر کیا اسکے ان ارشادات میں بھی وحی کا کوئی دخل نہ تھا۔؟ کیا ایسے قرآن وحی سے قطع و یقین کا خیال مستنبط ہوتا ہے یا ظن و تخمین اور تعلیق و تائین ہی کا پہلو نکلتا ہے۔؟ اگر ان قرآن کے باوجود بھی اس ارشاد میں محض ترغیب جہاد اور حکم مشروط نکلتا ہے تو ایک کہنے والا کہہ سکتا ہے کہ اگر حضورؐ نے یا کسی پیغمبر نے خواب کی وحی سے بھی اعمال کے فضائل اور ثواب تعلیم کئے ہیں تو خواب و خیال کا اعتبار کیا۔؟ سائل کے نزدیک اس میں ترغیب جہاد ہرگز نہیں ہے، بلکہ خواب کی وحی، مسرت اور ضحک کے قوی وجد و حال کے قرآن سے اسمیں تامہ اور مغفرت اولیٰ مراد ہے۔

(۹) اگر ابن السین نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشاد: مغفورؑ لہم کے احترام اور تقدیس میں ایک دوسرے ارشاد نبوی اور عام قانون کو پیش نظر رکھنا اپنے علم و دیانت کا تقاضا سمجھا تو میں بھی حضورؐ کے اُس ارشاد کے احترام اور تقدیس ہی کی خاطر ایک دوسرے ارشاد نبوی اور عام انعام خداوندی کو پیش نظر رکھنا اور مسلمانوں تک پہنچانا، اپنے علم و دیانت کا تقاضا خیال کرتا ہوں، علماء کرام فیصلہ کریں سلم و سلامتی والے اسلام اور امن و امان والے، ایمان کے مزاج کے مطابق اور حضرت رحمۃ اللعالمین صلی اللہ علیہ وسلم کی رؤیت اور رحیمیت اور حق تعالیٰ کی غفارت اور رحمانیت کی روح کے موافق ابن السین کے علم و دیانت کا تقاضا ہے یا راقم الحروف کے علم و دیانت کا، وہ ارشاد نبوی یہ ہے: (دیکھیے مشکوٰۃ باب وقوف بعرفہ عن عباس

ابن مرداس ص ۲۲۹ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے عرفہ کے روز دن ڈھلے اپنی اُمت کی مغفرت (تامتہ) کی دُعا فرمائی تو دربار الہی سے جواب ملا کہ اچھا میں نے ان سب کو بخش دیا بجز مظلّم اور حقوق العباد کے، کیونکہ یہ حق تو ہیں ظالم سے مظلوم کو دلو اگر رہوں گا تو حضورؐ نے عرض کیا اے میرے پروردگار! آپ اگر چاہیں تو مظلوم اور صاحب حق کو جنت کا کوئی محل دیکر راضی اور ظالم کو (بری فرما کر) معاف فرما سکتے ہیں تو اس دُعا کا جواب وہاں میدانِ عرفات میں تو اُمت کو نہیں ملا مگر جب آپؐ نے مزدلفہ پہنچ کر صبح کو پھر وہی دُعا مانگی تو آپؐ کی دُعا منظور کر لی گئی، راوی کہتا ہے کہ پھر حضورؐ پر ضحک یا تبسم کا وجد طاری ہو گیا تو آپؐ سے ابو بکر اور عمر رضی اللہ عنہما نے عرض کیا کہ ہمارے ماں باپ آپؐ پر قربان! یہ گھڑی تو ایسی مبارک اور اہم ہے کہ آپؐ (بجز شغل دُعا و ایہال و گریہ اور ذکر کے) کبھی اس وقت ہنسا نہیں کرتے تھے، آخر کیا بات تھی جس نے آپؐ کو ہنسا دیا، خدا کرے آپؐ ہمیشہ ہنسنے خوش ہوتے رہیں، حضورؐ نے فرمایا سنو! اللہ کے اس دشمن ابلیس کو جب معلوم ہوا کہ اللہ تعالیٰ نے میری دُعا (مغفرت اُمت کی) قبول فرمائی اور میری اُمت کی مغفرت (تامتہ حقوق اللہ اور حقوق العباد دونوں کی) فرمادی تو مٹی لیکر سر پر ڈالنے اور بڑی ہائے و یلا چلانے لگا ہے، بس اسکی یہ بدعوا سی دیکھ کر مجھے بھی ہنسی آگئی۔ (انتہی)

اب ابن النّسّین ذرا دیکھیں کہ اس حدیث میں بھی اُسی مغفرت کا ذکر ہے جس کے ایک صیغہ مغفور لہم نے ان کو بدعوا اس اور تاویلات پر آمادہ کر دیا، ابن النّسّین تو ایک یزید ہی کی مغفرت پر سر بہ جہیں ہو رہے ہیں اور حضورؐ کی شانِ رحمت اللعالمین ساری ہی اُمت کی مغفرت (تامتہ کیلئے) بار بار دُعا فرما رہی ہے جن میں نہ معلوم کتنے یزید ہونگے۔

یہ استفادہ حضرت نور اللہ مرقدہ کی خدمت میں دس شوال ۱۳۸۰ھ (۲۸ مارچ ۱۹۶۱ء) میں پہنچا، اسکے ساتھ ایک چند سطر خط سائل کی جانب سے اس مضمون کا بھی ملا کہ احقر کو جناب کے علم و عمل اور تقویٰ اور اخلاق پر اعتماد ہے، اسلئے گزارش ہے کہ زیادہ سے زیادہ ماہ شوال کے ختم تک اس فتویٰ کا جواب دیدیا جائے۔

حضرت المخدم نے اپنے شدید مشاغل اور متعدد عوارض کے باوجود دُودن میں اس کا جواب اپنے قلم مبارک سے تحریر فرما کر خدام کے حوالہ کیا کہ وہ اس کی نقل تیار کر لیں، لیکن جواب لکھنے میں جس قدر عجلت ہوئی اسی قدر اس کے ارسال کرنے میں تاخیر ہوئی چلی گئی اور تین ذیقعدہ ۱۳۸۰ھ (۱۹ اپریل ۱۹۶۱ء) میں بصیفہ رجسٹری سائل کو یہ جواب بھیجا گیا۔

مولانا عامر صاحب عثمانی (مدیر تھقی) نے اس جواب کو پڑھ کر جو خط تحریر کیا وہ یہ ہے۔

مخدوم و مکرم مولانا تھے محترم، السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ۔
جواب استفادہ پر مشتمل جناب کا ملفوف موصول ہو گیا تھا، لیکن بعض ناگزیر اسباب سے وصولیابی کی رسید دینے اور اظہار تشکر کرنے میں دیر ہوئی معاف فرمائیے گا۔
آنجناب نے اپنی بیماری کے باوجود اتنے مفصل جواب کی زحمت فرمائی یہ جناب کے اخلاق کریمانہ اور ظرف عالی کا مظہر ہے، پھر جس پاکیزہ لب و لہجہ میں آپ نے جواب عنایت فرمایا ہے وہ یقیناً جناب کی عظمت کا نقش روشن ہے، اللہ تعالیٰ آپ جیسے کریم النفس بزرگوں کو نادیر ہمارے سروں پر قائم رکھے اور ہمیں توفیق دے کہ علمی مباحث میں آپ کی مسانت، حلم اور منکسر مزاجی کا اتباع کر سکیں۔

یہ ضروری نہیں کہ مستفتی کو آپ کے ہر ارشاد سے اتفاق ہی ہو لیکن یہ اظہر من الشمس ہے کہ آپ کی تفہیم کا انداز صاحب علم و تقویٰ بزرگوں کی شایان شان ہے اور علمی سحر کا امانت دار۔

تمام موصولہ جوابات کا مطالعہ کر کے جناب مستفتی کس نتیجہ پر پہنچیں گے یہ تو اللہ ہی کے علم میں ہے، فی الوقت اس عاجز پر آپ کا شکریہ فرض ہے اور اسی کی ادائیگی کے لئے یہ سطور ہدیہ خدمت کی ہیں، اگر موصولہ جوابات، تجلی، میں شائع کئے گئے تو پرچہ ضرور حاضر خدمت ہوگا، آپ کی صحت و عافیت کے لئے یہ گناہ گار دعا کرتا ہے اور آنجناب سے دُعا تے خیر کا بھی ہے۔

عام عثمانی، مدیر تجلی، ۶ مئی ۱۹۶۱ء

ابھی آپ نے مدیر تجلی کا مکتوب اور ان کی طرف سے حضرت المخدم کے لئے القاب و آداب، پاکیزہ لب و لہجہ، اخلاق کریمانہ اور ظرف عالی، عظمت کا نقش روشن علمی مباحث میں ان کی متانت، حلم اور منکسرانہ مزاجی، تفہیم کا انداز، صاحب علم و تقویٰ، بزرگوں کے شایان شان اور علمی سحر کا امانت دار جیسے وسیع اور اونچے الفاظ ملاحظہ فرمائے، لیکن انہی القاب و آداب اور صفات محمودہ سے متصف شخصیت نے مودودی صاحب کی تصنیفات و تالیفات کا جائزہ لیکر جب ان کا تعاقب کیا اور ان کے دہل و تنبیس کو آشکار کیا تو ماہنامہ تجلی کے اسپر تبصرے اور تنقید اور درشت لب و لہجہ قارئین کیلئے تصویر کا دوسرا رخ ثابت ہوا۔

ابن السّین اللہ میاں کو تقسیم مغفرت کے متعلق ایک ضابطہ بتا کر مشورہ دے رہے ہیں کہ حضور اسے مشرودا کر دیجئے اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم جو حریص علیکم کا نام سر پر رکھتے ہیں وہ حق تعالیٰ کے سامنے حقوق العباد (جسمیں قتلِ مسلم بھی داخل ہے) کی معافی کے لئے ترجیح خسروانہ کی اپیل کر رہے ہیں اور اُمت کو ولا تخش من ذی العرش افتلا کے عقیدے کی تعلیم دے رہے ہیں۔

(۱۰) جب مغفور تہم حضور کا ارشاد ہے اور مقام تبشیر میں ہے منزل کے طور پر اسکے تو معنی ہی یہ ہیں کہ اس فوج کے لوگ گناہوں سے پاک اور پارسا نہ ہوں گے کہ مغفرتِ اول سے کامیاب ہوں اور بے حساب جنت میں چلے جائیں بلکہ ہوں گے ان میں سے اکثر تم تکبیر کیا کر، کوئی قاتلِ مسلم ہو گا کوئی آمرِ قاتلِ مسلم ہو گا کوئی مستبشر بہ قتل ہو گا کوئی مدمنِ خمر ہو گا کوئی چیتوں اور کتوں سے شکار کا مشغلہ کرتا ہو گا، کوئی شر گوئی میں تصنیع اوقات کرتا ہو گا، ایسے لوگوں کیلئے بھی جب حضور نے مغفور لہم فرمادیا تو کیا اس کا صاف مطلب یہ نہیں کہ جہادِ مدینہ قیصر کا ثواب اس قدر بے نہایت ہے اور یہ فعل ایسا پسندیدہ حق ہے کہ اس فوج کے تمام افراد کے تمام گناہ صغائر بھی کبار بھی، حقوق اللہ بھی حقوق العباد بھی سب بخش دیئے جائیں گے، بلکہ اگر بالفرض ان مجاہدین میں سے کسی کو (معاذ اللہ) ایک تقدیر ازلٰی کے موجب کفر وارد کا بھی ابتلا پیش کی آجائے گا تب بھی اُس غزوہ کے مجملہ شکر کیلئے (بلا استثنا مرد و عورت، امیر و مامور، سپاہی و سپہ سالار) حق تعالیٰ کی دوسری تقدیر یہ بھی ہو چکی ہے کہ اس ابتلاء کے بعد بھی اسے پھر توبہ و صادقہ کی توفیق یقیناً ہو جائے گی، اس طرح وہ سخت مغفرت بن جائیگا اور حضور کا

فرمان سچا اور پورا ثابت ہو کر رہے گا، گویا حضورؐ نے مغفورؑ تمہارا فرما کر اسی دوسری
تقدیر خداوندی کی طرف اشارہ فرمایا تھا جو ابن السّین کے گلے کے نیچے نہیں اترے گی۔
ایک نظریہ ہے کہ ہر مسلمان کو اس پر ایمان لانا ضروری ہے، اگر ابن السّین
مکذبین بالقدر میں سے نہیں ہے تو ان کو آنکہ کھول کر وہ ارشاد نبوی دیکھنا
چاہیے جسے بخاری و مسلم دونوں نے روایت کیا ہے (دیکھو مشکوٰۃ باب القدر بن سبط)
حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ بندہ زندگی بھر دو چیزوں کے سے کام کرتا
رہتا ہے حالانکہ وہ جنتی ہوتا ہے، اسی طرح بندہ جہنمیوں کے سے کام کرتا رہتا ہے
حالانکہ وہ دوزخی ہوتا ہے، بات یہ ہے کہ انسان کے آخری اعمال کا اعتبار ہوتا ہے
یہ تو تھی تقدیر کی تصویر اور نظریہ، اب اسکی ایک مثال بھی عہد سعادت ہی
کی سن لیجئے، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک بار حضرت عبداللہ بن سعد بن ابی
سرح رضی اللہ عنہ سے کچھ وحی قرآنی لکھوائی، آیت فتبارک اللہ احسن الخالقین
پڑھ کر ایک تقدیر الہی کی بموجب ان کو ارشاد کا ابتلا پیش آگیا مگر چونکہ ان کو
جنتی ہونا تھا اسلئے دوسری تقدیر الہی سے وہ سیدنا عثمان رضی اللہ عنہ کی سعی
سے ان کے عہد میں دوبارہ اسلام لائے اور فاتح مصر بنے، رضی اللہ عنہ، حالانکہ
لسان نبوت نے (جہاں تک مجھے علم ہے ان کے بارے میں مغفورؑ لہم
کی بشارت دی بھی نہیں تھی، اگر مزید سپہ سالار غزوۂ قسطنطنیہ کیلئے بھی جس سے
شاید کفر و ارتداد ہوا بھی نہیں تھا، حق تعالیٰ نے حضورؐ کے ارشاد مغفورؑ لہم
کی لاج رکھنے کیلئے دوسری تقدیر، توبہ صادقہ، قبل الموت، وفات علی الایمان کی
فرمادی، ہو تو ابن السّین کو اس تقدیر الہی سے انکار کیوں ہے؟ بیت زاد تو جروا۔

عنایت فرمائے سلمہ ، بعد سلام سنوں

کئی دن ہوئے اول رسالہ تجلی اور پھر گرامی نامہ پہنچا ، رسالہ کی آمد سے
 تعجب ہوا کہ کیوں آیا ، معمولی ورق گردانی سے بھی پتہ نہ چلا کہ کیوں آیا پھر گرامی نامہ
 کے دیکھنے سے معلوم ہوا کہ کوئی استفتاء اسمیں ہے تو خیال ہوا کہ دارالافتار میں
 بھیج دوں اسلئے کہ یہ ناکارہ مفتی نہیں ہے نہ فتاویٰ کے جواب لکھتا ہے ، اس
 ناکارہ کے نام جو فتاویٰ آتے ہیں وہ دارالافتار ہی میں بھیج دیتا ہے بلکہ زبانی بھی
 کوئی مسئلہ دریافت کرتا ہے تو مفتی صاحب کے پاس بھیج دیتا ہوں کہ افتار کی
 ذمہ داری سخت ہے اور یہ ناکارہ افتار کا اہل نہیں ہے ، لیکن ایک صاحب نے
 جو اتفاق سے یہاں بیٹھے تھے رسالہ کو دیکھا اور اسمیں اس ناکارہ کے نام پر نظر
 پڑ گئی تو انھوں نے متوجہ کیا ۔ اس پر دیکھ کر معلوم ہوا کہ فتویٰ نہیں ہے ۔ بلکہ
 بخاری شریف کی ایک حدیث کے متعلق اشکال ہے ۔ اس پر بھی اول تو یہ ہی
 خیال رہا کہ رسالہ اور گرامی نامہ دونوں واپس کر دوں ، اسلئے کہ اول تو یہ ناکارہ اس
 میدان کارزار میں کودنے کی اہلیت نہیں رکھتا ، دوسرے کئی ماہ سے آنکھوں میں
 تکلیف ہے ۔ حکیم ڈاکٹر نزول آب بتاتے ہیں ۔ نومبر سے ڈاک بھی عموماً دوسرے
 ہی لکھ رہے ہیں ۔ اسلئے مراجعت کتب کی ان حالات میں ہمت بھی نہیں ہے ۔
 پھر اس خیال سے کہ مشہور حدیث ہے ۔ بخاری شریف پڑھانے میں لکھتے ہیں
 اس حدیث پاک پر کم و بیش کلام کرنا ہی پڑتا ہے اسلئے مراجعت کتب کی ضرورت
 بھی نہیں ۔

اسلئے جو ذہن میں سوالات کے متعلق حاضر ہے وہ لکھواتا ہوں، کوئی بات سمجھ میں آئے قبول فرمائیں، کوئی بات بھی قابل قبول نہ ہو تو کالاسے بدبریش خاوند، اس پرچہ کو چاک فرمادیں، رد و قدح، مناظرہ اور جواب الجواب سے بندہ کو معذور خیال فرمادیں کہ یہ ناکارہ اس میدان میں کودنے کو آمادہ نہیں ہے۔

بندہ کے نزدیک عوام میں ایسے امور کا پھیلتا دینی حیثیت سے معفر ہے کہ وہ حدود دین میں نہیں رہتے، کسی ایک جانب کو جو باہمی الہامی میں ان کی سمجھ میں آجائے نہایت شد و مد سے لیکر دوسری جانب افراط و تفریط شروع کر دیتے ہیں۔ لہذا مختصر عرض ہے کہ۔

(۱) بندہ کے نزدیک معفوٰ زلہر سے مغفرت اولیٰ ہی مراد ہے، جس سے دخول جنت اولیٰ ہی مراد ہے، اسکے باوجود ابن السین وغیرہ کو جو مشکلات پیش آئیں وہ آئندہ عرض کروں گا، اور اگر دخول غیر اولیٰ ہی مراد ہو تب بھی کوئی مانع نہیں۔

اس صورت میں تبشیر کا مقصد ان کی موت علی الایمان کی بشارت ہے کہ اس صورت میں منتہی کے اعتبار سے دخول جنت مراد ہے اور تبشیر عدم خلود فی النار کی ہے۔

(۲) اس کا جواب بھی معلوم ہو گیا کہ یہ یقیناً خاص حالات میں مخصوص تبشیر ہے اور اس حدیث پاک کا مقتضی یہی ہے کہ ان جملہ شرکار و جیش کی جن میں یزید بھی ہے مغفرت کی بشارت ہے۔

(۳) یہ تو ظاہر ہے کہ تبشیرات شرائط کے ساتھ مقید ہوا کرتی ہیں، اسکی نظیرو آپ نے خود ہی اپنے سوال نمبر نو میں لکھ دی، اسکے علاوہ بھی کتب فضائل اعمال میں بہت سی نظیریں ملیں گی جو کتب حدیث کی معمولی ورق گردانی سے بکثرت مل سکتی ہیں

فضائل وضو، فضائل نماز، فضائل جہاد، روزہ، حج وغیرہ کے فضائل میں بکثرت تبشیرات ہیں۔ ظاہر ہے کہ وہ سب مقید بقیود ہیں، کیا یہ عقل میں آتا ہے کہ آدمی ہزاروں گناہ کرتا رہے اور وضو سب کو ساتھ ساتھ دھوئی رہے۔

(۴) یہ تو ظاہر ہے کہ جو شرط اس حدیث مغفور لہم میں مانی جائے گی وہ سب ہی مجبوظ ہوگی اور آپ نے تو نمبر پانچ میں خود ہی تسلیم کر لیا کہ ابن النین جو شرط لگاتے ہیں وہ بات صحیح اور تسلیم تو ہے۔

(۵) آپ کا یہ ارشاد کہ یہ بات صحیح تو ہے مگر اس کا طرز بیان شرط و جزا سے ہوتا ہے یہ صحیح نہیں ہے۔ دونوں طرح کے سیاق کثرت سے احادیث میں ملیں گے اسی حجۃ الوداع کے قصہ میں مشکوٰۃ کے اسی باب میں جس سے آپ نے حدیث مندرجہ سوال نمبر نو نقل کی ہے۔ حضرت جابر کی حدیث میں اللہ تعالیٰ شانہ کا پاک ارشاد اشہدکم انی غفرت لہم ہے۔

اس ناکارہ کے رسالہ فضائل رمضان میں متعدد روایات بغیر شرط و جزا کے آپ کو ملیں گی مثلاً حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی روایت یغفر لہم فی آخرہ اور حضرت انس کی روایت اذا کان یوم عید ہم یا ہں جہم مدسکتہ فقال یا ملائکتی ماجزاء اجیرونی عملہ، قالوا ربنا جزاؤہ ان یوفی اجروا قال ملائکتی عبیدی وامائی تضرعون فیہن علیہم ثم خرجوا یمجرون الی الدعاء وعزتی وجلائی وکرمی وعلوی وارتفاع مسکائی لا حبیبینہم فبقول ارجعوا فقد غفرت لکم ویدلت سیاتکم حستات قال

فیرجون مغفور الہم، کیا آپ اس حدیث کے جو موکد بالاعلاف بھی ہے
مغفور الہم اور حدیث قسطنطنیہ کے مغفور الہم میں کوئی فرق کریں گے؟ جب کہ
یہاں بھی شرط و جزا نہیں ہے، یا اس حدیث کی بناء پر جملہ صائمین کو دخول اولیٰ
بخشیں گے، چاہے کتنے ہی فسق و فجور کے مرتکب ہوں اور کتنے ہی قتل عداوہ
ہنب و عارۃ کے مرتکب یہ صائمین ہوں، اس نوع کی بکثرت روایات آپ کو ملیں گی
(۶) حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کی جتنی بشارتیں احادیث صحیحہ سے ثابت
ہوں گی چاہے وہ افراد کی ہوں جیسا کہ عشرہ مبشرہ وغیرہ یا جماعت کی ہوں ان سے
دخول اولیٰ ہی مراد ہے، لیکن نادکب شرط و سبب کہ مجبوراً ماننا پڑے گا ورنہ
نصوص قطعیہ قرآن و حدیث جن میں کبار تہریر و عیدیں آئی ہیں وہ سب غلط کہنا
پڑیں گی، اسکے بعد جہاں کوئی معارض نہ ہوگا جیسا کہ عشرہ مبشرہ وغیرہ کی روایات
ہیں وہ اپنے ظاہر پر رہیں گی اور جہاں بھی روایات تبشیر دوسری نصوص بالخصوص
نصوص قطعیہ سے معارض ہو جائیں گی وہاں مجبوراً تاویل کرنی پڑے گی، جیسا کہ
ہمیشہ اختلاف روایات کے موقع پر کرنا پڑتا ہے، یہی مجبوری ان سب حضرات
اکابر کو سلفاً خلفاً پیش آئی جس کی وجہ سے حدیث قسطنطنیہ کی تاویلات کی ضرورت
پیش آئی اور مختلف تاویلات اکابر سے نقل کی گئیں۔

(۷) جب کہ ان حضرات کو بخاری شریف کی حدیث کی مجبوراً توجیہ کرنی پڑی،
تو جمع الفوائد کی روایت (بکیر بلین مٹولا) سے مرعوب ہونا تو مشکل ہے اور ظاہر ہے
کہ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کے پاک ارشاد کے بعد کسی غوث، قطب کو کیا حق ہو سکتا ہے

کہ خلاف شرع کچھ کہہ سکے جب کہ خود سید الکونین صلی اللہ علیہ وسلم کو لقد کدت
 ترکن الیہم شیئاً قلیلاً پر لاذقنک ضعف الحیات وضعف البتہ
 کا ارشاد عالی وارد ہو گیا۔ لیکن جب یہ روایات ومن یقتل مؤمناً متعمداً
 فجزاؤہ جہنم خالداً فیہا وغضب اللہ علیہ ولعنہ (الآیۃ) کی
 وعیدات قطعیہ کے خلاف ہو جائیں تو غوث قطب نہیں بلکہ عام مومن بھی روایت
 کی تاویل و توجیہ کی طرف دوڑے گا۔

یہ امر آخر ہے کہ یہ اس آیت کا مصداق ہے یا نہیں، لیکن جن کے نزدیک
 اس آیت کے مصداق میں داخل ہے وہ ایک بخاری یا جمع الفوائد کیا نص قطعی
 کے مقابلہ میں سب اخبار آحاد کو رد کرینگے یا توجیہ کریں گے۔

(ب) بالفرض سے جو آپ نے لکھا وہ تو نیت سے تعلق رکھتا ہے جس کا
 اس ناکارہ کو تو علم نہیں کہ کس خیال سے قتل کیا تھا اسلئے یہ ناکارہ تو کوئی حکم
 نہیں لگانا، مگر ابن العتین، تفتازانی وغیرہ متشددین کے نزدیک اگر محض حصول
 سلطنت اور اپنے وقار کا مخالف اور دنیوی اغراض کے خیال سے قتل کیا ہو تو وہ
 تو سب کچھ کہیں گے۔

آپ نے حضرت عمرؓ کا ارشاد اتقوا اللہ کا حوالہ تحریر نہیں فرمایا کہ حدیث
 کی کوئی کتاب میں ہے اور بندہ اس وقت مراجعت کتب سے معذور ہے مگر
 جمع الفوائد کے جس باب سے آپ نے ام سلمہ کی حدیث بالانقل فرمائی اس باب
 میں ابن عمرؓ کی یہ حدیث آپ نے ملاحظہ نہیں فرمائی انظر والی ہذا ایسا لنی
 عن دم البعوض وقد قتلوا ابن النبی صلی اللہ علیہ وسلم ورفی

روایۃ تسالوناعن قتل الذباب وقد قتلتم من بنت النبی صلی اللہ علیہ وسلم و فی اخری ما اسالہم عن الصغیرۃ واجراہم علی الکبیرۃ (البخاری) اگر ابن عمر کے نزدیک یہ آپ کی مندرجہ حدیث کے تحت میں تھا اور ان کا قتل مامور یہ تھا تو وہ قاتل کو اجراء علی الکبیرہ نہ فرماتے۔

میرے خیال میں حضرت ابن عمر کا ذکر آپ نہ فرماتے تو آپ کیلئے زیادہ مفید ہوتا کیونکہ وہ آپ کے خلاف معلوم ہوتے ہیں کہ وہ قاتلین کو مرکب کبیرہ بتاتے ہیں حدیث اقتلوا کائنات من کان اگر مشہور ہے تو لا طاعة لمخلوق فی معصیۃ الخالق بھی شہرت میں کم نہیں ہے بلکہ اس سے زیادہ ہی مشہور ہے اور من رأی منکراً فلیغیرہ بیدۃ (الحدیث) دونوں سے زیادہ مشہور ہے ولماخذن علی یدی الظالم ولتا طرنہ علی الحق اطراً ولقصرنہ علی الحق قصراً، اولیضربن اللہ قلوب بعضکم علی بعض ثم لیلعنکم کما لعنہم بھی حضور ہی کا ارشاد ہے۔

نیز جب حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم اپنے مامور و مرسل امیر کے متعلق ماہ کے خلاف کرنے کی صورت میں معزول نہ کرنے پر ناراضی کا اظہار فرماتے ہیں جیسکہ ابوداؤد شریف کی حدیث ہے۔

لورایت ما لامنا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال اعجزتم اذا بعثت رجلاً منکم فلم یفعل لامری ان تجعلوا مکانہ من یمضی لامری۔
تو اگر امام حسین اپنے کو اس سے عاجز نہیں سمجھتے اور اس ارشاد کی تعمیل کی

لے مجمع التواتر جلد دوم ص ۳۴۴ مشکوٰۃ۔ مطبوعہ رشیدیہ دہلی، ص ۳۴۴ ابوداؤد شریف۔

سستی فرماتے ہیں تو وہ کیسے وعید اٹ بلا میں داخل ہوں گے اور جو حضرات عوارض یا عدم قوت کی وجہ سے یا فتنہ کے خوف سے اپنے کو عاجز سمجھتے ہیں ان کو یقیناً روکنا ہی چاہیے تھا۔ اسلئے جن حضرات صحابہ کرام نے شرکت سے روکا ان پر بھی لا شکال نہیں اور جنہوں نے منکر کو روکنے کی سستی فرمائی ان پر بھی طاعت نہیں۔

(۸) یقیناً یہ وحی بھی ہے، بشارت بھی ہے، دخولِ اولیٰ بھی ہے اور جو آپ فرمانا چاہیں وہ سب کچھ ہے لیکن خبر واحد ہے قطعی نہیں ہے، اسلئے جب اُن نصوصِ قطعیہ کے خلاف ہوگی جن میں کبائر اور قتلِ عمد وغیرہ پر وعیدیں ہیں تو لاحالہ کوئی توجیہ کرنی پڑے گی، اسی لئے اکابر سلفاً خلفاً توجیہات فرماتے رہے۔

(۹) یہ نمبر بالکل سمجھ میں نہیں آیا، میرے خیال میں تو اس نمبر میں آپ کے سابقہ دلائل کا سب کا خود ہی رد کر دیا۔ سلم و سلامتی والا اسلام اور شانِ رحمت للعالمین اور مالک کی غفاریت اور رحمانیت کی روح اپنی جگہ لیکن وہی سلم و سلامتی والا اسلام حدود و قصاص پر کتنا زور دیتا ہے۔ وہی رحمت للعالمین جن کی شانِ رافت اور رحمت للعالمین ہونا نصِ قطعی ہے لیکن ان ہی کی صفات میں اِذَا انْتَبَذَ

مِنْ مَعَارِمِ اللّٰهِ تَعَالٰی شَيْءًا كَانَ مِنْ اَشَدِّ هَرَفٍ ذٰلِكَ غَضَبًا بھی ہے وہ فتح مکہ کے عفو عام میں سے چند کو یہ کہہ کر مستثنیٰ بھی فرما دیتا ہے کہ لا اومنہم فی حل ولا حرم، اور ابنِ خطل کے تعلق باسثارِ الکعبہ کے باوجود آئندہ کا حکم فرماتا ہے مالک اور ارحم الراحمین اپنی ساری رحمت کے باوجود قرآن پاک میں اِنَّ الَّذِیْنَ یَشْتَرُوْنَ بِعَهْدِ اللّٰهِ وَاٰیٰمٰہِمْ فَمُنَاقِلَیۡہِ اُولٰٓئِکَ لَا خَلَٰلَہِمْ

لے شائلِ ترمذی، باب ماجاء فی غزو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم۔

فِي الْآخِرَةِ وَلَا يَكْفُرُ اللَّهُ وَلَا يَنْظُرُ إِلَيْهِمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَلَا يُزَكِّيهِمْ وَلَهُمْ
عَذَابٌ أَلِيمٌ۔ بھی فرماتا ہے۔ وہ انزلنا علی الذین ظلموا رجزاً من السماء
بِمَا كَانُوا يَفْسُقُونَ۔ بھی فرماتا ہے، جو سید الکونین کو بھی ولئن اتبعت أهواؤکم
من بعد ما جاءک من العلم انک اذالمن الظالمین ارشاد فرماتا ہے۔
جو من لم یحکم بما انزل الله فارأيتک هم الظالمون فرماتا ہے جو شر
قیل للذین ظلموا ذوقوا عذاب الخلد بھی فرماتا ہے، جو انا اعتدنا
للظالمین نارا احاط بهم سرادقها بھی فرماتا ہے جو قد خاب من حمل
ظلماً بھی فرماتا ہے، جو الذین ظلموا من هؤلاء سیصیبهم سبیات
ما کسبوا فرماتا ہے۔ جو لا یرد بأسنا عن القوم المجرمین فرماتا ہے۔ جو
انا من المجرمین مُنتَقِمُونَ بھی فرماتا ہے وہ وامتاروا الیوم اقطاباً المجرمون
بھی فرماتا ہے، ان المجرمین فی عذاب جهنم خلدون بھی فرماتا ہے۔
ان المجرمین فی ضلال وسعر۔ یومئذ یخبرن فی الساع علی وجوههم
ذوقوا مس سقر بھی فرماتا ہے۔ ومن یکتب خطیئة او اثماً ثم یرم
به برياً فقد اخطأ بیہتاً نأوا ثم اثماً بیہتاً بھی فرماتا ہے، وكفی بربک
بذنوب عباده خبیراً بصیراً بھی فرماتا ہے، والذین کسبوا السیات
اور الذین فسقوا فمأواهم النار بھی فرماتا ہے

کہاں تک نقل کروں، قرآن پاک کی سیکڑوں آیات ان مضامین و عید پر
مشتمل ہیں، آپ خود غور کریں کہ جن لوگوں کی تحقیق میں بڑی ظلم تعدی فسق و فجور
کی آیات میں داخل ہو۔ اسکو بخاری شریف کی ایک روایت معقولہ ہم میں داخل

ہونا کیسے بچا سکتا ہے۔

یہ امر آخر ہے کہ وہ ان میں داخل ہے یا نہیں؟ لیکن اگر داخل ہو تو آپ ہی بتائیں کہ آپ کیا کہیں گے آپ خود مجبور ہوں گے اسی کے کہنے پر جو تفتازانی وغیرہ نے کہا۔

آپ نے اس موقع پر عرفہ والی روایت مغفرت عامہ کی اپنی تائید میں لکھی مجھے حیرت ہے کہ یہ حدیث آپ نے کیوں لکھ دی یہ حجتہ کلم ہے یا حجتہ علیکم اس نے تو آپ کی ساری تحریر کا خود ہی جواب بتا دیا، کیا اس روایت کا مفہوم یہ ہے کہ لوگ سال بھر تک قتل و غارت کرتے رہیں، خوب لوٹ مار کریں، مسلمانوں کا قتل عام کریں، ان کے مالوں کو لوٹیں، نہ نماز پڑھیں نہ روزہ رکھیں، کوئی معروف نہ کریں، کوئی منکر نہ چھوڑیں، عمر بھر میں ایک مرتبہ حج کر لیں پھر عمر بھر کو ان کی چھٹی ہے، جو جو مظالم چاہیں کرتے رہیں وہ سب باری عز اسمہ کے ذمہ اور حقوق اللہ اور اس کے محارم کا انتہاک سب معاف۔ میری سمجھ میں بالکل نہیں آتا کہ آپ نے یہ حدیث کیوں لکھ دی جس کے متعلق بلا علی قاری نے ضعفہ غیر واحد من الحفاظ لکھا ہے اور یہ بھی لکھا ہے کہ ظاہر الحدیث عموم المغفرة وشمولها حق الله وحق العباد الا انه قابل للتقييد بمن كان معه صلى الله عليه وسلم في تلك السنة او بمن قبل حجه

بان لعير فث ولم يفسق۔ ومن جملة الفسق الامرار على المعصية وعدم التوبة ومن شرطها اداء حقوق الله الفاسد وقضاء حقوق العباد اور بحث کے بعد یہ بھی لکھا ہے کہ اذا تأملت ذلك كله عملت انه ليس

فی هذه الاحادیث ما یصلح متعسکا عن زعم ان الحج یکفر التبعات
لان الحدیث ضعیف بل ذهب ابن الجوزی الی انه موضوع — اور
یہ بھی لکھا ہے قال البیهقی فلا ینبغی لمسلم ان یغیر نفسه بان الحج
یکفر التبعات۔ فان المعصیۃ شؤم وخلاف العبار فی اوامره ونواہیہ
عظیم واحد فالا یصبر علی حمی یوم اور جمع ساعة فكيف یصبر علی
عقاب شدید، وعذاب الیم الز۔ ۴

اس ناکارہ کی شرح موطا و جز المساک میں بھی اس مسئلہ پر مختصر بحث ہے
جس میں قاضی عیاض کا یہ قول بھی نقل کیا ہے اجمع اهل السنة ان الکبائر
لا یکفرها الا التوبة ولا قاتل بسقوط الدین ولو حقا الله کدین صلوة
وزعمه — اور اسی میں شیخ الاسلام ابن تیمیہ کا یہ قول بھی نقل کیا ہے
من اعتقد ان الحج یسقط ما وجب علیه من الحقوق یتتاب والامتل
ولا یسقط حق الادی بحج اجما غا۔ ۱۵۔ ۴ حالانکہ مختلف طاعات کے مکفر
سیات ہونے کے بارہ میں بہت کثرت سے روایات وارد ہوئی ہیں۔ لیکن انھوں میں
قطعیہ کے خلاف کی وجہ سے اکابر امت کو سلفا خلفا ان کی توجیہات مختلف کرنے کی
ضرورت پیش آئی، اس صورت میں اگر بخاری شریف کی ایک حدیث کے مغفور لہم
کی توجیہات کرنی پڑیں تو کیا استحالہ ہے۔

در حقیقت آپ نے عباس بن مرداس والی حدیث لکھ کر علماء کو اس طرف
متوجہ کیا کہ وہ ابن النخعی کے فیصلہ کو آپ کے فیصلہ پر ترجیح دیں۔

آپ نے لکھا کہ ابن النہین ذرا دیکھیں کہ اس حدیث میں بھی اسی مغفرت کا ذکر ہے جس کے ایک صیغہ مغفور لہم نے ان کو بدحواس اور تاویلات پر آمادہ کر دیا۔ لیکن آپ ہی اپنے اقرار کی رو سے دیکھیں کہ عباس بن مرداس کی حدیث میں بھی وہی صیغہ ہے جو قسطنطنیہ والی حدیث میں ہے تو کیا آپ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے احترام و تقدیس اور انجام خداوندی کی خاطر یہ فتویٰ دیتے ہیں کہ سارے مسلمان خوب قتل و غارت، حرام کاری، زنا کاری وغیرہ ہر منکر کرتے رہیں، کسی معروف کے پاس نہ پھٹکیں، کسی منکر سے ذرا بھی نہ بچیں البتہ عمر بھر میں ایک حج کر لیں، پھر مرنے ہی مرنے ہیں۔

اس میں ذرا تصنع نہیں کہ میری قتل بالکل حیران ہے کہ یہ عرفہ والی حدیث آپ نے کیا سوچ کر لکھ دی، ابن النہین کے حامیوں کی خودی رہنمائی کی کہ بخاری شریف کی حدیث مغفور لہم قابل تاویل ہے، اس لئے کہ عرفہ والی حدیث کے بھی بقول آپ کے وہی لفظ ہیں اور وہ قطعاً ماول ہیں، وہ اپنے ظاہر پر اگر نہیں تو آخرت میں جو ہوگا، سو ہوگا، دنیا میں بھی ظہر الفساد فی البر والبعر قائم ہو جائے گا، یہ معلوم ابن النہین کی مخالفت میں آپ خود کہاں پہنچ گئے۔

(۱۰) بندہ کے خیال میں نمبر نو کے بعد اس کے جواب کی ضرورت نہیں ہے۔
اس میں آپ نے کوئی نئی بات نہیں لکھی بلکہ اسی کا دوسرے الفاظ میں اعادہ کر دیا۔
میں ابن النہین کی طرف سے آپ سے دریافت کرنا چاہتا ہوں کہ جب عرفہ والی حدیث اور قسطنطنیہ والی حدیث کے الفاظ بقول آپ کے ایک ہی ہیں اور اس جہاد میں مرتکبین کبار قاتل مسلم امر باقتل وغیرہ سب ہی ہوں گے جیسا کہ مغفور لہم سے معلوم

ہوتا ہے اور سب کے جملہ ماحی و مظالم معاف جنت کا دخول اولیٰ ان کیلئے طے شدہ ہے تو پھر ساری دنیا کے بد معاش، لٹیروں، زانی، شرابی، بے کاری، روزہ خور۔۔۔ سود خوار کیوں حج سے معذور کہہ نہیں سکتے۔

کسی حاجی کا چاہ ہے وہ حج سے قبل اور بعد کتنا ہی بدکار قاتل مسلمین کیوں نہ رہا ہو، جنت میں دخول اولیٰ طے ہے اور ایک حج ہی کیا فضائل اعمال کی احادیث میں تکفیر السیئات اس کثرت سے وارد ہیں کہ لاتعداد لائحہ عمل، لیکن اسکے ساتھ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ بھی ارشاد ہے کہ المفلس من امتی من یاتی یوم القیامۃ بصلوۃ وبصیام وزکوۃ ویاتی قد شتم هذا وقذف هذا واکل مال هذا وسفک دم هذا وضرب هذا فیعطی هذا من حسناتہ و هذا من حسناتہ (الی آخر الحدیث رواہ مسلم) حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کا پاک ارشاد آپ کے زعم باطل کے مطابق ضرور سچا ہونا چاہیے، اللہ تعالیٰ شانہ کا پاک ارشاد وہ من یقتل مؤمناً متعمداً فجزاؤہ جہنم خالداً فیہا وغضب اللہ علیہ ولعنہ واعد لہ عذاباً عظیماً۔ بلا سے غلط ہو جاتے۔

آپ نے آخر میں حدیث قدر کو بھی پیش کیا۔ بندہ اپنے قلت فہم کی وجہ سے اس استدلال کے سمجھنے سے قاصر ہے۔ اسلئے کہ بندہ کو علم نہیں کہ علام الغیوب نے یزید کی تقدیر میں کیا لکھا تھا، آپ کے علم میں اگر ہے تو یقیناً حدیث سے استدلال کر لیں، اس ناکارہ نے تو قرآن پاک میں قد ما کنتم بد عاقبت الرسل وما یدی ما یفعل بی ربکم پڑھا ہے اور بخاری شریف میں حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا یہ ارشاد دیکھا ہے اِنَّ اَنَاسًا کَا فَا یُرْخَذُوْنَ بِالْوَحی فی عہد رسول اللہ صلی اللہ

علیہ وسلم وان الریح قد انقطع وانما نأخذ کما الان بما ظہر لنا من
اعمالکم فمن اظہر لنا خیراً امثالاً وقربناً ولبس الینا من سریرتہ
شیء اللہ محاسبہ فی سریرتہ۔ ومن اظہر لنا سوءاً لمنا منہ
ولم نصد قد وان قال ان سریرتہ حسنۃ فی اسلئے ہم لوگ تو ظاہر حال ہی
کے موافق حکم لگا سکتے ہیں باطن احوال یا مقدرات کو تو اللہ تعالیٰ ہی جانتا ہے،
اسلئے جن کا ظاہر نستی و فجور میں مبتلا ہو اسکو عشرہ مبشرہ کی لائن میں شمار کرنا
مشکل ہی ہے۔

یہ سب تو آپ کے استفسارات کے متعلق ہے، خود یہ ناکارہ اس مسئلہ میں
حضرت قطب عالم گنگوہی قدس سترہ کا متبیح ہے۔ ایک طویل سوال کے ذیل میں حضرت
قدس سترہ کا جواب یہ نقل کیا گیا ہے۔

”اس قدر طویل سوال میں بے فائدہ کی ہے، حدیث صحیح ہے کہ جب
کوئی کسی پر لعنت کرتا ہے اگر وہ شخص قابل لعن کا ہے تو لعنت اس پر
پڑتی ہے، ورنہ لعنت کرنے والے پر جوع کرتی ہے۔ پس جب تک
کسی کا کفر پر مرنہ محقق نہ ہو جائے اس پر لعنت کرنا نہیں چاہیے کہ اپنے
ادب و عود لعنت کا اندیشہ ہے، لہذا بزرید کے وہ افعال ناشائستہ ہر چند
موجب لعن کے ہیں مگر جن کو محقق اخبار سے اور قرآن سے معلوم ہو گیا
کہ وہ ان مفاسد سے راضی و خوش تھا اور ان کو مستحسن اور جائز جانتا
تھا اور بدوں توبہ کے مر گیا تو وہ لعن کے جواز کے قابل ہیں اور مسئلہ
یونہی ہے اور جو علماء اس میں تردد رکھتے ہیں کہ اول میں وہ مومن تھا

اسکے بعد ان افعال کا وہ محل تعایانہ تھا اور ثابت ہوا یا نہ ہوا، تحقیق نہیں ہوا۔ پس بدوں تحقیق اس امر کے لعن جائز نہیں، لہذا وہ فریق علماء کا بوجہ حدیث منع لعن مسلم کے لعنت سے منع کرتا ہے اور یہ مسئلہ بھی حق ہے۔ پس جواز لعن و عدم جواز کا مدار تاریخ پر ہے۔ اور ہم مقلدین کو احتیاط سکوت میں ہے، کیونکہ اگر لعن جائز ہے تو لعن نہ کرنے میں کوئی حرج نہیں، لعن نہ فرض ہے نہ واجب نہ سنت نہ مستحب محض مباح ہے اور جو وہ محل نہیں ہے تو خود مبتلا ہونا مصیبت کا اچھا نہیں۔ نقطہ الاعتدال رشید احمد لہ

بس یہی اس ناکارہ کا مسلک ہے۔ وہی یہ بات کہ اسکے فتنہ و فحور کی روایات سب یکسر غلط ہیں (یہ دعویٰ) مشکل ہے جب کہ تاریخی روایات اتنی کثرت سے ہیں کہ ان کو رد کرنا جو بعد تو اتر تقریباً پنج گنتی ہوں تاریخ سے کلیتہً اعتماد اٹھاتا ہے، اور اگر یہ سب روایات اپنی کثرت کے باوجود رد کی جاسکتی ہیں تو پھر بھی کونسا نص قطعی ہے کہ یزید اس لشکر میں شریک تھا، یہ بھی تاریخ ہی کی روایات ہیں، مخالف کو حق ہے کہ وہ اس کی ہی تعلیظ کر دے کہ یزید اس لشکر میں شریک تھا۔

آخر میں اس ناکارہ کی یہ بھی درخواست ہے کہ مسلمانوں کو اس اہم موقع پر دین کے اہم کاموں میں مشغول ہونا چاہیے۔ یہ بے فائدہ بحث ہے جس کا اس وقت محل سے کوئی تعلق نہیں ہم لوگوں کے ذمہ اس مقدمہ کا فیصلہ نہیں ہے۔ عوام کی عقل ان دفاع کی باریکیوں تک پہنچنے سے قاصر ہے۔ دلائل ہر فریق کے پاس نصیص سے بکثرت ہیں۔ ایسی حالت میں ایسی فضول بحثوں سے عوام میں انتشار پھیلانا اس

ناکارہ کے نزدیک ہرگز مناسب نہیں۔ حضرت عمر بن عبدالعزیز کا مشہور مقولہ جس کو
 انہوں نے مشاجرات صحابہ کے متعلق سوال پر فرمایا تھا۔ قُلْتُ دِمَاءُ طَهَّرَ اللَّهُ
 أَيْدِيَنَا مِنْ دَلِيلِ الْإِسْتِغْنَاءِ. آپ زور سے لکھنے اور اسوہ بنانے کے قابل ہے
 اس کو یہ ناکارہ اپنے رسالہ الاعتدال میں تفصیل سے لکھ چکا ہے جی چاہے تو
 ملاحظہ کر لیں۔

لہذا یرید نے جو کچھ کیا وہ لہا ما کسبت وعلیہا ما اکتسبت میں داخل ہے۔
 کہاں تک روئے گا اور جینے والے مرنے والے کو
 کچھ اپنی فکر کر تجھ کو پرانے غم سے کیا مطلب
 اس وقت مسلمانانِ عالم الحادود ہریت میں اور اس سے بڑھ کر بھارتی مسلمان
 ارتداد کے دروازہ پر ہیں مساعی جیلہ کو ان کے نچتے مسلمان بنانے میں صرف کریں
 جس میں نہ کسی کا اختلاف نہ کوئی آخرت کی جواب دہی کا خطرہ وفقنی اللہ وایاکم
 لمایجب ریرھی۔

زکریا، مظاہر علوم (سہارنپور)
 ۱۱، شوال ۱۳۸۵ھ

کتاب "خلافت معاویہ و یزید" پر ایک طائرانہ نظر

مولانا عزیز احمد صاحب بی۔ اے قاسمی ناظم شعبہ دستار بندی دارالعلوم دیوبند

ناظرین :

کتاب "خلافت معاویہ و یزید" کے مصنف جناب محمود احمد عباسی نے حوالجات میں بیجا تصرف اور تبلیغ کر کے صحافتی دیانت کو مجسروح فرمایا ہے، کتاب کے مطالعہ سے معلوم ہوتا ہے کہ مصنف نے پہلے ایک نظریہ قائم کر لیا کہ نعوذ باللہ حضرت حسین رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے خسر مروج کیا اور یزید نہایت متقی اور پرہیزگار تھا۔ پھر اس نظریہ کے ماتحت کتابوں کا مطالعہ شروع کیا اور کتابوں میں جہاں کہیں یزید کی تعریف میں کوئی جملہ نظر آیا اُسے لے لیا، اور اسی عبارت میں جو جملے یزید یا عمر بن سعد کے نقائص میں تھے ان کو حذف کر دیا۔ حالانکہ ایک تحقیقی مضمون میں جو برہا برس کی ریسرچ کا نتیجہ ہو، یہی ہونا چاہیے کہ مناقب و معایب دونوں چیزوں کو اُجاگر کر کے پیش کیا جائے، نہ یہ کہ مناقب اُچھالے جائیں یا بغیر نقل کے ان کی غلط توجیہ کی جائے اور معایب پر پردے ڈالے جائیں، ذیل کے مضمون میں جناب محمود احمد صاحب عباسی نے جہاں جہاں دیدہ و دانستہ حوالجات اور ان کے تراجم میں تصرف کیا ہے ان میں سے چند بطور نمونہ پیش کئے جا رہے ہیں۔ اس سے موصوف کی ریسرچ کا اندازہ ہو جائے گا۔

① منجملہ ان کے شیخ عبدالغنیث بن زہیر الحربی تھے، جن کے متعلق علامہ ابن کثیر فرماتے ہیں "کان من صلحاء الحنابلة وکان یزار" (البداية والنهاية ج ۱۲ ص ۳۲۸) یعنی وہ حنبلی صالحین میں سے اور مرجع عوام تھے، انھوں نے امیر یزید کے حسن سیرت اور اوصاف پر مستقل تصنیف کی، "ولہ مصنف فی فضل یزید بن معاویۃ اتی فیہ بالضرائب والجائب" (البداية والنهاية ج ۱۲ ص ۳۲۸)

توجہ : اور ان (شیخ عبدالغنیث) کی تصنیف سے فضل یزید بن معاویہ پر ایک کتاب ہے جس میں بہت سے غریب و عجیب حالات بیان کئے ہیں۔

داوین کے درمیان جو عبارت ہے وہ کتاب "خلافت معاویہ و یزید" کے صفحہ ۵۵، ۵۶ کی کڑ اب اصل کتاب کی عبارت ملاحظہ ہو، الشیخ عبدالغنیث بن زہیر الحربی کان من

صلحاء الختابة وكان يزار له مصنف في فضل يزيد بن معاوية اتفق فيه بالغرائب والعجائب وقد مر عليه ابو الفرج ابن الجوزي فاجاد واصاب (البداية والنهاية ج ۲ ص ۳۲۸) ترجمہ: شیخ عبد المغیث بن زبیر الحرمی صلحاً حنابلہ میں سے تھے لوگ ان کی زیارت کو آتے تھے، اور ان (شیخ عبد المغیث) کی زبیر بن معاویہ کی خوبیوں کے بارے میں ایک تصنیف ہے جس میں انھوں نے عجیب و غریب قسم کی باتیں بیان کی ہیں۔ اس تصنیف کا رد علامہ ابوالفرج ابن الجوزی نے کیا ہے۔ پس انھوں نے اچھا اور صحیح رد کیا۔

ابوالفرج ابن الجوزی کی کتاب کا نام ہے "الرد علی المتنصب العنید المانع عن ذم یزید" اولاً تو جناب محمود احمد عباسی کا ترجمہ ملاحظہ فرمائیے کہ اقی فیہ بالغرائب والعجائب کا ترجمہ موصوف نے یہ کیا ہے کہ "بہت سے عجیب و غریب حالات بیان کئے ہیں" جس سے ذہن اس طرف منتقل ہوتا ہے کہ زبیر کے حالات ایسے عمدہ تھے کہ ان کو سن کر تعجب ہوتا ہے حالانکہ اہل علم جانتے ہیں کہ ایسے مواقع پر "غرائب عجائب" کا استعمال اچھے معنی میں نہیں ہوتا ہے، بلکہ غیر مستند ہونے کے معنی میں ہوتا ہے، چنانچہ اس جملے کے معنی یہ ہوئے کہ علامہ ابن کثیر رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ شیخ عبد المغیث نے جو کتاب زبیر بن معاویہ کی فضیلت میں لکھی ہے اس میں غیر مستند باتیں لکھی ہیں۔ اب غور کیجئے کہ علامہ ابن کثیر رحمہ اللہ تعالیٰ اس کتاب کی مدح کر رہے ہیں یا اس کا ضعیف ہونا ثابت کر رہے ہیں۔

دوسرے فاضل مصنف نے اقی فیہ بالغرائب والعجائب کے فوراً بعد جو عبارت تھی اسے دانستہ چھوڑ دیا۔ حالانکہ وہ عبارت اسی کتاب کے بارے میں تھی جو شیخ عبد المغیث نے زبیر کی فضیلت کے بارے میں لکھی تھی اور اس عبارت میں شیخ عبد المغیث کی کتاب کے بارے میں خود علامہ ابن کثیر کی رائے ظاہر ہوتی ہے۔ چنانچہ جو عبارت مکمل درج کی گئی ہے اس میں علامہ ابن کثیر رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ "ابوالفرج ابن الجوزی نے شیخ عبد المغیث کی اس کتاب کا رد لکھا ہے جو زبیر کی فضیلت میں تھی۔" اس کے بعد علامہ ابن کثیر ابوالفرج ابن الجوزی کی کتاب کے بارے میں اپنی رائے لکھتے ہیں کہ انھوں نے بہت عمدہ اور بہت صحیح رد کیا ہے، اب غور کیجئے کہ بات کہاں سے کہاں جا پہنچی، اس سے زبیر کی منقذت ظاہر ہوتی ہے یا تنقیص؟

جناب محمود احمد عباسی نے علامہ ابن کثیر کی عبارتوں کو ٹوڑ مروڑ کر ان پر کیسا

ہمتان باندھا ہے۔ حافظ حدیث محدث ابن الجوزی اپنی کتاب مذکور میں فرماتے ہیں: وقد اجاز العلماء الورعون لعنه (حاشیہ خبر اس ص ۵۵۳)

ترجمہ: اور پرہیزگار علماء نے اس (یزید) پر لعنت کو جائز قرار دیا ہے، شیخ عبد المغیث اور علامہ ابن الجوزی دونوں حنبلی ہیں۔

② ایک دوسری عبارت ”خلافت معاویہ ویزید“ کی ملاحظہ ہو، خلیفہ ناہم نے امیر یزید کے بارے میں شیخ سے جو سوال کیا اور جو جواب انھوں نے دیا، علامہ موصوف کے الفاظ میں سنئے:

فسأله الخليفة ايلعن ام لا؟ فقال لا اسوغ لعنه لاني لوفتحت هذا الباب لافضى الناس الى لعن خليفتنا فقال الخليفة ولهم؟ قال لانه يفعل اشياء منكرة كثيرة منها كذا وكذا ثم شرع يعدد على الخليفة افعاله القبيحة مما يقع منه المنكر، (البدایة والنهاية ج ۱۲ ص ۳۲۸)

ترجمہ: خلیفہ نے (شیخ عبد المغیث سے) سوال کیا کہ یزید پر لعن کیا جائے یا نہیں؟ انھوں نے جواب دیا کہ لعن کرنا ہرگز جائز نہیں، اور لعن کا دروازہ کھول دیا جائے تو لوگ ہمارے موجودہ خلیفہ پر لعن کرنے لگ جائیں گے۔ خلیفہ نے پوچھا وہ کیوں؟ شیخ نے کہا کہ وہ بہت سے منکرات پر عمل پیرا ہوئے ہیں جن میں سے یہ اور یہ امور ہیں، انھوں نے خلیفہ کے بڑے افعال گناہ شروع کئے جو جو منکرات سرزد ہوئے تھے (خلافت معاویہ ویزید ص ۵۶) مذکورہ بالا ترجمہ جناب محمود احمد عباسی نے کیا ہے۔ اب علامہ ابن کثیر کی عربی عبارت کا صحیح ترجمہ دیکھئے۔ ”خلیفہ نے (شیخ عبد المغیث سے) سوال کیا کہ یزید پر لعن کیا جائے یا نہیں؟ انھوں نے جواب دیا کہ میں اس (یزید) پر لعن کرنے کی اجازت نہیں دوں گا کیونکہ اگر میں (اجازت دے دوں اور) یہ (لعنت کا) دروازہ کھول دوں تو لوگ ہمارے خلیفہ پر لعنت کرنے لگیں گے۔ خلیفہ نے پوچھا وہ کیوں؟ شیخ نے کہا اس لئے کہ وہ (خلیفہ) بہت سے منکرات پر عمل کرتا ہے مثلاً یہ اور یہ امور۔ پھر شیخ نے خلیفہ کے سامنے ان منکرات کو گناہ شروع کر دیا جو خلیفہ سے سرزد ہوئے تھے۔“

جناب محمود احمد صاحب عباسی کے ترجمے کا اور اس ترجمہ کا مقابلہ کیجئے تو حسب

ذیل باتیں ملیں گی:

لا اسوغ لعنه کا ترجمہ محمود احمد عباسی نے یہ کیا ہے کہ ”لعن کرنا ہرگز جائز نہیں“ حالانکہ ایک معمولی درجہ کا عربی داں بھی جانتا ہے کہ یہ ترجمہ بالکل غلط ہے۔ اصل ترجمہ یہ ہے کہ ”میں اس پر لعن کرنے کی اجازت نہیں دوں گا“ اور اس اجازت نہ دینے کی وجہ شیخ نے یہ بیان فرمائی کہ ”اگر میں یزید پر لعنت کا دروازہ کھول دوں تو لوگ ہمارے خلیفہ (ناصر) پر لعنت کرنے لگیں گے اور اس سے بغاوت کا چشمہ پھوٹ پڑے گا۔“ پھر خلیفہ نے سوال کیا کہ وہ کیوں؟ تو شیخ نے فرمایا ”اس لئے کہ خلیفہ فلاں فلاں منکرات پر عمل کرتا ہے۔“ اس کے صاف معنی یہ ہوئے کہ یزید جن منکرات پر عمل کرتا تھا خلیفہ ناصر بھی ان ہی منکرات پر عمل کرتا ہے اس لئے اگر ان منکرات کی وجہ سے جن پر یزید عمل کرتا تھا میں یزید پر لعنت کرنے کی اجازت دیدوں تو لوگ خلیفہ ناصر پر بھی لعنت کرنے لگیں گے۔ اب یہ امر غور طلب ہے کہ آیا اس سے اس کی تعریف نکلتی ہے یا اس کی تنقیص؟ اس سے تو زیادہ سے زیادہ یہ ثابت ہوتا ہے کہ یزید پر لعنت نہ کرنی چاہئے، مگر اس سے یہ بات کیسے ثابت ہوئی کہ یزید منکرات پر عمل نہ کرتا تھا یا مستحق لعنت نہیں تھا اور بہت پاکباز تھا، بلکہ اس کے خلاف یہ ثابت ہوتا ہے کہ وہ منکرات پر یقیناً عمل کرتا تھا، اس لئے جن امور کی وجہ سے خلیفہ ناصر یزید کو اپنے ذہن میں مستحق لعنت سمجھتے تھے (جیسا کہ ان کے سوال کرنے سے معلوم ہوتا ہے) وہ خود خلیفہ ناصر میں موجود تھے اسی بنا پر شیخ عبدالمغیث رحمہ اللہ تعالیٰ نے منع فرمایا۔

(۳) جناب محمد احمد عباسی نے کتاب ”خلافت معاویہ یزید“ میں یزید کو ثقہ راوی ثابت کرنے کے لئے حسب ذیل حوالہ نقل فرمایا ہے۔

تہذیب التہذیب میں اسام ابن حجر عسقلانی نے امیر موصوف کا ذکر رواۃ حدیث میں کرتے ہوئے محدث یحییٰ بن عبد الملک بن عقبہ الکوفی المتوفی سنہ ۱۸۸ھ کا یہ قول نقل کیا ہے کہ وہ امیر یزید کو احد النقیات یعنی ثقہ راویان حدیث میں شمار کرتے تھے، مراسیل ابوداؤد میں ان کی مرویات ہیں (خلافت معاویہ و یزید ص ۲۵)

تہذیب التہذیب کا یہ حوالہ نقل کر کے محمود احمد عباسی نے یزید کو ثقہ راوی ثابت کرنے کی جوسنی کی ہے اس میں لوگوں کو بہت زبردست دھوکہ دیا ہے۔ ذیل میں تہذیب التہذیب کی بلوری عبارت نقل کی جاتی ہے جس میں سے یہ ٹکڑا لیا گیا ہے۔

(یزید) بن معاویہ بن ابی سفیان صخر بن حرب بن امیہ بن عبد الشمس
 ابو خالد ولد فی خلافت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ و عمل لہ ابوہ بالخلافتہ قبویم
 سنہ ستین و ابی الہیعتہ عبد اللہ بن الزبیر رضی اللہ تعالیٰ عنہما و لہ ذبکۃ و الحصین
 ابن علی رضی اللہ تعالیٰ عنہما و فخص الی الکوفۃ و ارسل ابن عمر مسام بن عقیل بن
 ابی طالب لیبایع لہ بہا فقتلہ عبید اللہ بن زیاد و ارسل الجیوش الی الحسنین
 رضی اللہ تعالیٰ عنہ فقتل کما تقدم فی ترجمہ سنہ احدى و ستون ثم خرج اهلہ لملئۃ
 علی یزید و خلعتہ فی سنہ ثلاث و ستین فارسل الیہم مسلم بن عقبہ المری و امرہ
 ان یتبیح المدینۃ ثلاثۃ ایام وان یبایعہم علی انہم خول و عبید للیزید فاذا
 فرغ منها فخص الی مکہ لحرب ابن الزبیر رضی اللہ تعالیٰ عنہما ففعل بہا مسلم
 الافاعیل القبیحۃ و قتل بہا خلقا من الصحابۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہم و ابنائہم و خیل
 التابعین رحمہم اللہ تعالیٰ و اوحشل لقضیۃ الی الغایۃ ثم توجه الی مکہ فاخذہ
 اللہ تعالیٰ قبل وصولہ و استخلف علی الجیش حصین بن نمیر السکونی فحاصروا
 ابن الزبیر رضی اللہ تعالیٰ عنہما و نصبوا علی الکعبۃ المنجنيق فادی ذلک الی
 وھی اركانها و وھی بنائھا ثم احرقت و فی اثناء افعالہم القبیحۃ فجاءہم الخبر ببلاہ
 یزید بن معاویۃ فرحبوا و کفی اللہ المؤمنین القتال، و کان ہلاکہ فی نصف
 ربيع الاول سنہ اربع و ستین و لم یكمل الاربعین و اخبارہ مستوفاة فی تاریخ دمشق
 لابن عساکر لیست لہ روایۃ تعقل و قال یحییٰ بن عبد الملک بن ابی غنیۃ احد
 الثقات حدثننا نوفل بن ابی عقرب ثقہ قال کنت عند عمر بن عبد العزیز رحمہ اللہ
 تعالیٰ فلما کر رجل یزید بن معاویۃ فقال قال امیر المؤمنین یزید فقال عمر
 رحمہ اللہ تعالیٰ تقول امیر المؤمنین یزید و امریہ فضرب عشرین سوطا ذکوۃ
 للامیرینینہ و بین النخی۔ ثم و جدت کل روایۃ فی مراسیل ابی داود و قد نبهت
 علیہا فی الاستدراك علی الاطراف لھذیب لھذیب للحافظ ابن حجر عسقلانی
 ۶۹۹ صفحہ ۳۶۰ و ۳۶۱ ج ۱۱) یہ پوری عبارت یزید کے بیان میں ہے کوئی لفظ کم و
 بیش نہیں ہے۔

ترجمہ : یزید بن معاویہ بن ابی سفیان صخر بن حرب بن امیہ بن عبد الشمس

یزید کی کیفیت ابو خالد ہے، حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی خلافت کے زمانہ میں پیدا ہوئے اور حضرت معاویہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے انھیں خلافت کا ولیعہد بنایا، سنہ ۶۰ھ میں یزید کی بیعت کی گئی۔ حضرت عبداللہ بن زہیر اور حضرت حسین بن علی رضی اللہ تعالیٰ عنہم نے بیعت سے انکار کر دیا۔ حضرت عبداللہ بن زہیر رضی اللہ تعالیٰ عنہما مکہ میں پناہ گزیں ہو گئے اور حضرت حسین رضی اللہ تعالیٰ عنہ کوفہ کے لئے چل کھڑے ہوئے اور اپنے پیچھے بھائی مسلم بن عقیل بن ابی طالب کو پہلے ہی روانہ کر دیا تاکہ کوفہ میں لوگوں سے حضرت حسین رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے لئے بیعت لیں، ان کو عبید اللہ بن زیاد نے قتل کر دیا، اور حضرت حسین رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے لئے فوجیں روانہ کیں۔ حضرت حسین رضی اللہ تعالیٰ عنہ سنہ ۶۱ھ میں شہید کر دیئے گئے جیسا کہ ان کے حالات میں ذکر کیا جا چکا ہے پھر ۳۱ھ میں اہل مدینہ نے یزید پر خروج کیا اور اس کی بیعت کو توڑ دیا تو یزید نے مسلم بن عقبہ المزیکی کو سرکردگی میں اہل مدینہ پر فوج کشی کرائی اور حکم دیا کہ تین دن تک مدینہ کو لشکر کی لوگ (ہر طرح) مباح سمجھیں اور حکم دیا کہ اہل مدینہ سے یزید کے واسطے خادم اور غلام پنہنے کے لئے بیعت لے، اور جب اس سے فایز ہو جائے تو عبداللہ بن زہیر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے جنگ کرنے کے لئے مکہ مکرمہ روانہ ہو، چنانچہ حسب حکم مسلم بن عقبہ المزی نے مدینہ میں افعال قبیحہ کئے اور صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم اور ان کی اولاد اور خیار تابعین رحمہم اللہ تعالیٰ کی ایک بڑی جماعت کو تیر تیخ کر ڈالا اور اس واقعہ کو انتہائی بُرائی تک پہنچایا (چنانچہ مسند دارمی میں ہے کہ قتل و غارتگری اور عصمت درمی وغیرہ سب کچھ مدینہ منورہ میں ہوا۔ تین روز تک مسجد نبوی میں نماز تک نہ ہوئی۔ تنہا سعید بن مسیب مسجد نبوی کا دیوانہ بن کر پڑے رہے۔ ان ایام میں مزار مبارک سے اذان و تکبیر کی آواز آتی تھی، اُسی آواز پر وہ تنہا نماز ادا کیا کرتے تھے ورنہ مسجد نبوی میں نہ کوئی اذان دینے والا تھا اور نہ کوئی دوسرا نماز پڑھنے والا) پھر مکہ کی طرف روانہ ہوا مگر مکہ پہنچنے سے پہلے ہی اللہ تعالیٰ کی گرفت میں آکر ہلاک ہو گیا اور حصین بن نمیر سکونی کو قائم مقام بنا گیا، اُنہما نے مکہ میں ابن زہیر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کا محاصرہ کیا اور خانہ کعبہ پر (پتھر پھرانے کے لئے) منجنیق (بڑے قسم کے گوبے جن سے پتھر پھینکے جاتے ہیں) نصب کر دی اور خوب پتھر برسائے جس کی وجہ سے بیت اللہ کے ستون اور عمارت کمزور ہو گئی، پھر

(فانہ کعبہ) جلاد یا گیا۔ انہی کرتوتوں کے دوران میں اچانک یزید بن معاویہ کے ہلاک ہو جانے کی اطلاع پہنچی (خبر سننے ہی) شکر واپس ہو گیا اور اللہ تعالیٰ نے مکہ کے مومنین کو قتال سے بچالیا اور یزید کی ہلاکت سنہ ۶۴ ہجری میں ماہ ربیع الاول کے نصف میں ہوئی، وہ عمر کے چالیس سال بھی پورے نہ کر سکا۔ ابن عساکر کی تاریخ دمشق میں اس کے پورے واقعات مذکور ہیں، یزید کی کوئی روایت حدیث قابل اعتماد نہیں ہے۔ یحییٰ بن عبد الملک بن ابی غنیمہ نے جو ثقہ راویوں میں سے ایک ہیں بیان کیا کہ ہم سے نوفل بن ابی عقیب نے بیان کیا جو ثقہ ہیں کہ میں امیر المومنین عمر بن عبد العزیز رحمہ اللہ تعالیٰ کے پاس حاضر تھا، ایک شخص نے یزید بن معاویہ کا ذکر کیا اور کہا کہ امیر المومنین یزید نے یہ کہا: خلیفہ عمر بن عبد العزیز رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ تو یزید کو امیر المومنین کہتا ہے؟ اور اس شخص کے لئے سبیل کوڑے مارنے کا حکم فرمایا، چنانچہ اس کے سبیل کوڑے مارے گئے۔ (حافظ ابن حجر عسقلانی رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ) میں نے اس (یزید) کا ذکر یزید بن معاویہ النخعی سے امتیاز پیدا کرنے کے لئے یہاں کیا ہے (ورنہ یہ صحاح ستہ کے راویوں میں نہ ہونے کی وجہ سے اس کتاب میں ذکر کئے جانے کے قابل نہیں ہے) مراسیل ابی داؤد میں صرف ایک مرسل روایت یزید کی ملی ہے اور میں نے اطراف پر استدراک میں اس مرسل روایت پر تنبیہ کی ہے۔

اس عبارت کا مقابلہ اس عبارت سے کیجئے جو جناب محمود احمد صاحب عباسی نے پیش فرمائی ہے وہی کتاب ہے وہی صفحہ ہے مگر دیکھئے کس طرح قطع و برید کر کے یزید کو ثقہ راویوں میں شمار کرنے کی کوشش فرمائی ہے، دونوں عبارتوں کا مقابلہ کرنے کے بعد جناب عباسی صاحب کی حسب ذیل غلطیاں منظر عام پر آ جاتی ہیں۔

(الف) تہذیب التہذیب حافظ ابن حجر عسقلانی رحمہ اللہ تعالیٰ کی تصنیف ہے جس میں حافظ صاحب موصوف نے صرف ان رجال (راویوں) کا تذکرہ فرمایا ہے جو صحاح ستہ کے راوی ہیں، لیکن جہاں کہیں دو ناموں میں اشتباہ ہوتا ہے، وہاں اشتباہ دور کرنے کے لئے دوسرے آدمی کا ذکر بھی کر دیتے ہیں۔ اگرچہ وہ صحاح کے راویوں میں سے نہ بھی ہو۔ چنانچہ تہذیب التہذیب میں یزید کا جو ذکر ہے وہ اس لئے نہیں ہے کہ یزید صحاح ستہ کے راویوں میں سے ہے بلکہ

نخود حافظ ابن حجر عسقلانی رحمہ اللہ تعالیٰ کی زبانی سنئے کہ یزید کا ذکر انھوں نے تہذیب التہذیب میں کیوں کیا؟ وہ فرماتے ہیں، ذکرۃ للتہذیبینہ و بین النسخی، یعنی میں نے یزید بن معاویہ اموی کا ذکر اپنی کتاب تہذیب التہذیب میں یزید بن معاویہ النخعی سے امتیاز پیدا کرنے کے لئے کیا ہے۔

اب غور فرمائیے کہ جناب محمود احمد عباسی نے حقیقت کو کس طرح چھپایا اور تہذیب التہذیب میں یزید کا نام آجانے کی وجہ سے اسے رواقہ حدیث میں شمار کر کے لوگوں کو فریب میں مبتلا کر دیا۔ یہاں نسیان نہیں ہے بلکہ دیدہ و دانستہ ایسا کیا گیا۔

(ب) جناب محمود احمد عباسی نے اسی حوالے میں محدث یحییٰ بن عبد الملک بن عتبہ الکوفی کا ایک قول نقل کیا ہے اور دعویٰ یہ کیا ہے کہ امام ابن حجر عسقلانی رحمہ اللہ تعالیٰ نے یہ قول تہذیب التہذیب میں نقل کیا ہے۔

یہ دعویٰ بالکل جھوٹا ہے یحییٰ بن عبد الملک بن عتبہ الکوفی کا نام کس سے تہذیب التہذیب میں ہے ہی نہیں۔ البتہ یحییٰ بن عبد الملک بن ابی غنیۃ الخزاعی ابو زکریا الکوفی کا ذکر بے شک تہذیب التہذیب میں ہے۔ غدر کیا جاسکتا ہے کہ یہ کتابت و طباعت کی غلطی ہے۔

(ج) جناب عباسی صاحب تحریر فرماتے ہیں کہ تہذیب التہذیب میں امام ابن حجر عسقلانی نے امیر موصوف کا ذکر رواقہ احادیث میں کرتے ہوئے محدث یحییٰ بن عبد الملک بن عتبہ الکوفی متوفی سنہ ۱۸۸ھ کا یہ قول نقل کیا ہے کہ وہ امیر یزید کو اَحَدُ الثَّقَاتِ یعنی ثقہ راویان حدیث میں شمار کرتے تھے۔

یہ حافظ ابن حجر عسقلانی اور محدث یحییٰ بن عبد الملک بن ابی غنیۃ رحمہما اللہ تعالیٰ دونوں پر خالص افتراء ہے کہ انھوں نے یزید کو ثقہ کہا ہے۔ بلکہ جو صحیح ترجمہ پیش کیا گیا ہے اس میں ملاحظہ فرمائیے تو صاف معلوم ہو جائے گا کہ حافظ ابن حجر رحمہ اللہ تعالیٰ نے یحییٰ بن عبد الملک بن ابی غنیۃ کی سند سے ایک واقعہ نقل کرتے ہوئے خود یحییٰ بن عبد الملک کو اَحَدُ الثَّقَاتِ (ثقہ راویوں میں سے ایک) کہا ہے اور ان کے شیخ نوفل بن ابی عقرب کو بھی ثقہ کہا ہے تاکہ سند کی صحت میں شبہ نہ رہے اور ان کی

سند سے خلیفہ عمر بن عبدالعزیز رحمہ اللہ تعالیٰ کا واقعہ نقل کیا ہے کہ ان کے سامنے کسی شخص نے یزید کو امیر المؤمنین کہا تھا تو انھوں نے اس کے بیس کوڑے لگوائے، حالانکہ امیر المؤمنین عمر بن عبدالعزیز رحمہ اللہ تعالیٰ بھی خاندان بنی امیہ میں سے ہیں جن کا نسب نامہ یہ ہے، عمر بن عبدالعزیز بن مروان بن الحکم بن ابی العاص ابن امیہ بن عبد شمس ہمدانی لا موی، یہ صحاح ستہ کے راوی ہیں ان کا نسب اور یزید کا نسب اُمیہ پر جا کر مل جاتا ہے۔ حافظ ابن حجر رحمہ اللہ تعالیٰ نے احدا الشقائق یحییٰ کی صفت بیان کی تھی مگر عباسی صاحب نے اسے یزید کے ساتھ چسپاں کر دیا ہے جیسے اہل علم عبارت دیکھ کر خود سمجھ سکتے ہیں۔

(ی) جناب عباسی صاحب تحریر فرماتے ہیں کہ: ”مرا سیل ابوداؤد میں ان (یزید) کی مرویات ہیں“

مرویات جمع کا صیغہ ہے، جس سے معلوم ہوتا ہے کہ متعدد روایتیں ہیں، یہ بھی دھوکہ مرا سیل ابوداؤد میں صرف ایک مرسل روایت یزید کی ہے، جسے امام ابن حجر رحمہ اللہ تعالیٰ نے ذکر کیا ہے، اس کو مرویات کے لفظ سے تعبیر کرنا امام ابن حجر رحمہ اللہ تعالیٰ پر فتر ہے جو صحیح ترجمہ پیش کیا گیا ہے اسے ملاحظہ فرمائیں۔ اس میں صاف ذکر ہے کہ ”مرا سیل ابوداؤد میں صرف ایک مرسل روایت یزید کی مجھے ملی“ یہ خود حافظ ابن حجر عسقلانی رحمہ اللہ تعالیٰ کا قول ہے۔ غور فرمائیے کہ کس طرح جناب عباسی صاحب نے دھوکہ دینے کی سعی کی ہے ناظرین کی توجہ ایک اور بات کی طرف منعطف کرانا چاہتا ہوں کہ عباسی صاحب نے جس تہذیب التہذیب سے ابن حجر اور یحییٰ بن عبد الملک بن ابی غنیمہ رحمہما اللہ تعالیٰ کا قول نقل کیا ہے اسی تہذیب التہذیب میں امام ابن حجر عسقلانی رحمہ اللہ تعالیٰ نے یزید کے پورے بیان میں ایک لفظ بھی یزید کی مدح کا ذکر نہیں کیا بلکہ ایسے الفاظ استعمال کئے جس سے اس کی منفعت ہی ثابت ہوتی ہے۔ مثلاً اس کی موت کے لئے لفظ ”ہلاک“ استعمال کرنا، ساتھ ہی یہ ذکر کرنا کہ اس نے اپنے لشکر کے سردار کو مدینہ منورہ کی غارتگری کا حکم دیا۔ حضرت حسین رضی اللہ تعالیٰ عنہ پر فوج کشی کرائی۔ مدینہ منورہ کو تین دن تک ہر طرح مباح کر دیا جس کے دوران میں قتل و غارتگری اور عصمت درمی کے بے شمار واقعات پیش آئے، مکہ معظمہ پر چڑھائی کا حکم دیا جس کے نتیجہ میں خانہ کعبہ کی بنیادیں

کمزور ہو گئیں اور پھر خانہ کعبہ جلا دیا گیا۔ ان امور کے علاوہ کوئی لفظ بھی یزید کی منقبت میں ذکر نہیں کیا "تہذیب" کی عبارت کو اہل علم پھر غور سے پڑھیں، نیز حافظ ذہبی نے یزید کے بارے میں جو تحریر فرمایا ہے وہ بھی ملاحظہ فرمائیے، (یزید بن معاویہ ابن ابی سفیان الاموی راوی عن ابیہ وعثمان بنہ خالد وعبد الملك بن مروان۔ مقدوۃ فی عللہ لیس باہلہ ابن یروی عنہ وقال احمد بن حنبل رحمہ اللہ تعالیٰ لا یمنفی ان یروی عنہ) (میزان الاعتدال ص ۲۴۳ ص ۳۱۸ ج ۲)

ترجمہ: یزید بن معاویہ بن ابی سفیان الاموی نے اپنے والد سے روایت کی ہے۔ اور خود اس سے اس کے بیٹے خالد اور عبد الملك بن مروان نے روایت کی ہے، اور اس کا عادل ہونا مجروح ہے یہ اس کا اہل نہیں کہ اس سے روایت کی جائے۔ اور امام احمد بن حنبل رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ اس سے روایت کرنا جائز نہیں ہے۔

(۴) عباسی صاحب یزید کی فضیلت بیان کرتے ہوئے "البدایۃ والنہایۃ" کی عبارت حسب ذیل پیش فرماتے ہیں:

وكان (ابو ایوب الانصاری) رضي الله تعالى عنه في جيش يزيد بن معاوية واليه اوصى وهو الذي صلى عليه (البدایۃ والنہایۃ ص ۵۸ ج ۸)
ترجمہ: ابو ایوب انصاری رضی اللہ تعالیٰ عنہ یزید بن معاویہ کے لشکر میں شامل تھے انھوں نے اسی (یزید) کو وصیت کی اور اسی (یزید) نے ان کے جنازہ کی نماز پڑھائی۔

(خلافت معاویہ و یزید ص ۲۷)

اور پھر تحریر فرماتے ہیں "ظاہر ہے کہ تمام مسلمانوں نے جو امیر یزید کے لشکر میں شامل تھے بشمول حضرت حسین رضی اللہ تعالیٰ عنہ جنازہ کی نماز میں باجماعت امیر یزید شرکت کی۔

(خلافت معاویہ و یزید ص ۲۷)

"البدایۃ والنہایۃ" کی مذکورہ بالا عبارت ہی کے آخر میں حسب ذیل عبارت بھی ہے جسے عباسی صاحب نے دیدہ و دانستہ ترک کر دیا تاکہ لوگ غلط فہمی میں مبتلا ہو جائیں۔

قال احمد حدثنا اسحق بن عیسیٰ قال حدثنا محمد بن قیس قاضی عمر بن

عبد العزیز عن ابی حمزہ عن ابی ایوب الانصاری رضي الله تعالى عنه انه قال سمعت

حضرت الوفاة قل كنت كتمت عنكم شيئاً سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم

یقولے لولا انکم تذا نبوت لخلق الله قومًا ین نبوت فیغفر لهم، وعندی ان ہلنا
 الحدیث والذی قبلہ حمل یزید بن معاویۃ علی طرفہ من الارحام وریب بسببہ
 افعالا کثیرۃ حکمت علیہ کما سند کثرت فی ترجمتہ واللہ اعلم (البدایۃ والنہایۃ ص ۸۵۹ ج ۸)
 ترجمہ: حضرت امام احمد بن حنبل رحمہ اللہ تعالیٰ نے اپنی سند سے حضرت ابویوب
 انصاری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا ہے کہ انھوں (ابویوب انصاری رضی اللہ تعالیٰ
 عنہ) نے اپنی وفات کے وقت فرمایا کہ میں تم سے ایک حدیث چھپائے ہوئے تھا جو میں
 نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنی تھی۔ میں نے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے ہوئے
 سنا کہ اگر تم لوگ گناہ والے نہ ہوتے تو اللہ تعالیٰ ضرور ایک ایسی قوم پیدا کرتا جو گناہ والی
 ہوتی تو اللہ تعالیٰ انھیں بخشتا اور (حافظ ابن کثیر رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ) میرے نزدیک
 اس حدیث نے اور اس سے قبل والی حدیث (من مات لا یشربک باللہ شیئاً جعلہ اللہ
 فی الجنة، بسند امام احمد) نے ہی یزید بن معاویہ کو جبری کر دیا تھا، اور اسی وجہ سے اس
 (یزید) نے بہت سے افعال قبیحہ کا ارتکاب کیا جیسا کہ عنقریب ہم اس کے ترجمہ میں
 ذکر کریں گے۔

آپ بتائیے کہ علامہ ابن کثیر رحمہ اللہ تعالیٰ کی اس پوری عبارت سے یزید کی فضیلت
 ظاہر ہوتی ہے یا یہ ظاہر ہوتا ہے کہ اس نے قبیح افعال کا ارتکاب کیا، یزید نے جو جنازہ
 کی نماز پڑھائی وہ بحیثیت امیر شکر ہونے کے پڑھائی جو قانون اسلامی ہے، اس صورت
 میں فاضل و مفضول کا سوال پیدا نہیں ہوتا، چنانچہ اس کے نظائر تاریخ اسلامی میں موجود ہیں
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے غزوہ موتہ میں اپنے غلام حضرت زید رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو امیر شکر
 مقرر فرمایا تھا اور ان کی ماتحتی میں حضرت جعفر طیار رضی اللہ تعالیٰ عنہ جیسے بڑے بڑے صحابہ
 تھے۔ اسی طرح رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے سامتہ بن زید رضی اللہ تعالیٰ عنہما کو لشکر کا سردار
 بنا کر روانگی کا حکم فرمایا تھا اور ان کی ماتحتی میں حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ جیسے صحابہ موجود تھے
 ⑤ عباسی صاحب موصوف نے یزید کے محاسن ثابت کرنے کے لئے ”البدایۃ والنہایۃ“
 کی حسب ذیل عبارت بھی پیش فرمائی ہے: وقد کان یزید فیہ خصال طحودۃ من الکرامۃ
 والعلم والفصاحتۃ والشعر والشجاعت وحسن الخوی فی الملک وکان ذاجال حسن المعاشیۃ،
 (البدایۃ والنہایۃ ص ۲۳۰ ج ۸)

اپنے والد سے احادیث کی روایت کی ہے اور ان سے بہت سے لوگوں نے روایت کی ہے اور خود ثقہ تابعی تھے (خلافت سعادہ ویزید ص ۲۱۴، ص ۲۱۵)

تہذیب ہی میں مذکورہ بالا عبارت کے فوراً بعد یہ عبارت ہے جسے جناب عباسی نے نہایت دیر و لیری سے نظر انداز کر دیا، وهو الذی قتل الحسین، یعنی یہ وہی شخص ہے جس نے حضرت حسین رضی اللہ تعالیٰ کو قتل کیا، ظاہر عبارت سے صاف ثابت ہے کہ یہ قول وهو الذی قتل الحسین، محدث العجل کا ہے جس کو عباسی صاحب نے نظر انداز کر دیا ہے۔
یہ ہے وہ زبردست لیسرچ،

اس کے آگے کی عبارت ہے، و ذکر ابن ابی خنیسۃ بسند لہ ان ابن زیاد بعث عمر بن سعد علی جلیش لقتال الحسین وبعث شمر بن ذی الجوشن وقال لہ اذہب معہ فان قتله والا فاقتلہ وانت علی الناس وقال ابن ابی خنیسۃ عن ابن معین کیف یکون من قتل الحسین ثقۃ قال عمر بن علی سمعت یحییٰ بن سعید یقول ثنا اسمعیل ثنا العباد عن عمر بن سعد فقال لہ موسیٰ رجل من بنی ضبیعۃ یا اباسعید هذا قاتل الحسین فسکت فقال لہ عن قاتل الحسین ثعلب ثنا فسکت وروی ابن خراش عن عمر بن علی نحو ذلک، فقال لہ رجل اما تخاف اللہ تروی عن عمر بن سعد فبکی وقال (لا اعود،

(تھذیب القہذیب ص ۷۱، ج ۷)

ترجمہ: ابن ابی خنیسۃ نے اپنی سند سے بیان کیا کہ ابن زیاد نے عمر بن سعد کو ایک لشکر کی قیادت سپرد کر کے حضرت حسین رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے قتال کے لئے بھیجا اور شمر بن ذی الجوشن سے کہا تم بھی ان کے ساتھ جاؤ، اگر یہ حضرت حسین رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو قتل کریں تو دُعا، ورنہ تم ان کو قتل کر دینا اور تم لوگوں پر امیر ہو گے، اور ابن ابی خنیسۃ نے ابن معین سے روایت کی ہے کہ ابن معین نے فرمایا کہ وہ شخص کیسے ثقہ ہو سکتا ہے جس نے حضرت حسین رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو قتل کیا۔ عمر بن علی نے کہا کہ میں نے یحییٰ بن سعید کو کھتہ سنا کہ ہم سے اسمعیل نے بیان کیا، انھوں نے کہا کہ ہم سے عیزہ نے عمر بن سعد سے روایت کی (اتنا ہی کہنے پائے تھے کہ) ان سے بنی ضبیعہ قبیلے کے ایک شخص موسیٰ نے کہا کہ اے ابوسعید یہ تو قاتل حسین ہیں، پس وہ خاموش ہو گئے، پھر ان سے کہا کہ تم ہم سے قاتل حسین کی روایت کرتے ہو پھر بھی وہ خاموش ہی رہے، اور ابن خراش نے بھی عمر بن علی سے اس

جیسی روایت کی ہے اور یہ بھی بیان کیا کہ اس شخص نے کہا کہ تم اللہ سے نہیں ڈرتے؟ عمر
 ابن سعد سے روایت کرتے ہوئے اس پر وہ رو پڑے، اور فرمایا کہ میں اب دوبارہ ان (عمر
 ابن سعد) سے روایت نہ کروں گا۔ اس سے معلوم ہوا کہ یحییٰ بن معین اور سعید بن القطان
 ابن ابی خثیمہ اور قبیلہ بنی ضبیعہ کے موسیٰ وغیرہ جو ائمہ رجال حدیث ہیں عمر بن سعد کو
 ثقہ نہیں سمجھتے تھے۔ ان کے مقابلہ میں تنہا اجماعی کے قول کو نقل کر دینا و سیرج کے پردہ
 کو چاک کر دیتا ہے۔ یحییٰ بن معین جیسے امام الجرح والتقدیل کے مقابلہ میں محدث اجماعی کا
 قول کوئی زیادہ وزن نہیں رکھتا۔ عیزار بن حریش وہی شخص ہے جن کو "تہذیب" میں عمر بن
 سعد کے شاگردوں میں ذکر کیا ہے، جس کی تصریح خود عباسی صاحب نے کی ہے، ان ہی
 عیزار سے "تہذیب" کے اسی صفحہ میں محدث موسیٰ کہہ رہے ہیں کہ قاتل حسین رضی اللہ تعالیٰ
 سے ہمارے سامنے روایت بیان کرتے ہو جس پر عیزار بن حریش نے معذرت کی کہ آئندہ ایسا
 نہیں ہوگا اور یہی روایت بواسطہ شعبہ بن ابی اسحق عن العیزار کی سند سے میزان الاعتدال ص ۲۵۸
 جلد ۲ میں موجود ہے۔ فقط (ماہنامہ ارا العلوم دیوبند، جنوری سنہ ۱۹۶۰ء)

نزد

اکابر علماء اہل سنت دیوبند کی نظر میں

ترتیب و حواشی

قاری محمد ضیاء الحق

فہرست عنوانات

۲	عرض ناشر
۵	مقدمہ از مرتب
۷	حجۃ الاسلام حضرت نانوتویؒ کی تصریحات
۹	فقیہ النفس حضرت گنگوہیؒ کی تصریحات
۱۳	حضرت حکیم الامت مولانا تھانویؒ کی تصریحات
۲۳	مفتی اعظم ہند کے فتاویٰ
۲۸	امام العصر حضرت مولانا محمد انور شاہ کشمیریؒ کی تصریحات
۲۹	”مکتوبات شیخ الاسلام“ سے اقتباسات
۳۱	سند العلماء حضرت مولانا مفتی عزیز الرحمنؒ کا فتویٰ
۳۲	مفتی اعظم پاکستان حضرت مولانا مفتی محمد شفیعؒ کی تصریحات
۳۶	حکیم الاسلام حضرت قاری محمد طیب صاحب ہستم دارالعلوم دیوبند کی تصریحات
۳۹	محدث العصر حضرت مولانا سید محمد یوسف بنوریؒ کی تصریحات
۴۳	محدث کبیر حضرت مولانا حبیب الرحمنؒ اعظمیؒ کی تصریحات
۴۴	تتمہ - از مرتب

عرضِ ناشر

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

حَامِدًا وَّمُصَلِّيًا وَّمَسْلَمًا - اَمَّا بَعْدُ

اللہ رب العزت کا عظیم احسان ہے کہ اس نے ہمیں ہلست والجماعت کے نظریات و عقائد کو کما حقہ پیش کرنے کی توفیق عطا فرمائی۔

امت مسلمہ کو غلو فی الدین اور تفریق بین المسلمین جیسے فتنوں سے بچانے کی غرض سے مکتبہ اہل سنت و جماعت کا قیام ^{۱۹۷۷} میں عمل میں آیا تھا۔ اس مکتبہ کے قیام کا بنیاد مقصد صحابہ کرام اور اہل بیت اطہار کے مقام کا تحفظ ہے۔ چنانچہ اس سے قبل اس مکتبہ سے چند کتابیں ”شہدائے کربلا پر انتراز“، ”اکابر صحابہ پر بہتان“ اور ”یزید کی شخصیت اہل سنت کی نظر میں“ شائع ہو چکی ہیں۔ اللہ تعالیٰ کے فضل و کرم سے ان کتابوں کو کما حقہ پذیرائی حاصل ہوئی اور یہ کتابیں ہاتھوں ہاتھ نکل گئیں۔ ہر شعبہ زندگی سے تعلق رکھنے والے حضرات نے ان کتابوں سے بخوبی استفادہ کیا۔ ذلک فضل اللہ یؤتیہ من یشاء

انہی مطبوعات میں سے ایک رسالہ ”یزید اکابر علماء اہل سنت دیوبند کی نظریات“ بھی ہے جس میں اکابرین دیوبند کے فتاویٰ اور تصریحات یکجا کر دی گئی ہیں تاکہ علماء دیوبند کا نام لے کر یزید کی حمایت کرنے والوں پر اتمام حجت ہو جائے

اہل سنت عوام الناس بھی اس رسالے سے بخوبی اندازہ لگا سکیں گے کہ علماء دیوبند کے افکار و خیالات موجودہ دور کے لواحق کے نظریات سے کس حد تک مماثلت رکھتے ہیں۔

ہمارے اسلاف اکابر علماء دیوبند کا طرہ امتیاز ہمیشہ سے یہی رہا ہے کہ انہوں نے ہر مسئلے میں اعتدال اور میانہ روی کو اختیار فرمایا ہے انہوں نے

افراط و تفریط کی راہ کبھی اختیار نہیں کی، قلو اور انتہا پسندی سے یہ حضرات کوسوں دور تھے، علم و فضل، تقویٰ و طہارت، اخلاص و الٰہیت میں یہ حضرات اپنی مثال آپ تھے۔

علماء دیوبند میں سے ہر ایک نے امت کی اصلاح کے لئے ایسے عظیم کارنامے انجام دیئے کہ بڑی بڑی جماعتیں اور انجمنیں بھی اس انداز پر کام نہ کر سکیں۔ انہوں نے ہزاروں نہیں بلکہ لاکھوں کی تعداد میں اللہ کے بندوں کو نورِ ایمان میں رنگ دیا۔ افسوس تو یہ ہے کہ آج ان اکابر دیوبند کے نام لیوا حضرات مسلکِ اعتدال سے ہٹ چکے ہیں۔ افراط و تفریط کی وجہ سے زیغ و ضلال کا شکار ہیں۔ اور اگر کالج، یونیورسٹی کے اساتذہ و طلبہ کی حد تک یہ خرابی رونما ہوتی تو شاید اتنا افسوس نہ ہوتا جتنا کہ علوم دینیہ پڑھنے پڑھانے والوں کو دیکھ کر اور ان کی تحریریں پڑھ کر افسوس ہوتا ہے جو بقول حضرت نانوتویؒ "یزید کا کلمہ پڑھ رہے ہیں" مسلکِ دیوبند کی مساجد میں بھی بعض ائمہ و خطباء کا یہی حال ہے "فَاللّٰهُ الْمَشْكٰی" یہ رسالہ ہم اسی غرض سے طبع کر رہے ہیں تاکہ کم از کم دیوبندی مسلک کی فکر رکھنے والے حضرات اہل علم اور تمام سنی مسلمان یزید کے فضائل و مناقب کا علم اٹھانے کے بجائے کم از کم توقف اور میانہ روی کا راستہ ضرور اختیار کریں۔ منبر و محراب یزید کے مدحیہ قصیدے نہ پڑھے جائیں۔ رفض اور شیعیت کی تردید کے لئے علاج بالفقہ کا راستہ اختیار نہ کیا جائے بلکہ اکابر علماء دیوبند اہل حق نے جو طرز اختیار کیا اسی انداز سے روافض کا رد کیا جائے۔ علی و تاریخی تحقیق کی روشنی میں ہر ایک ذمہ دار شخص ذاتی حد تک یہ جان لے کہ علماء اسلام سلفاً و خلفاً یزید کے بارے میں کیا رائے رکھتے ہیں۔ نیز یہ کہ دورِ جدید کے نا صبیہوں نے جو یہ پروپیگنڈا کر رکھا ہے کہ علماء دیوبند تاریخ دان نہیں تھے اگر وہ تاریخ کا بنظرِ غائر مطالعہ کرتے تو ضرور یزید کو اچھا کہتے۔ ان کے اس دجل اور تلبیس کی پول بھی گھل جائے اور علماء دیوبند کے ساتھ علی نسبت اور عقیدہ و محبت رکھنے والے کسی تلبیس اور دھوکہ کا شکار

نہ ہوں۔ لِيَقْلِبَكَ مَنْ هَلَكَ عَنْ بَيْتِنَا وَيُحْيِي مَنْ جَحَى عَنْ بَيْتِنَا
 ناظرین سے ہماری بس اتنی استدعا ہے کہ جو کتاب بھی ہم شائع کریں اس کا
 ٹھنڈے دل سے مکررہ کر رہو مطالعہ کر کے فیصلہ کریں کہ اس میں جو کچھ لکھا گیا ہے وہ
 حق ہے یا نہیں، اور پھر اگر مطالعہ کے بعد آپ کا دل خود اس امر کی گواہی دے کہ یہ
 حق کی دعوت ہے تو اس دعوت کو عام کرنے میں ہمارا ہاتھ بٹائیں، کتاب کو خود خریدیں
 استطاعت ہو تو اس کے مزید نسخے خرید کر دوست احباب کو ہدیہ کریں۔ خاص طور پر
 اپنی مسجد کے خلیف اور امام صاحب کو اس کا نسخہ پیش کریں ورنہ خود پڑھیں اور دوسروں
 کو اس کے پڑھنے کی دعوت دیں

مکتبہ کے وسائل محدود ہونے کی بنا پر عرصہ دراز سے یہ رسالہ معرض التواہل تھا
 حال ہی میں ہم نے اشیر توکل کرتے ہوئے اس کی طبعیت کا فیصلہ کیا۔ کاغذ و کتابت
 اور طباعت کے مصارف بہت بڑھ گئے ہیں اس کے باوجود ہم نے کتاب کی قیمت
 نہایت ہی مناسب رکھی ہے تاکہ ہر آدمی اس کو خرید کر پڑھ سکے۔

آخر میں اللہ رب العزت کی جناب میں عرض ہے کہ اپنی بارگاہ میں اس کے مرتب
 و ناشر اور ان کے والدین کے لئے ذخیرہ آخرت بنائے۔ اور حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم
 کی شفاعت نصیب بنائے آمین ثم آمین۔ وما توفیقنا الا باللہ

ناچیز مظفر لطیف عقی عنہ
 ابن محمد عبدالرحیم خاطر رحمہ اللہ

۲۵ رھرم الحرام ۱۴۱۲ھ یوم الجمعہ
 ۱۶ جولائی ۱۹۹۵ء

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ رَبُّ الْعَرْشِ رَبُّ الْعَالَمِينَ
وَالصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ عَلَى سَيِّدِ الْأَنْبِيَاءِ وَالْمُرْسَلِينَ مُحَمَّدٍ وَآلِهِ
وَحَبِّهِ وَعَلَى عِبَادِ اللَّهِ الْمُصْطَفِينَ الصَّالِحِينَ أَجْمَعِينَ إِلَى يَوْمِ الدِّينِ
اما بعد اس دور میں جس طرح رفض کا فتنہ چل رہا ہے اسی طرح اس کے
بالمقابل نامیت بھی فروغ پا رہی ہے، اور افسوس یہ ہے کہ رفض کے مقابلے میں بجائے
اس کے کہ اُن اصولی مباحث میں گفتگو کی جاتی کہ جن میں اہل سنت اور شیعوں کا بنیادی
اختلاف ہے، جیسے ایمان بالقرآن کا مسئلہ، عصمتِ ائمہ کی بحث، اثبات تقدیر اور رویت
باری کے مسائل اور حضرات خلفاء ثلاثہ رضوان اللہ علیہم اجمعین پر مطاعن کے رد کے بجائے
اب جب سے محمود احمد عباسی کی کتاب خلافتِ معاویہ و یزید چھپ کر آئی ہے بحث اس پر
ہوتی ہے کہ یزید جنتی تھا یا نہیں، مروان صحابی تھا یا نہیں، حضرت معاویہؓ حضرت علیؓ
کے مقابلے میں حق پر تھے یا نہیں۔ حالانکہ یہ مسائل اہل سنت اور شیعوں کے درمیان
اہم نزاعی مسائل ہیں۔

اہل سنت یزید کو بھی اچھا نہیں کہتے، علماء حق کی تصریح کے مطابق وہ فاسق
تھا، اس کی حیثیت اس سے زیادہ کچھ نہیں کہ علمائے اسلام میں اس کے بارے میں یہ
اختلاف ہے کہ آیا یزید اپنے بُرے کرتوتوں کی وجہ سے اسلام پر مرابا کفر پر، اور اس
پر لعنت کرنا روا ہے یا نہیں ؟

اکابر علمائے دیوبند کا جو معتدل اور محتاط فیصلہ یزید کے بارے میں ہے، ہم
ناظرین کی معلومات کے لئے اس کو منظرِ عام پر لانا مناسب خیال کرتے ہیں تاکہ لوگ
اس کے بارے میں افراط اور تفریط سے بچیں۔ اور اُن نواصب پر اتمامِ حجت ہو جائے جو

حضرات اکابر علمائے دیوبند کا نام لے کر نہ صرف یزید کی برائت کا اظہار کرتے ہیں بلکہ اس کے خود ساختہ فضائل اور مناقب پر بھی اپنا زورِ قلم خرچ کرتے ہیں۔ اس رسالہ میں ہم نے ایسے تمام نام نہاد معتقدین اکابر علماء دیوبند کی تلخیص کا پردہ چاک کیا ہے جو اپنی عقیدت کا اظہار کر کے اکابر و اسلاف پر کھلم کھلا الزام تراشیاں کر رہے ہیں، معزز ناظرین کو اس رسالہ کے مطالعہ سے بخوبی معلوم ہو جائے گا کہ اکابر دیوبند کے فتاویٰ اور ان کی تحریریں کس حد تک یزید کے ساتھ ہیں

وَاللّٰهُ يَقُولُ الْحَقُّ وَهُوَ يَهْدِي السَّبِيلَ

محمد ضیاء الحق

۲۵ رجب المرجب ۱۴۱۷ھ یوم الجمعہ

۳ مارچ ۱۹۸۹ء

فحۃ الاسلام حضرت مولانا محمد تقی نانوتوی رحمۃ اللہ کی تصدیق

اقتباسات از مکتوبات قاسمی

پس ممکن کہ امیر معاویہ رضی اللہ عنہ یزید را لائق خلافت خود، چنانکہ مذکور خواہد شد، دیدند و بر خبث افعال او مطلع نشد باشند و دیگران اور قابل خلافت ندیدند یا دیدند و باز حال او متبدل شد۔ ازین وجه از بیعتش انکار کردند ص ۲۵ و ص ۲۶

پس ممکن ہے کہ حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ یزید کو اپنی جگہ خلافت کے لائق دیکھا جیسا کہ ذکر آئے گا اور یزید کے بڑے افعال کی انہیں کچھ خبر نہ ہو، اور دوسروں نے اس کو خلافت کے قابل نہ پایا اور بعد ازاں اس کی حالت بدل گئی ہو اس وجہ سے انہوں نے اس کی بیعت سے انکار کر دیا ہو۔ اھ

غایۃ مافی الباب بسبب خرابیہائی پنهانی کہ داشت بچو منافقان کہ در بیعت الرضوان مشرک بودند و بوجہ اتفاق رضوان اللہ نصیب اوشان نشد۔ یزید ہم از فضائل این بشارت محروم شد۔ ص ۲۸

زیادہ سے زیادہ اس کے بارگاہی ہے کہ ان پوشیدہ خرابیوں کے باعث کہ یزید کھتا تھا۔ منافقوں کی طرح جو بیعت رضوان میں شریک تھے، اور اتفاق کی وجہ سے ان کو اللہ کی رضا نصیب نہ ہوئی اسی طرح یزید بھی اس بشارت کی فضیلتوں سے محروم رہا۔ اھ

ہاں پس انتقال اوشان یزید پای خود از شکم برآورد و دل بکام و دست بکام سپرد۔ اعلان فتح نمود و ترک صلوة داد۔ بحکم بعض مقدمات سابقہ قابل عزل گردید و این قسم تحول احوال گفتہ آمدہ ام کہ ممکن است محال نیست۔ ص ۳۹ و ص ۴۰

ہاں ان کے انتقال کے بعد یزید نے پر پرز نکالنے شروع کیے اور دل کو خواہش نفس اور ہاتھ کو جام شراب پر لے گیا۔ حکم کھلافتی کرنے لگا اور نماز چھوڑ دی، بعض سابقہ تمہیدوں کی بنا پر محضول کرنے کے لائق ہو گیا، اور یزید کے اس قسم کے حالات کی تبدیلی بیان کرتا آیا ہوں کیونکہ ممکن ہے محال نہیں

تاہم سچ صحت پر اصول اہل سنت کے اصول پر کوئی دشواری باقی نہیں رہی ہے کیونکہ یزید اس صورت میں یا کھلم کھلا یا فاسق معلن بود، تارک مصلوۃ وغیرہ یا مبتدع بود چہ از رؤسای نواصب است باین ہمہ عموم غلافش غیر مسلم ۵۲

تاہم اہل سنت کے اصول پر کوئی دشواری باقی نہیں رہی ہے کیونکہ یزید اس صورت میں یا کھلم کھلا یا فاسق تھا نماز کا ترک کرنے والا وغیرہ یا بدعت کا مرتکب تھا، کیونکہ وہ نواصب کے سرداروں میں سے تھا، ان سب پہلوؤں کے پیش نظر اس کی عام خلافت کا انعقد ہونا مسلم نہیں۔ اھ

”ہدیۃ الشیعہ“ سے اقتباسات

چنانچہ حضرت امام حسین رضی اللہ عنہ سید الشہداء کی جان نازنین پر جو کچھ گزرا وہ ب جانتے ہیں، باعث اس کا فقط حق گوئی تھا ورنہ یزید کا کلمہ کہہ دیتے تو جان کی جان بچتی اور اہل مال و دولت اور اعزاز و اکرام ہوتا ۱۴

حضرت امام حسین رضی اللہ عنہ یزید پلید سے خلافت معصوبہ کے طالب ہوتے یہاں تک کہ نہایت شہادت کو پہنچی۔ ۱۵

”اجوبہ اربعین“ سے اقتباس

اوروں کی بیعت سے یزید کی بیعت اُن کے ذمہ لازم نہ ہوتی تھی جو کوئی عقل کا پورا جس کو دھتورے کے پینے کی حاجت نہیں بویہ بیعت اہل شام جو یزید ملیب کے ہاتھ پر کر چکے تھے، حضرت امام ہمام پر اعتراض کرے، یا مذہب اہل سنت پر آوازہ پھینکے۔

جلداول ۱۶

یزید کے بارے میں استاذ الاساتذہ، منبع العلوم والحکم حضرت مولانا محمد قاسم صاحب نانوتوی کی ان تصریحات سے مستدرجہ ذیل امور مستفاد ہوئے۔

- ۱۔ یزید فاسق معلن یعنی کھلا فاسق تھا اور مبتدع۔
- ۲۔ اس لئے اس کی خلافت ناقابل تسلیم تھی، اور اس کو معزول ہو جانا چاہئے تھا۔
- ۳۔ یزید کو ملیب کہنے میں کوئی قباحت نہیں۔
- ۴۔ وہ عے نوش بھی تھا اور تارک مصلوۃ بھی۔
- ۵۔ یزید کے برے کرتوتوں کی اس کے والد کو اطلاع نہ ہو سکی

قطب العالم فقیہ النفس حضرت مولانا رشید صاحب گوبھی کی تصریحات فتاویٰ رشیدیہ سے اقتباسات

یزید کو کافر کہنا

سوال : یزید کو جس نے حضرت امام حسین علیہ السلام کو شہید کیا ہے وہ یزید آپ کی رائے شریف میں کافر ہے یا فاسق ؟

جواب : کسی مسلمان کو کافر کہنا مناسب نہیں، یزید تو من تھا بسبب قتل کے فاسق ہوا کفر کا حال دریافت نہیں کافر کہنا جائز نہیں کہ وہ عقیدہ قلب پر موقوف ہے۔ ص ۲۲۲
(کتاب ایمان اور کفر کے مسائل)

یزید پر لعنت کرنا

سوال : یزید کو جس نے حضرت امام حسین رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو شہید کرایا وہ قابل لعن ہے یا نہیں گو کہ لعن کرنے میں احتیاط کرے، بہت سے اکابر دیں درباب لعن یزید تحریر فرما چکے ہیں۔ چنانچہ حضرت ام سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا فرماتی ہیں کہ شب شہادت کو میں نے ایک آواز غیبی سنی کہ کوئی کہتا تھا۔ شعر

ایہا القاتلون جہلاً حبیئاً بشرُوا بالعذاب والتذلیل

قد لعنتم علی لسان ابن داود وموسیٰ وحامل الانجیل

(کذا فی تحریر الشہادتین ومواعظ محرقہ)

اور امام جلال الدین سیوطی رحمۃ اللہ علیہ تاریخ الخلفاء میں تحریر فرماتے ہیں :

قال صلی اللہ علیہ وسلم "من اخاف نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ : "جس نے

سلہ ترجمہ : اے وہ لوگو جنہوں نے حسین کو جہالت سے قتل کیا، عذاب اور ذلت کی خوشخبری حاصل کر دو، تم ابن داؤد کی زبان پر لعنت کئے گئے ہو اور موسیٰ اور صاحب انجیل کی زبان پر تحریر الشہادتین میں اسی طرح لکھا ہے

اهل المدينة أخافه الله عليه
لعنة الله والملائكة والناس
أجمعين (رواه مسلم) وكانت
سبب خلع اهل المدينة
أن يزيد أسرف في المعاصي

اہل مدینہ کو ڈرایا اللہ تعالیٰ اس کو ڈرے مسک
اور اس پر اللہ کی اور فرشتوں کی اور تمام لوگوں
کی لعنت ہوگی (اس کو مسلم نے روایت کیا ہے)
اور اہل مدینہ نے بیعت کو اس لئے توڑ دیا کہ یزید نے
گناہوں میں بے حد زیادتی کر دی تھی

اور دوسری جگہ فرماتے ہیں :

وقتل وجیئ برأسه فی
طست حتی وضع بین یدی
ابن زیاد لعن الله قاتله
وابن زياد معه ويزيد
ايضاً

پس حسین قتل کئے گئے اور ان کا سر طشت میں لایا
گیا حتی کہ ابن زیاد کے سامنے رکھا گیا اللہ تعالیٰ اس
پر اور قاتل حسینؑ اور اس کے ساتھ یزید پر لعنت
کرے۔

اور بعض محققین مثل امام جوزی اور ملا سعد الدین تغاثرانی وغیرہ رحمہم اللہ بھی لعن کے
قائل ہیں۔ چنانچہ مولانا قاضی ثناء اللہ صاحب پانی پتی رحمۃ اللہ علیہ اپنے مکتوبات میں فرماتے ہیں :
وجہ قول جواز لعن آنست کہ ابن جوزی
روایت کردہ کہ قاضی ابو یعلیٰ در کتاب
خود معتمد الاصول "بسنہ خود از
صلاح بن احمد بن حنبل روایت کردہ کہ
گفتم پدر خود کہ اے پدر مردم گمان
می برند کہ ما مردم یزید را دوست
می داریم احمد گفت کہ اے پسر کیسے کہ
ایمان بخدا و رسول داشته باشد اور
دوستی یزید چگونہ روا باشد و چہ لعنت
نکرده خود بر سیکہ خدا پرده در کتاب خود

لعنت کے جواز کا قول اس بنا پر ہے کہ ابن جوزی نے
روایت کی ہے کہ قاضی ابو یعلیٰ اپنی کتاب "معتمد الاصول"
میں اپنی سند کے ساتھ صلاح بن احمد بن حنبل سے روایت
کرتے ہیں کہ میں نے اپنے والد سے کہا کہ اے باپ
لوگ یہ خیال کرتے ہیں کہ ہم یزید کے لوگوں کو دوست
رکھتے ہیں، احمد نے فرمایا کہ اے بیٹے جو شخص کہ خدا
و رسول پر ایمان رکھتا ہو اس کی دوستی یزید کے ساتھ
کس طرح جائز ہو سکتی ہے اور کیوں نہ لعنت
کی جائے اس شخص پر جس پر اللہ تعالیٰ نے اپنی کتاب
میں لعنت فرمائی ہو، میں نے کہا قرآن میں یزید پر

لعنت کردہ، گفتم درست آن
 کجا بریزید لعنت کردہ است ،
 ائمہ گفت فہل عیثم ان
 تو لیتم الخ

لعنت کہاں ہے تو امام احمد نے فرمایا فہل
 عیثم ان تو لیتم الخ میں (ترجمہ) ہوا اگر تم
 کنارہ کش ہو تو آیا تم کو یہ احتمال بھی ہے کہ تم دنیا میں
 فساد عباد اور آپس میں قطع قربت کر دو۔
 (سورہ محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) پارہ ۲۶)

اور نیز مکتوبات ص ۱۱۱ میں ہے :

غرض کہ کفر بریزید از روایت معتبرہ
 ثابت می شود پس او مستحق لعن است
 اگرچہ در لعن گفتن فائدہ نیست لیکن
 الحب واللعن واللہ بالخص واللعن مقتضی
 غرض کہ کفر بریزید پر کفر معتبر روایات سے ثابت ہوتا ہے
 پس وہ مستحق لعنت ہے اگرچہ لعنت کرنے میں
 کوئی فائدہ نہیں ہے لیکن اللہ کے لئے محبت اور
 اللہ کے لئے دشمنی کا مقتضی یہ ہے ، واللہ اعلم

ان عبارات مذکورہ سے معلوم ہوتا ہے کہ بعض حضرات کفر کے بھی قائل تھے اور بعض
 حضرات اکابر دین لعن کو جائز نہیں فرماتے ہیں۔ اس واسطے کہ یزید کے کفر کا حال تحقیق
 نہیں۔ پس وہ قابل لعن نہیں۔ لہذا یزید کو کافر کہنا اور لعن کرنا جائز ہے یا نہیں مدلل
 ارقام فرمائیں۔

جواب : حدیث صحیح ہے کہ جب کوئی شخص کسی پر لعنت کرتا ہے ، اگر وہ شخص قابل
 لعن کا ہے تو لعن اس پر پڑتی ہے ورنہ لعنت کرنے والے پر جوعا کرتی ہے ، پس جب تک
 کسی کا کفر پر مبنی تحقیق نہ ہو جائے اس پر لعنت کرنا نہیں چاہئے کہ اپنے اوپر عود لعنت کا
 اندیشہ ہے ، لہذا یزید کے وہ افعال ناشائستہ ہر چند موجب لعن کے ہیں مگر جس کو
 محقق اخبار اور قرائن سے معلوم ہو گیا کہ وہ ان مفاسد سے راضی و خوش تھا اور ان کو مستحسن
 اور جائز جانتا تھا اور بدون توبہ کے مرگیا تو وہ لعن کے جواز کے قائل ہیں اور مسئلہ یوں ہی
 ہے۔ اور جو علماء اس میں تردد رکھتے ہیں کہ ادل میں وہ مؤمن تھا اس کے بعد ان افعال کا
 وہ مستحق تھا یا نہ تھا اور ثابت ہوا یا نہ ہوا ، تحقیق نہیں ہوا ، پس بدوین تحقیق اس امر کے

لعن جائز نہیں، لہذا وہ فریق علماء کا بوجہ حدیث منع لعن مسلم کے لعن سے منع کرتے ہیں اور یہ مسئلہ بھی حق ہے۔ پس جواز لعن اور عدم جواز کا مدار تاریخ پر ہے اور ہم مقلدین کو احتیاط سکوت میں ہے کیونکہ اگر لعن جائز ہے تو لعن نہ کرنے میں کوئی حرج نہیں۔ لعن نہ فرض ہے نہ واجب نہ سنت نہ مستحب محض مباح ہے اور جو وہ محل نہیں تو خود مبتلا ہونا معصیت کا اچھا نہیں فقط واللہ تعالیٰ اعلم
(فتاویٰ رشیدیہ، کتاب ایمان اور کفر کے مسائل ص ۳۴ تا ۳۵)

حضرت معاویہ کا یزید کو خلیفہ بنانا

سوال : حضرت معاویہؓ نے اپنے روبرو یزیدؓ کو ولی عہد کیا ہے یا نہیں ؟
جواب : حضرت معاویہؓ نے یزیدؓ کو خلیفہ کیا تھا اس وقت یزیدؓ ابھی صلاحیت میں تھا۔ فقط واللہ اعلم۔

حضرت معاویہ کا وعدہ حسین سے

سوال : جبکہ حضرت معاویہؓ نے حضرت امام حسینؓ سے اقرار نامہ لکھا تھا کہ تا زندگی یزیدؓ کو ولی عہد نہ کروں گا پھر حضرت معاویہؓ اپنے قول سے کیوں پھر گئے اور یزیدؓ کو کیوں ولی عہد کیا، صحابی سے اقرار توڑنا بعید معلوم ہوتا ہے۔ قمار باز اور شرابخو یزیدؓ پہلے ہی سے تھا یا ولی عہد کے وقت نہ تھا مفصل صحیح کس طور پر ہے ؟
جواب : حضرت معاویہؓ نے کوئی وعدہ عہد یزیدؓ کے خلیفہ کرنے کا نہیں کیا یہ وہابیات وقائع ہیں فقط یزیدؓ اول صالح تھا بعد خلافت کے خراب ہوا تھا۔

کیا شمر حافظ قرآن تھا ؟

سوال : وعظ میں سنا ہے کہ شمر قاتل امام حسین علیہ السلامؓ بڑا حافظ قرآن تھا بروقت قتل کرنے امامؓ کے نوسیاہ ذرا دیر میں پڑھ لیے تھے یہ سچ ہے یا غلط ؟
جواب : یہ قصہ ڈھکوسلا جہال واعطین کا ہے (فتاویٰ رشیدیہ، مسائل شتورہ ص ۵۵)

ہدایۃ الشیعہ سے اقتباس

یزید کی امامت اجماعی نہ تھی، خواص نے رد کیا عوام کا اعتبار نہیں۔

مگر جیسا اجماع پانچ پہلوں پر ہوا تھا یزید پر کون سا اجماع اہل حق ہوا تھا وہ تو متغلب مزدور ہو گیا تھا، اور اجماع عوام کچھ معتبر نہیں، اس کو اس پر قیاس کرنا کمال بلاوت ہے۔ اس اجماع (اہل حق) کو حضرت امیرؓ نے جائز رکھا اس کو حضرت حسینؓ اور عبداللہ بن زبیرؓ نے رد کیا۔ کیا زمین کی آسمان، ہوش درکار ہے۔ (ہدایہ الشیعہ ص ۹۵) اب حقیقت خلفاء خمسہ (حضرات ابوبکر و عمر و عثمان و علی و حسن رضی اللہ تعالیٰ عنہم) کی اور تغلب یزید پلید مثل آفتاب روشن ہو گیا اگر کور بالین نہ سمجھے تو کسی کیا قصور؟

گر نہ بیند بروز شپہرہ چشم
چشمہ آفتاب را چہ گناہ
(ہدایہ الشیعہ ایضاً ص ۹۵)

یزید کو کافر کہنے میں احتیاط ہے

السلام علیکم۔ آپ کا یہ پرچہ آیا بعض ائمہ نے جو یزید کی نسبت کفر سے کیف لسان کیا ہے وہ احتیاط ہے، کیونکہ قتل حسینؓ کو حلال جاننا کفر ہے، مگر یہ امر کہ یزید قتل کو حلال جانتا تھا محقق نہیں ہے لہذا کافر کہنے سے احتیاط رکھے، مگر فاسق بے شک تھا، علیؓ نے اذیگر قتلہ حسینؓ کا حال ہے۔ اور جس شخص کو تحقیق ہو گیا ہے کہ اس نے اس فعل کو برا جان کر کیا اور توبہ نہیں کی وہ کافر نہیں کہتے احتیاطاً۔ مگر فاسق پر لعن کرنے کو جائز کہتے ہیں سو یہ مسئلہ تاریخی دانی سے قطع رکھتا ہے مسئلہ میں سب کو اتفاق ہے۔ فقط والسلام۔

رشید احمد علی عبیدہ ص ۲۶، مرقم، بروز جمعہ
پیام رفیع اللہ صاحب مشاہیر پوری
(فتاویٰ رشیدیہ ص ۴۹)

حضرت گنگوہی کی تصریحات سے حسب ذیل امور واضح ہوئے:

- (۱) یزید فاسق تھا (۲) اس کے افعال موجب لعن تھے (۳) تغلب یزید پلید مثل آفتاب روشن ہے (۴) یزید پیٹے مؤمن تھا بسبب قتل حسینؓ کے فاسق ہوا کفر کا حال دریافت نہیں (۵) اس پر جواز لعن کی معقول وجہ ہو سکتی ہے مگر ہم مقلدین کو احتیاط و سکوت میں ہے کیونکہ لعن نہ کرنے میں کوئی حرج نہیں۔ واللہ اعلم

حکیم الامت مجدد الملت حضرت مولانا اشرف علی تھانوی رحمۃ اللہ کی تصریحات

رفع شبہ در شہادت امام حسین رضی اللہ عنہ

امداد الفتاویٰ سے اقتباسات

امام حسین رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی شہادت بعض تقلید البشیعہ حضرات اہل سنت والجماعہ مانتے ہیں یا اس پر کوئی دلیل شرعی بھی ہے، میرے خیال ناقص ہیں تو اس پر کوئی دلیل شرعی نہیں اور بعض شیعوں کی تقلید سے یہ بات مانی جاتی ہے کیونکہ صرف جان دینا شہادت نہیں بلکہ جان دینا واسطے اعلاء کلمۃ اللہ کے شہادت ہے، کہا قال علیہ الصلوٰۃ والسلام من قاتل فی سبیل اللہ لتکون کلمۃ اللہ ہی العلیا۔

اور کر بلا کے معرکے میں یہ بات کہاں پائی جاتی ہے وہاں تو صرف یہ بات تھی کہ یزید کے لشکر نے حکم یزید یہ چاہا کہ آپ یزید کی سلطنت میں داخل ہو جائیں اور یزید کو بادشاہ وقت تسلیم کر لیں مگر امام حسین رضی اللہ عنہ نے یزید کو بادشاہ وقتی تسلیم نہیں کیا اور مناف انکار کر کے یہ فرمایا کہ صاعندی لہذا جواب، پس اسی صورت میں یزید کے لشکر اگر سیاست کام نہیں لیتے تو کیا کرتے کیونکہ سلام میں بھی تو سیاسی احکام موجود ہیں اور سیاست کا اقتدار تو یہی ہے کہ جو کوئی بادشاہ وقتی کی سلطنت سے انکار کرے اور بادشاہ کا مد مقابل بننا چاہے تو افس کو مایہ ڈالو چنانچہ صحاح ستہ میں تقریباً انہی الفاظ کی حدیث موجود ہے یعنی جبکہ امر سلطنت کسی ایک پر مجتمع ہوا اور سلطنت کی باگ ڈور کسی ایک کے قبضہ میں آوے اور اس کے بعد کوئی دوسرا شخص مد مقابل بننا چاہے تو اس کی گردن مار دو اور اس میں شک نہیں کہ احکام شریعت عام ہیں، اہل بیت وغیرہ سب اس میں یکساں شامل ہیں۔ پس اگر یزید کے لشکر نے اس حدیث پر عمل کیا اور امام حسین رضی اللہ تعالیٰ عنہ جراح

مد مقابل بننا چاہتے تھے تو انہوں نے جو کیا بے جا کیا، کیونکہ امام حسین رضی اللہ عنہ مکہ معظمہ سے اسی خیال پر گئے تھے کہ تخت نصیب ہوگا، باوجودیکہ ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ وغیرہ تجربہ کار اصحاب ان کو منع کرتے تھے اور کہتے تھے کہ آپ اہل کوفہ وغیرہ کے خطوط پر اعتماد نہ کیجئے، مگر امام حسین رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے نہیں مانا اور اہل کوفہ نے جو متحد خطوط انہیں لکھے تھے کہ آپ آئیے جب آپ تشریف لائیں گے تو ہم سب تمہارے ساتھ ہو جائیں گے اور یزید یوں کونکال کر آپ کو تخت سلطنت پر بٹھائیں گے۔ چنانچہ آپ نے ان کے خطوط پر بھروسہ کیا اور گئے مگر اہل کوفہ نے دفا نہیں کی اور کسی نے ساتھ نہیں دیا اور اس لئے کوفی لائیو فی مشہور ہے چونکہ یزیدیوں کو خبر لگی کہ امام حسین رضی اللہ تعالیٰ عنہ ہمارے مد مقابل بننے کے لئے آئے ہیں اس لئے انہوں نے یہ چالاکی کی کہ آپ کو کوفہ میں آتے ہی نہ دیا بلکہ راہ میں رود فرات کے اس پار آپ کو روک رکھا، طرح طرح کی کوشش کی کہ امام حسین رضی اللہ عنہ یزید کو بادشاہ وقت تسلیم کر لیں اور قتال کی نوبت نہ آئے چنانچہ پانی بند کیا اور قسم قسم کی تکالیف دیں تاکہ امام صاحب کسی طرح مان جائیں اور قتال کا موقعہ درمیان میں نہ آئے جب یزیدی مجبور ہوئے تو انہوں نے عملاً بالحدیث المذکور سیاست سے کام لیا، پس شہادت کیوں ہوئی؟ اور یہ بھی نہیں کہا جاسکتا ہے کہ یزید کو بادشاہ وقت تسلیم کرنا ناجائز تھا اس لئے امام حسین نے تسلیم نہیں کیا اور جان دیدی کیونکہ یزید کو بہت سے صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم نے بادشاہ وقت مان لیا تھا، اور ان میں بہت سے ایسے بھی تھے جو مرتبے میں بحکم قرآن امام حسین رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے بڑے تھے۔ قال اللہ تعالیٰ: لَا يَسْتَوِي مِنْكُمْ مَنْ أَنْفَقَ مِنْ قَبْلِ الْفَتْحِ وَقَاتِلَ۔ یعنی فتح مکہ سے قبل جنہوں نے جہاد مالی و نفسی کیا ہے ان کا مرتبہ بہت بڑا ہے ان لوگوں سے جنہوں نے فتح مکہ کے بعد جہاد مالی و نفسی کیے ہیں۔

اور اس میں کوئی شک نہیں کہ امام حسین و امام حسن رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے جہاد مالی و نفسی قبل فتح مکہ نہیں کیے کیونکہ یہ دونوں حضرات تو قبل فتح مکہ کے کم سن

بچے تھے، پس وہ اصحاب کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم جنہوں نے قبل فتح مکہ کے جہاد مالی و نفسی کیے ہیں بحکم قرآن مرتبے میں بڑے ہوتے ہیں۔ اور اس میں کوئی شک نہیں کہ ان حضرات صحابہؓ میں سے بہت سے یزید کی سلطنت میں شامل تھے اور اس کو بادشاہ وقت تسلیم کر لیا تھا اس لیے یہ کہنا بھی غیر ممکن ہے کہ یزید کو بادشاہ وقت ماننا گناہ کبیرہ تھا اور اس حدیث پر ”لَا طَاعَةَ لِمَخْلُوقٍ فِي مَعْصِيَةِ الْخَالِقِ“ امام حسینؓ نے عمل کیا اور جان ویدی کیونکہ ایسا جانا جائے گا تو ان صحابہؓ پر فسق کا الزام عائد ہوگا جس کو کوئی سنی کہہ نہیں سکتا۔ پس معلوم ہوا کہ یزید کو بادشاہ وقت تسلیم نہ کرنا گناہ نہ تھا کیونکہ دو حالتوں سے خالی نہیں یا تو فاسق مسلمان مانا جائے گا یا کافر مانا جائے گا اگر کافر مانا جائے گا تو کافر کی اطاعت بھی فی غیر حق اللہ در وقت عبوری جائز ہے۔ ارشاد باری تعالیٰ

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: لَا يَتَّخِذُ الْمُؤْمِنُونَ
الْكَافِرِينَ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِ
الْمُؤْمِنِينَ وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ
فَلَيْسَ مِنَ اللَّهِ فِي شَيْءٍ إِلَّا أَنْ
تَتَّقُوا مِنْهُمْ تُقَاتُوا الْقُرْآنُ

اور اس میں کوئی شک نہیں کہ واقعہ کربلا میں یزید کے غلبہ کو دیکھ کر ضرور یہ کہنا صحیح ہے کہ امام حسینؓ کو اس آیت پر عمل کرنا جائز تھا مگر انہوں نے کیوں عمل نہ کیا۔ یہ دوسری بات ہے کہ ان کی شان میں وارد ہے سید شباب اہل الجنة کیونکہ اس سے اور شہادت سے کوئی تعلق نہیں، اور یہ حدیث بھی بر تقدیر صحت کے بطور عموم کے قابل نہیں کیونکہ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم میں بہت سے شباب ہوں گے جو مَنْ أَنْفَقَ مِنْ قَبْلِ الْفَتْحِ میں داخل ہیں پس ان کا مرتبہ یقیناً امام حسینؓ سے بڑا ہے، اور یہ بھی نہیں کہ شہادت پر جماع ہے کیونکہ اجماع کے لئے سند درکار ہے (واین ہو) یہ البتہ ممکن ہے کہ کہا جائے کہ امام حسینؓ سے اجتہادی غلطی ہوئی ہے اس لئے انہوں نے جان ویدی مگر اس میں میرا کلام نہیں، میرا کلام تو اس میں ہے کہ ہم لوگ کس دلیل کے بنا پر

ان کو شہید سمجھیں گے کیونکہ مجتہد کی غلطی صرف اس کے حق میں کام آنے والی ہے کہ کم از کم ایک اجران کو ملا، غیروں کے لئے حجت نہیں ہو سکتی۔ فقط

جناب کی عادت شریفہ یہ ہے کہ ضرور جواب دیتے ہیں، مگر نہ معلوم کس وجہ سے آپ مجھے جواب نہیں دیتے۔ بہر حال ملتس ہوں کہ جواب ارشاد فرمائیے (بیرنگ ارسال فرمادیجئے) جو تفصیلی ہوتا کہ دوبارہ تکلیف دینے کی ضرورت نہ پڑے۔

جواب: میں بعض مصلحتوں سے بیرنگ خط بھیجتا نہیں، جب آپ کو جواب منگانا ہو ٹکٹ بھیج دیا کیجئے۔

یزید فاسق تھا اور فاسق کی ولایت مختلف فیہ ہے، دوسرے صحابہ نے جائز سمجھا حضرت امام نے ناجائز سمجھا اور گو اکراہ میں انقیاد جائز تھا مگر واجب نہ تھا اور متمسک بالحد ہونے کے سبب یہ مظلوم تھے اور مقتول مظلوم شہید ہوتا ہے۔ شہادت غزوہ کے ساتھ مخصوص نہیں۔ بس ہم اسی بنائے مظلومیت کی بنا پر ان کو شہید مانیں گے، باقی یزید کو اس قتال میں اس لئے مظلوم نہیں کہہ سکتے کہ وہ مجتہد سے اپنی تقلید کیوں کرتا تھا۔ خصوص جبکہ حضرت امام آخر میں فرمانے بھی لگے تھے کہ میں کچھ نہیں کہتا، اس کو تو عداوت ہی تھی۔ چنانچہ حضرت امام حسنؑ کے قتل کی بنا یہی تھی۔ (مسائل ششی)

۵۔ جیسا کہ حضرت تھانوی قدس سرہ العزیز نے خود ہشتی زیور حصہ آٹھ ص ۴۲ پر لکھا ہے:

”یہ حضرت امام حسنؑ کی بیوی ہے یہ ایسی ڈوبی کہ یزید جو حضرت امام حسنؑ کا دشمن تھا اس کے بہکانے سے اپنے ایسے پیارے مقبول خاوند کو زہر دیا۔ یزید کم بخت نے اس بد بخت کو یہ چقمہ دیا تھا کہ تجھ سے نکاح کر لوں گا اور ایک لاکھ درہم دوں گا (حسن کی قیمت قریب تیس ہزار روپے کے ہوتی ہے) جب زہر دیا گیا اس کی تیزی سے حضرت امام حسنؑ کی آستین اور کلیجہ کٹ کٹ کر دستوں کی راہ نکل گیا اور چالیس روز یہی تکلیف اٹھا کر انتقال فرمایا۔ اس وقت اس عورت نے یزید کو کہلا بھیجا کہ اب وعدہ پورا کرو، اُس نے صاف جواب دیا کہ میں تجھ کو اپنے پاس نہیں رکھ سکتا۔ غرض بد نصیب کو گناہ کا گناہ ہوا اور دنیا کی مراد بھی پوری نہ ہوئی۔“

۶۔ ملاحظہ فرمائیں اصل، مدونہ و مکتب ہشتی زیور ص ۴۲ پر طبع کتب خانہ اعلیٰ ہشتی زیور ناظم آباد کراچی ۱۳۰۱ھ

اور مسلط کی اطاعت کا جواز الگ بات ہے۔ مگر مسلط ہونا کب جائز ہے،
 خصوصاً اہل کفر اس پر خود واجب تھا کہ محزول ہو جاتا، پھر اہل حل و عقد کسی اہل کفر کو خلیفہ
 بناتے (۲۵۱ جادی الاولیٰ ۱۳۳۶ھ تقیمہ خامسہ ص ۵)

از ابداد الفتاویٰ جلد چہارم ص ۲۶۳ تا ۲۶۵

سوال : یزید کو لعنت بھیجنا چاہئے یا نہیں، اگر بھیجنا چاہئے تو کس وجہ سے، اور اگر نہ
 بھیجنا چاہئے تو کس وجہ سے؟ سببتوا توجروا۔

جواب : یزید کے بارے میں علماء قدیمہ و جدیدہ مختلف رہے ہیں بعض نے تو اس کو
 مغفور کہا ہے بدلیل حدیث صحیح بخاری :

ثم قال النبي صلى الله عليه وسلم پھر نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ
 اول جيش من امتي يغزون میری امت میں پہلا وہ لشکر جو مدینہ قیصر (دوم)
 مدینة قیصر مغفور لهم پر لشکر کشی کرے گا بخشا ہوا ہو گا۔
 مختصراً من حدیث الطریح و دایۃ (یہ حضرت ام حرام کی روایت کردہ طویل حدیث
 ام حرام۔ کا اختصار ہے)

قال القسطلانی کان اول چنانچہ قسطلانی (شایخ بخاری) فرماتے ہیں کہ مدینہ قیصر
 من غزام مدینة قیصر یزید پر پہلا لشکر کشی کرنے والا یزید بن معاویہ
 بن معاویة و معه جماعة ہے اور اس کے ساتھ کبار صحابہ کی جماعت تھی
 من سادات الصحابة کان عمر جیسے ابن عمر، ابن عباس، ابن زبیر اور
 وابن عیاس وابن الزبیر والی حضرت ابوالیوب انصاری رضی اللہ عنہم۔
 ابن الخنصاری قونی بھا ابوالیوب بنہ اور حضرت ابوالیوب انصاری کا تو اس مقام پر
 اثنتین و خمسين من الهجرة میں وصال ہوا۔

کذا قاله فی خیر البحاری۔ اسی طرح خیر جاری میں ہے۔
 وفي الفتح قال المهلب اور فتح الباری میں ہے مہلب کہتے ہیں کہ اس

فَهِذَا الْحَدِيثُ مَنْقِبَةٌ لِمَعَاوِيَةَ
لَأَنَّهُ أَوَّلُ مَنْ غَزَا الْبَحْرَ وَمَنْقِبَةٌ
لَوْلَدِهِ لَأَنَّهُ أَوَّلُ مَنْ غَزَا
مَدِينَةَ قَيْصَرَ۔ اھ

حدیث میں حضرت معاویہؓ کی منقبت ہے
کیونکہ وہ پہلے بزرگ ہیں جنہوں نے بحری جنگ
کی، اور ان کے بیٹے کی بھی منقبت ہے اس لئے
کہ وہی ہے جس نے پہلے پہل مدینہ قیصر پر لشکر کشی کی۔

اور بعضوں نے اس کو ملعون لکھا ہے (لقولہ قتال) کیونکہ حق تعالیٰ کا ارشاد ہے
فَهَلْ عَسَيْتُمْ إِنْ تَوَلَّيْتُمْ أَنْ تُفِدُوا
فِي الْأَرْضِ وَتَقَطِّعُوا أَرْحَامَكُمْ أُولَئِكَ
الَّذِينَ لَعَنَهُمُ اللَّهُ فَأَصَمَّهُمْ
وَأَعَمَّى أَبْصَارَهُمْ (الآیہ)
اور بعضوں نے اس کو ملعون لکھا ہے (لقولہ قتال) کیونکہ حق تعالیٰ کا ارشاد ہے
پھر تم سے یہ بھی توقع ہے کہ اگر تم کو حکومت
مل جائے تو غرانی ڈالو ملک میں اور قطع کرو
اپنی قرابتیں، یہ ایسے لوگ ہیں جن پر لعنت کی
اللہ نے پھر کر دیا ان کو بہرا اور اندھی کر دیں
ان کی آنکھیں (پارہ ۱۲ سورہ محمد، آیت ۳۱)

چنانچہ تفسیر مظہری میں ہے کہ ابن جوزیؒ
نے فرمایا کہ قاضی ابو یعلیٰ نے اپنی کتاب شعبہ الاصول
میں اپنی سند کے ساتھ جو صلیح ہے احمد بن حنبل
سے ہے، روایت کیا ہے کہ میں نے اپنے والد
سے عرض کیا کہ ابا جان بعض لوگ یہ سمجھتے ہیں
کہ ہم یزید بن معاویہ سے محبت کرتے ہیں،
امام احمدؒ نے فرمایا کہ بیٹے جو اللہ پر ایمان
رکھتا ہے اس کو یہ بات زیب دیتی ہے کہ یزید
بن معاویہ سے دوستی رکھے؟ اور ایسے
شخص پر کیونکر لعنت نہ کی جائے جس پر خود
حق تعالیٰ نے اپنی کتاب میں لعنت فرمائی ہے
میں نے کہا ابا جان! اللہ نے اپنی کتاب میں
یزید پر کہاں لعنت کی ہے، فرمایا اُس
موقع پر جہاں یہ ارشاد ہے فَهَلْ عَسَيْتُمْ

فِي التَّفْسِيرِ الْمَظْهَرِي قَالَ ابْنُ
الْجَوْزِيِّ أَنَّهُ رَوَى الْقَاضِي أَبُو يَعْلَى فِي
كِتَابِهِ (بِعَمْدِ الْأَصُولِ) بِسَنَدِهِ مِنْ
صَالِحِ بْنِ أَحْمَدَ بْنِ حَنْبَلٍ أَنَّهُ قَالَ قُلْتُ لِأَبِي
يَا أَبَتِ يَزِيدُ بْنُ عُمَرَ بَعْضُ النَّاسِ إِنْ أَخَذْتُ
يَزِيدَ بْنَ مَعَاوِيَةَ فَقَالَ أَحْمَدُ يَأْتِي
هَلْ يَسُوغُ لِمَنْ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ أَنْ يُحِبَّ
يَزِيدَ وَلِمَا لَا يَلْعَنُ رَجُلٌ لَعَنَهُ
اللَّهُ فِي كِتَابِهِ قُلْتُ يَا أَبَتِ
إِن لَعَنَ اللَّهُ يَزِيدَ فِي كِتَابِهِ
قَالَ حَيْثُ قَالَ فَهَلْ عَسَيْتُمْ
لَا يَب اھ

مگر تحقیق یہ ہے کہ چونکہ معنی لعنت کے ہیں اللہ کی رحمت سے دور ہونا اور یہ
 ایک امر غیبی ہے جب کہ شارع بیان نہ فرمائے کہ فلاں قسم کے لوگ یا فلاں شخص خدا کی
 رحمت سے دور ہے، کیونکہ معلوم ہو سکتا ہے۔ اور نتیجہ کلام شایع سے معلوم ہوا کہ نفع
 ظالمین و قاتلین پر تو لعنت وارد ہوتی ہے کما قال تعالیٰ :

أَلَا لَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الظَّالِمِينَ سن لو پھٹکار ہے اللہ کی نا انصافی لوگوں پر

(ہود پ)

وَمَنْ يَقْتُلْ مُؤْمِنًا مُّسْتَعِذَاً (اور فرمایا) جو کوئی قتل کرے کسی مسلمان کو جا کر
 فُجْرَاءَۙ جَهَنَّمَ خَالِدًا فِيهَا ۚ اس کی ملزاد وراثت ہے، پڑا رہے گا اسی میں اور
 غَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَلَعَنَهُ وَأَعَدَّ لَهُ عَذَابًا عَظِيمًا (النساء پ) اللہ کا اس پر غضب ہوا اور اس کو لعنت کی اور
 اس کے واسطے تیار کیا بڑا عذاب

پس اس کی توہم کو بھی اجازت ہے، اور یہ علم اللہ تعالیٰ کو ہے کہ کون کس نوع
 میں داخل ہے اور کون خارج اور خاص پر یہ کہ باپ میں کوئی اجازت منصوصہ ہی نہیں
 پس بلا دلیل اگر دعویٰ کریں کہ وہ خدا کی رحمت سے دور ہے اس میں خطر عظیم ہے۔
 النبی اگر نص ہوتی تو مثل منہ عون، ہامان و قارون وغیرہم کے لعنت جائز ہوتی،
 واذلیس فلیس (جب نص نہیں تو لعنت نہیں) اگر کوئی کہے کہ جیسے کسی شخص معین کا
 ملعون ہونا معلوم نہیں تو کسی خاص شخص کا مرحوم ہونا بھی تو معلوم نہیں، پس صلحاء
 مظلومین کے واسطے رحمتہ اللہ علیہ کہنا کیسے جائز ہوگا کہ یہ بھی اخبار عن النبی
 بلا دلیل ہے۔

جواب یہ ہے کہ رحمتہ اللہ علیہ سے اخبار مقصود نہیں بلکہ دعا مقصود ہے اور
 دعا کا مسلمانوں کے لئے حکم ہے۔ اور لعن اللہ میں یہ نہیں کہہ سکتے اس واسطے
 کہ وہ بد دعا ہے اور اس کی اجازت نہیں۔ فاقہم

اور آیت مذکورہ میں نوع مفسدین و قاطعین پر لعنت آئی ہے اس سے لعن
 یزید پر کیسے استدلال ہو سکتا ہے۔ اور امام احمد بن حنبلؒ نے جو اسناد لال فرمایا،

اس میں تاویل کی جائے گی یعنی ان کا ان منہم (اگر نیزہ ان میں سے ہو) یا مثل اس کے
 لحسن القنن بالمجتہد۔ التبتہ یوں کہہ سکتے ہیں کہ قاتل و آرموراضی بقتل حسین
 پر وہ لعنت بھی مطلق نہیں بلکہ ایک قید کے ساتھ یعنی اگر بلا توبہ مرا ہو، اس لیے
 کہ ممکن ہے ان سب لوگوں کا تصور قیامت میں معاف ہو جائے، کیونکہ ان لوگوں نے
 کچھ حقوق اللہ تعالیٰ کے مناسخ کئے اور کچھ ان بندگان مقبول کے۔ اللہ تعالیٰ تو تو اب
 اور رحیم ہے ہی۔ یہ لوگ بھی بڑے اہل ہمت اور اڈو العزم تھے، کیا عجب کہ بالکل معاف
 کر دیں بقول شہور ط "عد شکر کہ ہستم میان دو کریم" پس جب یہ احتمال قائم
 ہے تو ایک خطر عظیم میں پڑنا کیا ضرور۔ اھ

اسی طرح اس کو مغفور کہنا بھی سخت نادانی ہے کیوں کہ اس
 میں بھی کوئی نص صریح نہیں

رہا استدلال حدیث مذکور سے تو وہ بالکل ضعیف ہے کیونکہ وہ مشروط
 ہے بشرط وفات علی الایمان کے ساتھ اور وہ امر مجہول ہے۔ چنانچہ قسطلانی میں
 بعد نقل قول مہلب کے لکھا ہے :

و تعقبہ ابن السنین وابن المنیر	اور ابن السنین اور ابن المنیر نے مہلب کے بیان پر
بما حاصلہ انہ لایلزم من	اعتراض کیا ہے، جس کا حاصل یہ ہے کہ اس
دخوله فی ذلک العموم ان لا یخرج	حدیث کے عموم میں داخل ہونے سے یہ لازم
بدلیل خاص اذ لا یختلف اهل	نہیں آتا کہ کسی خاص دلیل کی بنا پر وہ اس عموم
العلم ان قوله علی السلام	سے خارج نہ ہو۔ اب اہل علم کا اس امر میں کوئی
مغفود لہم مشروط بأن یكونوا	اختلاف نہیں کہ حدیث پاک میں جو مغفرت کا وعدہ
من اهل المغفرة حتی لو ارتد	ہے وہ اس شرط کے ساتھ مشروط ہے کہ یہ لوگ
واحداً ممن غزاہا بعد ذلک	مغفرت کے اہل بھی ہوں چنانچہ ظاہر ہے کہ اس
لم یدخل فی ذلک	غزوہ میں شریک ہونے والا اگر کوئی شخص اس کے
العموم اتفاقاً فدل علی	بعد مرتد ہو گیا تو وہ بالاتفاق اس مغفرت کے عموم

ان المراد مفقود لہم لمن وجد شرط میں داخل نہ ہوگا، جس سے معلوم ہوا کہ مغفرت
المخفرة فيه منهم کی شرط موجود ہو (اور جس میں یہ شرط مفقود ہو

(حاشیہ بخاری ج ۱ ص ۱۸۱ مطبوعہ احمدی) وہ اس مغفرت میں داخل نہ ہوگا)

پس توسط اس میں یہ ہے کہ اس کے حال کو مفقود من بعلم الہی کرے اور خود اپنی زبان
سے کچھ نہ کہے لان فیہ خطا (کیونکہ اس میں خطرہ ہے) اور کوئی اس کی نسبت کچھ کہے
تو اس سے کچھ تعرض نہ کرے لان فیہ نصرا (کیونکہ اس میں یزید کی حمایت ہے)۔

اس واسطے خلاصہ میں لکھا ہے :

انه لا ينبغي اللعن عليه ولا على يزيه اور حجاج پر لعنت مناسب نہیں کیونکہ حضور
الحجاج لأن النبي عليه السلام نهى عن عليه الصلاة والسلام نے نازیوں اور اہل قبلہ
لعن المسلمين ومن كان من أهل پر لعن کرنے سے روکا ہے، اور جو نبی علیہ السلام
القبلة وما نقل من النبي عليه السلام بعض اہل قبلہ پر لعن منقول ہے وہ تو محض اس وجہ سے
من اللعن لبعض من أهل القبلة ہے کہ آپ لوگوں کے حالات کے ایسے جاننے والے
فلما أنه يعلم من أحوال الناس مالا تدرى جو دوسرے نہیں جانتے۔ اھ
يعلمه غيره۔ اھ

اور احیاء العلوم ج ۳ ثالث باب آفة اللسان ثامنہ میں لعنت کی خوب تحقیق لکھی
ہے، خوفِ تطویل سے عبارت نقل نہیں کی گئی۔ من شاء فليراجع الیہ

اللهم ارحمنا ومن مات ومن يموت على الايمان واحفظنا

من آفات القلب واللسان يا رحيم يا رحمن

(امداد الفتاویٰ جلد خامس ص ۳۲۵ تا ۳۲۷)

حضرت تھانویؒ کی ان تصریحات سے معلوم ہوا کہ :

(۱) یزید فاسق تھا

(۲) اس کو اہل بیت سے عداوت تھی چنانچہ حضرت امام حسن رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو
زہر دے کر قتل کرنے کی بنا بھی یہی تھی۔

- (۳) اس پر واجب تھا کہ خود معزول ہو جاتا تاکہ اہل قتل و غارتگی اس کی جگہ کسی اہل کو خلیفہ بناتے
- (۴) حضرت امام حسین رضی اللہ تعالیٰ عنہ شہید مظلوم تھے
- (۵) اس کو مخفور کہنا سخت زیادتی ہے کیونکہ اس میں کوئی نقص مرتکب نہیں۔
- (۶) توسط اس میں یہ ہے کہ اس کے مال کو محفوظ بحکم الہی کرے اور خود اپنی زبان سے کچھ نہ کہے کیونکہ اس میں خطرہ ہے اور کوئی اس کی نسبت کچھ کہے تو اس سے تعرض نہ کرے کیونکہ اس میں یزید کی حمایت ہے۔

مفتی اعظم ہند حضرت مفتی کفایت اللہ رحمہ اللہ کی تصریحات

کفایت المفتی سے اقتباسات

سوال : کیا یہ حدیث صحیح ہے کہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ بعد میرے بارہ خلیفہ ہوں گے۔ اگر یہ حدیث صحیح ہے تو ان کے نام تحریر فرمادیں۔ دوسرے یہ کہ یزید بن معاویہ کو کافر یا ملعون کہنے والا دائرۃ اسلام سے خارج ہو جاتا ہے یا نہیں؟

المستفتی ۲۴۰۷ عبد الغفار مالیر کوٹلہ

۵ رجب ۱۳۵۵ھ یکم ستمبر ۱۹۳۸ء

جواب : بارہ خلیفوں والی روایات صحیح ہیں مگر ان کا مطلب یہ ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے بارہ خلیفوں تک اسلام کی قوت و شوکت قائم رہنے کی خبر دی ہے۔ مطلب یہ نہیں کہ بارہ خلیفہ خلفائے راشدین ہوں گے، خلافت راشدہ یا خلافت نبوت کی مدت تو تیس سال تک بیان فرمائی ہے۔

یزید بن معاویہ کو کافر و ملعون کہنے والے خاظمی ہیں ان کو کافر کہنا بھی نہیں

چاہئے۔ محمد کفایت اللہ کان اشرار۔ دہلی

(کفایت المفتی، کتاب العقائد ص ۱۳۲)

سوال : حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کی نسبت غصب خلافت کا الزام، نیز یزید کو آپ کا ولی عہد سلطنت باوجود اس کے فسق و فجور کے بنانا جس کو بعض سنی بھی کہتے ہیں

کس حد تک صحیح و درست ہے۔ المستفی سید خلیل حیدر۔ کانپور
۵ صفحہ ۱۳۵

جواب : حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ۔ حضرت امام حسن رضی اللہ عنہ سے صلح کر لی اور اس کے بعد وہ جاتر طور پر خلافت کے حامل تھے۔ انہوں نے یزید کے لئے بیعت لینے میں غلطی کی کیونکہ یزید سے بہتر اور اولیٰ و افضل افراد موجود تھے، لیکن اس غلطی کے باوجود یزید کے اعمال و افعال کی ذمہ داری ان پر عائد نہ ہوگی کیونکہ اسلام اور قرآن پاک کا اصول ہے لَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ الْأُخْرَى۔ اس لئے حضرت معاویہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی شان میں گستاخی اور دشمنی نہیں کرنا چاہیے

محمد کفایت اللہ کان اللہ۔ دہلی
(کفایت المفتی ص ۲۲۸ ج ۱)

سوال : جنگِ کربلا جہاد تھا یا کوئی سیاسی جنگ تھی ؟

جواب : جنگِ کربلا یزید کی طرف سے محض سیاسی تھی اور حضرت امام حسین رضی اللہ عنہ کی طرف سے بھی سیاستِ حقہ کا پسندیدہ غالب تھا، مسلمانوں اور کافروں کی جنگ نہ تھی مسلمانوں مسلمانوں ہی کی باہمی لڑائی تھی۔ ایک فرق باطل پر تھا اور اس کی طرف سے انتہائی ظلم و فساد اور خونخواری کا مظاہرہ ہوا اور امام مظلوم کی طرف سے حق و مظلومیت اور صبر و رضا کا انتہائی درجہ ظہور میں آیا۔

محمد کفایت اللہ کان اللہ۔ دہلی
(کفایت المفتی ص ۲۸۷)

سوال : قاتلانِ حسینؑ اور یزید پلید کو گالیاں دینا جائز ہے یا نہیں ؟

جواب : قاتلانِ حسینؑ کے متعلق اتنا کہنا تو جائز ہے کہ انہوں نے بہت بڑا گناہ اور ظلم کیا مگر گالیاں دینا درست نہیں اور لعنت کرنا جائز نہیں۔ المؤمن لا یكون لعناۃ۔ محمد کفایت اللہ کان اللہ۔ دہلی

کفایت المفتی ص ۲۸۸ ج ۱

سوال ۱۱: یک روز چند اشخاص اہل السنہ والجماعہ کے ایک جگہ بیٹھے تھے اس میں تذکرہ مذہب کا تھا تفصیل الشیخین پر فریفتی متفق ہیں

(۱) احمد کا دعویٰ ہے کہ اولاد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی شان اعلیٰ ہے محمود کا دعویٰ ہے کہ صحابہ کی شان اہل بیت الہمار سے بڑھی ہوئی ہے، اور یہ کہ صحابہ کی شان میں حدیث آئی ہے کہ جو کوئی ان کی پیروی کرے گا ہدایت پائے گا اس کے علاوہ قرآن کی آیت سے بھی ان کی شان و مرتبہ کا پتہ چلتا ہے۔ احمد نے کہا کہ اہل بیت کی شان میں بھی حدیثیں آئی ہیں چنانچہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ "میں دو چیزیں اپنے بعد موجب نجات اپنی امت میں چھوڑے جاتا ہوں، ان میں سے ایک قرآن پاک اور دوسری اہل بیت ہے جو ان دونوں کو اختیار کرے گا نجات پائے گا، محمود نے کہا کہ وہ حدیث جو صحابہ کی شان میں ہے اس کے مقابل میں اہل بیت کی شان کی حدیث نہیں ہے۔

(۲) اسی مجلس میں ذکر حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کا آیا، اس پر محمود نے کہا کہ وہ عشرہ مبشرہ میں ہیں۔ احمد نے کہا کہ مجھے عشرہ مبشرہ کی تو تحقیق نہیں، لیکن آپ صحابی ضرور ہیں۔ مگر آپ کچھ غلطی ہوئی، چنانچہ مولانا شاہ عبدالعزیز صاحبؒ نے تحفہ اشعار عشریہ میں لکھا ہے کہ ان سے خطا ضرور ہوئی۔ محمود نے کہا کچھ بھی ہو لیکن حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ کا درجہ حضرت سیدہ فاطمہ زہرا رضی اللہ عنہا اور حضرت علی کرم اللہ وجہہ اور حضرت امام حسین علیہ السلام یعنی اہل بیت سے بڑھا ہوا ہے۔ براہ کرم اپنی رائے سے مطلع فرمائیے۔

(۳) بعدہ ایک مولوی صاحب نے فرمایا کہ ایسا اعتراض حضرت علی رضی اللہ عنہ کے ایمان پر بھی ہے کیونکہ وہ نابالغی کی حالت میں ایمان لائے تھے نابالغی کے ایمان اور فعل کا اعتبار نہیں ہے۔

(۴) حضرت علی کرم اللہ وجہہ پر کن کن صحابہ کو فضیلت ہے؟

(۵) ایک بار تذکرہ حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ کی شہادت کا آیا تو کسی نے کہا کہ ان کی شہادت تو مروان کے فعل سے ہوتی جیسا کہ مشہور ہے کہ فاقبلوا کی جگہ فاقتلوا لکھ دیا جب حضرت علی کرم اللہ وجہہ کو خبر ملی کہ دشمنوں نے حضرت خلیفہ سوم کے مکان کو گھیر لیا ہے اور حملہ آور ہیں تو اپنے دونوں صاحبزادوں کو مسلح کر کے بھیجا اور سمجھا دیا کہ حضرت عثمان کو دشمنوں کے آزار سے بچانا، اس پر محمود نے کہا کہ یہ کام حضرت علی کرم اللہ وجہہ کا صرف دکھانے کا تھا حقیقتہً ان کو حضرت عثمان کی صفات منظور نہ تھی۔

حضرات علماء کرام سے دریافت کیا جاتا ہے کہ کیا واقعی حضرت علی کرم اللہ وجہہ کا ظاہر کچھ تھا اور باطن کچھ ؟

المستفتی شیخ شفیق احمد ضلع مونگر
، ربيع الثاني ۱۴۵۲ھ - ۹ جولائی ۱۹۳۵ء

جواب: صحابہ رضوان اللہ علیہم اجمعین کی شان بھی رفیع اور اہل بیت رضی اللہ عنہم کی شان بھی بہت بلند ہے، اہل بیت میں داخل ہونے کا شرف جدا ہے، اور فضیلت صحبت جدا ہے۔ دونوں کے متعلق صحیح حدیثیں موجود ہیں، جن لوگوں کو دونوں شرف حاصل ہوئے یعنی وہ اہل بیت میں بھی ہیں اور صحابی بھی ہیں جیسے حضرت امام حسن اور حضرت امام حسین رضی اللہ عنہما ان کی فضیلت دونوں جہت سے ثابت ہے، اور جو اہل بیت میں شامل ہیں مگر صحابی نہیں ہیں ان کو ایک شرف حاصل ہے دوسرا نہیں۔ جو صحابی ہیں مگر اہل بیت میں شامل نہیں ان کو بھی ایک شرف حاصل ہے دوسرا نہیں۔ اس کے بعد مسلم و تقویٰ اور دیگر صفات کی وجہ سے فضیلت کے مراتب کم و بیش ہوتے ہیں اس لئے اس بارے میں اسی قدر اعتقاد پر اکتفا کرنا اسلم ہے۔ شیخی کی فضیلت کلیہ باوجود اہل بیت میں داخل نہ ہونے کے صرف صحابی ہونے کی بنا پر نہیں بلکہ ان کے اوصاف کاملہ، علم و تقویٰ اور خدایات دینیہ کی بنا پر ہے جن میں وہ خاص امتیازی شان رکھتے ہیں۔

(۲) حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ جلیل القدر صحابی ہیں، عشرہ مبشرہ میں داخل نہیں ہیں اور یہ کہنا بھی درست نہیں کہ وہ حضرت سید فاطمہ زہراء رضی اللہ عنہا اور حضرت علی کرم اللہ وجہہ اور حضرت امام حسین رضی اللہ عنہ سے افضل ہیں ان کے لئے وہ مناقب جو احادیث میں آتے ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے کاتب وحی تھے اور حضور نے ان کو اپنا کرم مرتب فرمایا تھا اور عادی تھی، اور ان کے پاس حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے (آگے کچھ عبارت و حشر ہا منقول نہیں)

(۳) یہ اعتراض مہمل اور لغو ہے یہ تو حضرت علی کی فطری اور طبعی صلاحیت کی دلیل ہے کہ بچپن میں ہی ان کو معرفت حق اور قبول صداقت کی توفیق مہیا فیاض سے عطا ہوئی تھی۔

(۴) ترتیب فضیلت ترتیب خلافت کے موافق ہے یعنی حضرت ابوبکر صدیقؓ، حضرت عمر فاروقؓ، حضرت عثمان غنیؓ، ذو النورینؓ، حضرت علیؓ سے افضل ہیں، ان تینوں کے بعد حضرت علیؓ باقی صحابہ سے افضل ہیں۔

(۵) یہ خیال کہ حضرت علیؓ نے صرف دکھاوے کے لئے حضرت حسن و حسین رضی اللہ عنہما کو بھیجا تھا حماقت منظور نہ تھی بد گمانی ہے۔ حضرت علی کرم اللہ وجہہ کی طرف سے ایسی بد گمانی کرنا مناسب نہیں۔

مجدد کفایت اللہ کان الشریہ۔ دہلی

کفایت المفتی ج ۲ ص ۱۳۰ تا ۱۳۲

حضرت مفتی اعظم کی تصریحات سے حسب ذیل امور واضح ہوئے۔

- (۱) یزید خلیفہ راشد نہ تھا مگر اس کو کافر نہیں کہنا چاہئے اور نہ ملعون۔
- (۲) حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ نے یزید کے لئے بیعت لینے میں غلطی کی کیونکہ یزید بہتر و اولیٰ و افضل افراد موجود تھے۔ بایں ہمہ ان کی شان میں گستاخی سے پرہیز لازم ہے
- (۳) جنگ کر بلا یزید کی طرف سے محض سیاسی تھی۔
- (۴) قاتلان حسینؓ نے بہت بڑا گناہ اور ظلم کیا۔
- (۵) حضرت امام حسن و حسین رضی اللہ عنہما اہل بیت ہونے کے ساتھ ساتھ صحابی رسول بھی ہیں۔

(۶) حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کے متعلق یہ کہنا درست نہیں کہ حضرت فاطمہ زہراء اور حضرت علی کرم اللہ وجہہ اور حضرت امام حسین رضی اللہ عنہ سے افضل ہیں۔ واللہ سبحانہ اعلم

امام الحضر خاتم الحیثین و المفسرین، زبده الفقہاء و المتکلمین مولانا السید محمد انور شاہ کشمیری رحمہ اللہ کی تصریح

قوله عمرو بن سعید الخ - عمرو بن سعید الخ - اس کے قول سے احتجاج
لا یتشک بقوله هذا فإنه درست نہیں کیونکہ یہ شخص یزید کا عامل تھا
عامل یزید و یزید قاسق اور یزید بلاشبہ فاسق تھا۔ اور شرح فقہ
بلا ریب و فی شرح الفقہ الاکبر اکبر مصنف ملا علی قاری رحمۃ اللہ علیہ میں
لملا علی قاری روى عن ہے کہ امام احمد بن حنبل سے روایت ہے
احمد بن حنبل ان یزید کافر کہ "یزید کافر ہے"
وکان عمرو بن سعید جمع العساکر اور عمرو بن سعید نے تمام لشکروں کو جمع
لیکڑ علی ابن الزبیر معاونا کیا تاکہ یزید کی طرفداری میں عبد اللہ بن زبیر
لیزید علی عبد اللہ بن الزبیر پر لشکر کشی کرے۔ الخ

عرف الشذی علی جامع الترمذی

باب ماجاء فی حرمة مکة ۳۳۲ (مطبع قاسمیہ دیوبند)

حضرت شاہ کشمیری قدس سرہ و برد مضجعه کی تصریح سے معلوم ہوا کہ عمرو
بن سعید کے اس قول سے محض اس لئے احتجاج درست نہیں کہ وہ یزید جیسے شخص کا
مقرر کردہ عامل تھا جس کے فسق میں ذرا بھی شک نہیں۔
گو یا حضرت شیخ اجل کے نزدیک بھی فسق یزید ناقابل تردّد ہے۔

شیخ الاسلام حضرت مولانا حسین احمد مدنی رحمۃ اللہ علیہ کی تصدیق

مکتوبات شیخ الاسلام سے اقتباسات

علاء اس کے فسق و فجور کا علامہ ظہوران کے سامنے نہ ہوا تھا اور خفیہ جو بہ اعمالیاں وہ کرتا تھا اس کی اطلاع ان کو نہ تھی۔ ص ۲۵ ج اول، مکتبہ دینیہ دیوبند ضلع سنہار پور۔

مگر پھر نیکو کا بعد از ظہور فسق و فجور وہ حال ہی نہیں رہا تھا جو ابتدائے میں تھا یعنی اس کے اعمال شنیعہ درجہ کفر کو اگر پہنچ گئے تھے جیسا کہ امام احمد اور ایک جماعت کی رائے ہے تب تو وہ یقیناً معزول عن الخلافۃ ہو ہی گیا تھا۔ اب امام حسین رضی اللہ عنہ کا ارادہ جنگ خروج ہی نہیں شمار ہو سکتا، اور اس کی حرکات ناشائستہ درجہ کفر کو پہنچی تھیں (جیسا کہ جمہور کا قول ہے) تو اول یہ مسئلہ مختلف فیہا ہے۔ ممکن ہے حضرت امام حسین رضی اللہ عنہ کی رائے یہی ہو جو کہ حضرت امام احمد اور ان کے موافقین کی ہے علاوہ ازیں فاسق ہونے کے بعد خلیفہ معزول ہو جاتا ہے یا نہیں، یہ مسئلہ اس وقت تک مجمع علیہ نہیں ہوا تھا، حضرت امام حسین رضی اللہ عنہ اور ان کے متبعین کی رائے یہ تھی کہ وہ معزول ہو گیا اور اس بنا پر اصلاح امت کی غرض سے انہوں نے جہاد کا ارادہ فرمایا۔ پھر باوجود اس کے خلع کا مسئلہ تو آج بھی متفق علیہ ہے۔ یعنی اگر خلیفہ نے انکار فسق کیا تو اصحاب قدرت پر اس کو عزل کر دینا اور کسی عادل متقی کو خلیفہ کرنا لازم ہو جاتا ہے بشرطیکہ اس کے عزل اور خلع سے مفاسد مصالح سے زائد نہ ہوں۔

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ اور ان کے اتباع کی رائے میں مفاسد زیادہ نظر آئے، وہ اپنی بیعت پر قائم رہے، اور اہل مدینہ نے عموماً بعد از بیعت اور واپسی وفد از شام ایسا محسوس نہیں کیا اور سبھوں نے خلع کیا جس کی بنا پر وہ قیامت خیز واقعہ حرہ نمودار ہوا، جس سے مدینہ منورہ اور مسجد نبوی اور حرم محترم کی انتہائی بے حرمتی اور تذلیل ہوئی۔ کیا مقتولیں حرہ کو شہید نہیں کہا جائے گا۔

پھر حضرت امام حسین رضی اللہ عنہ اہل کوفہ کے مواعید پر مطمئن ہوئے بالخصوص

حضرت مسلم و عقیل رحمۃ اللہ علیہما کے خطوط کے بعد جن میں پورا اطمینان اہل کوفہ کی طرف سے دلیا گیا تھا، اس لئے اُن کا ارادہ جہاد لقیبنا منع تھا اور خلع کرنے اور خروج کرنے میں کسی طرح باغی قرار نہیں دیئے جاسکتے، ان کو صاف نظر آ رہا تھا کہ اس حالت میں مفسد کا قلع قمع ہو جائے گا اور خلل بہت کم ہوگا۔ اپنی ظفر مندی کے لئے متیقن تھے۔ پھر آپ اس کو بھی نظر انداز نہ فرمائی کہ اہل تاریخ لکھتے ہیں کہ میدانِ کربلا میں حضرت امام حسین رضی اللہ عنہ کو معلوم ہو گیا کہ اہل کوفہ نے غدر کیا ہے اور مسلم و عقیل رحمہما اللہ تعالیٰ شہید کر دیئے گئے۔ اور یزید کی فوج یہاں آپہنچی ہے تو یہ کہلا بھیجا کہ میں کوفہ نہیں جاتا اور نہ تم سے لڑنا چاہتا ہوں مجھ کو مکہ معظمہ واپس جانے دو، دشمن اس پر راضی نہ ہوا اور اصرار کیا کہ اس کے ہاتھ پر یزید کے لئے بیعت کریں۔ آپ نے فرمایا کہ اگر مکہ معظمہ واپس نہیں جانے دیتے تو مجھ کو بھڑ دو کسی دوسری طرف چلا جاؤں گا، وہ اس پر راضی نہ ہوا تو آپ نے فرمایا کہ اچھا مجھے یزید کے پاس لے چلو میں خود اس سے گفتگو کر لوں گا، وہ اس پر بھی راضی نہ ہوا اور جنگ یا بیعت پر مصر رہا، یہ تاریخی واقعہ بتلاتا ہے کہ حضرت امام رحمۃ اللہ علیہ ہر طرح مجبور و مظلوم قتل کئے گئے ہیں۔ اگر اس کے بعد بھی شہادت میں کلام کیا جائے تو تعجب خیز نہیں تو کیا ہے۔ اھ ۲۶۸ و ۲۶۹

حضرت شیخ الاسلام مولانا سید حسین احمد مدنیؒ کی تقریحات سے مندرجہ ذیل امور واضح ہوئے

- (۱) یزید کا فسق ظاہر ہونے کے بعد پہلے جیسا حال نہ رہا۔
- (۲) حضرت امام حسین رضی اللہ عنہ شہید مظلوم ہیں۔
- (۳) حضرت شیخ نے امام حسین رضی اللہ عنہ کے موقف کی وضاحت انتہائی جامع اور اختصار سے فرمادی ہے کہ کوئی منصف مزاج جو ذرا بھی بصیرت رکھتا ہو یزید اس پر اعتراض نہیں کر سکتا۔ جس کا حاصل یہ ہے کہ امام احمد بن حنبلؒ وغیرہ کا برکے قول کے مطابق اگر یزید کا فسق و فجور درجہ کفر تک پہنچ گیا تھا تو پھر وہ معزول

ہو گیا جس کی بنا پر اس کے خلاف قتال کرنا جائز تھا بصورت دیگر اگر اس کے کثرت درجہ کفر تک نہیں پہنچے تھے تو اس صورت میں حضرت امام حسین رضی اللہ عنہ کی اجتہادی رائے یہ تھی کہ وہ اس صورت میں بھی قابلِ عزل ہے جس کے بعد قتال جائز ہے ایک تیسری صورت بھی ہو سکتی ہے کہ بوجہ فسق کے اس کو معزول کرنا اور خلع بیعت ضروری تھا لیکن یہ مشروط ہے فتنہ و فساد نہ ہونے کے ساتھ ایسی صورت میں جبکہ اتنی بچیدگیاں موجود تھیں صحابہ کرام کے اجتہاد میں اختلاف ہونا ناگزیر تھا جعفر امام مظلوم رضی اللہ عنہ اپنے خاص موقف کی بنا پر شہید ہوئے تھے۔

علمائے اہل سنت کے اقوال میں جو اختلاف نظر آتا ہے وہ درحقیقت عینی ہے صحابہ کرام کے مابین اجتہادی اختلاف پر لیکن یہاں بات واضح طور پر ذہن میں رہنی چاہیے کہ صحابہ رضی اللہ عنہم اجمعین کا اختلاف اس بنا پر نہیں ہوا تھا کہ ان میں سے بعض یزید کو صالح اور عادل سمجھتے تھے اور بعض فاسق و فاجر، وجہ یہ ہے کہ جن صحابہ رضی اللہ عنہم نے حضرت حسین رضی اللہ عنہ کو یزید کے خلاف جنگ سے روکا تھا انہوں نے یہ کہہ کر نہیں روکا تھا کہ چونکہ یزید ایک صالح اور عادل شخص ہے لہذا آپ اس کی مخالفت ترک کر دیں بلکہ انہوں نے تقریباً بیسویں کے اندیشے سے منع کیا یا اہل کو ذبح پر بوجہ کوئی لایوفی کے عدم اعتماد کا اظہار کیا تھا اس لئے ان کو روکنا چاہیے تھے تاکہ نقصان نہ اٹھائیں۔ واللہ اعلم۔

سند العلماء مفتی اعظم ہند و صدر مفتی دارالعلوم دیوبند
حضرت مولانا مفتی عزیز الرحمن رحمہ اللہ کا فتویٰ

حکم لعنت یزید	سوال : گروہی گوید کہ یزید
یزید پر لعنت کا حکم	حاکم و والی مسلمین بیعت اکثر
ایک گروہ کہتا ہے کہ یزید حاکم اور والی مسلمانان	اہل اسلام مقرر شدہ بود و اگرچہ
اکثر اہل اسلام کی بیعت سے مقرر ہوا تھا،	فسق و فجوری معروف بہت لیکن الی افسق
اگرچہ اس کا فسق و فجور معروف ہے لیکن	
حاکم فسق سے معزول نہیں ہوتا۔	

اور دوسرا گروہ کہتا ہے کہ اگرچہ شروع شروع میں اس کی ولایت و امارت تسلیم کر لی گئی تھی تاہم چونکہ عام مسلمانوں نے اس کی اطاعت سے عدول کیا تھا اور خلع بیعت کر دی تو وہ اُن کا والی نہ رہا اور اس وجہ سے کہ بُرے افعال اُس سے صادر ہوئے اس پر لعنت کرنا جائز ہے لہذا آپ لوگوں کا فیصلہ اس بارے میں کیا ہے ؟

جواب : اہل السنۃ والجماعۃ کے نزدیک رائج عدم تکفیر اور عدم لعن ہے اگرچہ اس کے ظلم و جور اور تعدی و فسق میں کوئی کلام نہیں ہے لیکن یہ امور موجب کفر و ارتداد نہیں ہو سکتے، اگر یہ امور موجب کفر و ارتداد بھی ہو جائیں تو جب تک اس کا یقین نہ ہو جلتے تکفیر نہیں کرنی چاہیے۔ اور جو کچھ ابن امیر الحاج نے کہا بالکل حق ہے اور شرح فقہ اکبر میں نقل کیا کہ حق بات تو یہ ہے کہ اس بارے میں توقف کیا جائے اور اس کا معاملہ اللہ سبحانہ و تعالیٰ کے سپرد ہے۔ اور یہ توقف بھی عدم تکفیر اور عدم لعن کا حکم کرتا ہے اور خلافت کا قصہ دوسرا ہے کہ خلیفہ فسق سے معزول نہیں ہوتا، اور بعض کے نزدیک معزول ہو جاتا ہے۔ لہذا ان جیسے مختلف فیہ مسائل میں جنگ و جدال

معزول نہیں شود۔ وگروہ دیکری گوید کہ اگر در اول امر ولایت و امارت و تسلیم ہم کردہ شود تاہم چون عامہ مسلمین از طاعت وے برآمدند و خلع بیعت او کردند او والی ایشان نماند و بوجہ آن افعال شنیعہ کہ از و صادر شدہ اند لعنت بر وے جائز است پس فیصلہ شہادہ پرین باب چیست ؟

جواب : رائج عند اہل السنۃ والجماعۃ عدم تکفیر و عدم لعن یزید است، اگرچہ در ظلم و جور و تعدی و فسق او کلام نیست لیکن این امور موجب کفر و ارتداد او نمی تواند شد، و اگر باشد تا وقتیکہ یقین او حاصل نہ شود تکفیر نباید کرد۔

والحق ما قالہ ابن الحاج و نقل عنہ فی شرح الفقہ الاکبر و حقیقۃ الامر التوقف فیہ و مرجع امرہ الی اللہ سبحانہ ۱۷

و این توقف ہم حکم عدم تکفیر و عدم لعن می کند و قصہ خلافت دیگر است خلیفہ از فسق معزول نمی شود۔

پس درین چنین مسائل مختلف فیہا نزاع و جدال مناسب شان علماء

نہیں سکوت بہتر است۔ علماء کی شان کے مناسب نہیں بلکہ سکوت
 فقط بندہ عزیز الرحمن بہتر ہے۔ اھ (فتاویٰ دارالعلوم دیوبند ص ۱۴۴)
 مفتی دارالعلوم دیوبند طبع کتب خانہ عزازہ دیوبند۔
 حضرت مفتی عزیز الرحمن رحمہ اللہ کے فتویٰ سے مندرجہ ذیل امور واضح ہوئے :
 (۱) یزید کے ظلم، جور و تعدی و فسق میں کوئی کلام نہیں بایں ہمہ توقف بہتر ہے
 (۲) اس قسم کے مختلف فیہ مسائل میں جنگ و جدال علماء کی شان کے مناسب نہیں۔
 احتیاط سکوت میں ہے۔ یزید کی حمایت میں سرگرم ہونا چاہئے اور نہ ہی
 اس کی مخالفت اور طعن و تشنیع کو اپنا شعار بنانا چاہئے۔ (ضیاء)

فاسق اور یزید کے الفاظ

یزید کا فاسق ہونا اہل سنت والجماعت کے مسلک میں متفق علیہ ہے۔

اکابر اسلام مثلاً حجة الاسلام حضرت مولانا محمد قاسم صاحب نانوتوی بانی دارالعلوم دیوبند، حضرت شاہ عبدالعزیز صاحب محدث دہلوی اور فخر المتکلمین حضرت مولانا حیدر علی صاحب فیض آبادی (مصنف "مشتبی الکلام وازالة الخین وغیرہ) نے یزید کو بعض جگہ فاسق اور بعض جگہ پلید لکھا ہے۔ لفظ پلید پر حامیان یزید زیادہ برا فروختہ ہو جاتے ہیں۔ حالانکہ فاسق اور پلید کا ایک ہی مطلب ہے چنانچہ فسق اور فسوق کے لغوی معنی یہ ہیں :- نافرمانی، بدکاری، کی زندگی۔ اللہ کی نافرمانی، سرکشی اور بدی۔ نیک نعتی کی راستے سے دوری۔ اور فاسق کے معنی بدکار، نافرمان، گنہگار، پاپی، سرکش، زنا کار (المعجم الاعظم جلد ۴)۔

فسق کے درجات ہیں اور عموماً فسق بمعنی نافرمانی اور گناہ استعمال ہوتا ہے۔ یزید پر حضرت عبداللہ بن مسعودؓ وغیرہ اصحاب مدینہ نے شراب پینے اور نماز ترک کرنے کا کھلم کھلا الزام لگایا تھا جیسا کہ حافظ ابن کثیر رحمۃ اللہ علیہ نے البدایہ والنہایہ جلد ۸ ص ۴۳۶ میں لکھا ہے۔ توجیب اصحاب مدینہ نے یزید کو پلید کہہ دیا تو اگر حضرت نانوتوی وغیرہ اکابر امت یزید کو پلید کہہ دیں تو اس میں کیا حرج ہے۔ افسوس ہے کہ جو لوگ اکابر دیوبند کی گرد کو بھی نہیں پہنچ سکتے وہ دیوبندی کہلو کر بھی ان حضرات پر جرح کرتے ہیں۔

ما خود از "خارجی فتنہ" بتفسیر بسیرت ۶۴-۶۵

مفتی اعظم پاکستان حضرت مفتی محمد شفیع صاحب رحمۃ اللہ کی تصریحات

حضرت مفتی صاحب رحمۃ اللہ اپنی تصنیف لطیف "شہید کھلاہ" میں تحریر فرماتے ہیں
تنبیہ : یزید کی یہ زود پشیمانی اور بقیعہ اہل بیت کے ساتھ بظاہر اکرام کا معاملہ محض اپنی بدنامی کا داغ مٹانے کے لئے تھا یا حقیقت میں کچھ خلا کا خوف اور آخرت کا خیال آگیا۔ یہ تو علیم و خیر ہی جانتا ہے، مگر یزید کے اعمال اور کارنامے اس کے بعد بھی سیاہ کاریوں

ہی سے لبریز ہیں، مرتے مرتے بھی مکہ مکرمہ پر چڑھائی کے لئے لشکر بھیجے ہیں۔ اسی حال میں مرا ہے۔ عاملہ اللہ بامہولہ، (مؤلف) ص ۱۵۰-۱۵۱ (طبع دارالاشاعت کراچی)

ہلاکت یزید

شہادت حسینؑ کے بعد یزید کو بھی ایک دن چپی نصیب نہ ہوا، تمام اسلامی ممالک میں خونِ شہداء کا مطالبہ اور بغاوتیں شروع ہو گئیں، اس کی زندگی اس کے بعد دو سال آٹھ ماہ اور ایک روایت میں تین سال آٹھ ماہ سے زائد نہیں رہی۔ دنیا میں بھی اللہ تعالیٰ نے اس کو ذلیل کیا اور اسی ذلت کے ساتھ ہلاک ہوا۔

قاتلانِ حسینؑ کا یہ عبرت ناک انجام معلوم کر کے بے ساختہ یہ آیت زبان پر آتی ہے
كَذَلِكَ الْعَذَابُ وَالْعَذَابُ الْآخِرَةُ عَذَابٌ أَيْسَرُ هُوَ تَابٌ وَأَوَّخَرُتُ كَالْعَذَابِ أَسْوَأَ
أَكْبَرُ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ (القلم) بڑا ہے کاش وہ سمجھ لیتے۔ ۱۵۰

آگے فرماتے ہیں: حضرت ابوہریرہؓ کو شاید اس فتنہ کا علم ہو گیا تھا وہ آخر عمر میں یہ دعا فرماتے تھے کہ یا اللہ میں آپؐ کا پناہ مانگتا ہوں ساٹھویں سال اور نو عمریوں کی امارت سے ہجرت کے ساٹھویں سال ہی یزید جیسے نو عمر کی خلافت کا قضیہ چلا اور یہ فتنہ پیش آیا۔
إِنَّا لِلَّهِ وَإِنَّا إِلَيْهِ رَاغِبُونَ (ص ۱۰۱)

حضرت مفتی صاحب کی عبارات سے یہ بات واضح ہو رہی ہے کہ یزید اپنے افعالِ ناشائستہ کی بنا پر اس لائق نہیں کہ اس کی تعریف و توصیف کی جائے، جیسا کہ نواب اپنے جلسوں اور تقاریر میں "امیر المؤمنین یزید رحمۃ اللہ علیہ" زندہ باد کے نعرے لگواتے ہیں اور اس طرح حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کی روح مبارک کو مزید اذیت پہنچانے کا ساما کرتے ہیں ایسے لوگ بغضِ قرآنی اپنے کو لعنتِ خداوندی کا مستوجب بناتے ہیں اور اتنا ربانی ہے :

إِنَّ الْكَذِبَ يُغْذِيَنَّ اللَّهُ وَرَسُولَهُ
لَعْنَهُمُ اللَّهُ فِي الْآلِ الْيَاسِرِ وَالْآخِرَةِ
وَأَعَدَّ لَهُمْ عَذَابًا مُّهِينًا
بیشک جو لوگ اللہ اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کو اذیت پہنچاتے ہیں ان پر خدا کی پھٹکار ہے دنیا اور آخرت میں اور ان کے لئے رسوا کن عذاب تیار

حکیم الاسلام حضرت مولانا قاری محمد طیب رحمہ اللہ مہتمم دارالعلوم دیوبند کی تحریرات

(۱) امام احمد کے نزدیک قتل حسینؑ میں یزید کا ہاتھ بلاشبہ کارفرما تھا کیونکہ امام احمد نے فساد عظیم فرما کر یزید کو اس پر سختی لعنت فرما رہے ہیں جس کے معنی یزید کے قاتل حسینؑ ہونے کے صاف نکلنے ہیں خواہ امر قتل سے وہ قاتل ہے یا رضایا قتل سے قاتل ٹھہرے اسے بھی غلٹا قاتل ہی کہا جائے گا۔ ۱۱ھ ص ۱۴

(۲) امام احمد بن حنبلؒ نے تو قرآن کریم کی ایک پوری آیت ہی اس پر منطبق کر کے اس کے عموم سے بدالالت قرآنی یزید کو مورد لعنت قرار دیا ۱۱ھ ص ۱۴

(۳) ان کا منشأ صرف یزید کو ان غیر معمولی ناشائستگیوں کی وجہ سے سختی لعنت قرار دینا یا زیادہ سے زیادہ لعنت کا جواز ثابت کرنا ہے لعنت کو واجب تسلانا نہیں اور ایسا (۴) خلاصہ یہ کہ جنہوں نے لعنت کا جواز ثابت کیا ہے وہ یزید پر لعنت کرنے کو

رحمہ اللہ حضرت مولانا قاری محمد طیب صاحب رحمۃ اللہ علیہ کی شخصیت تعارف کی محتاج نہیں، ہم نے رسالے کے آغاز میں جس کتاب کا ذکر کیا تھا وہ خلافت معاویہ و یزیدہ نامی کتاب ہے جس کے مصنف مولانا عباسی صاحب ہیں۔ اس کتاب میں عباسی صاحب نے حتی الامکان اپنا ذوقِ مسلم یزید کے مناقب و فضائل کے بیان پر صرف کر دیا ہے بقول ان کے یہ ان کی ایک سماجی ریسرچ ہے کہ یزید کو مشرک و خلیفہ برحق بلکہ عمر ثانی بنا کر لوگوں کے سامنے پیش کیا جائے، یزید کا ذاتی و سیاسی کردار بے عیب ظاہر کیا جائے جس کا لازمی اثر یہ ظاہر ہوا کہ حضرت سیدنا حسین رضی اللہ عنہ کا ذاتی کردار مشکوک ہو گیا۔ چنانچہ موجودہ دور کے نوامیس کے سرخیل عباسی صاحب نے اہل بیت رسول کی توہین، ان کی تحقیق و تجسس میں کوئی دقت نہیں اٹھا رکھا یہاں تک کہ حضرت سیدنا حسین رضی اللہ عنہ کی مصابیت سے بھگا انکار کر بیٹھے اور یزید کو حضرت امام کے مقابلے پر لا کھڑا کیا۔ عباسی صاحب کے خیال میں انہوں نے دین کی ایک بہت بڑی خدمت انجام دی کہ تحقیق انہیں کا ایک نیا باب امت کے سامنے آیا، اب جبکہ اہل علم و فضل (بقیہ صفحہ ۴۰۶) حضرت مولانا صاحب رحمۃ اللہ علیہ کی کتاب عقائد و اصول دین و مذہب کے رد میں ایک کتاب بنام مشہد کربلا اور یزیدہ تالیف فرمائی ہے جس کے چند اہم اقتباسات پیش کیے جا رہے ہیں

ضروری نہیں قرار دیتے اور جنہوں نے لعنت سے روکا ہے وہ ان کے اثباتِ جواز کے مستکر نہیں یعنی ایک قرینِ یزید کو مستحقِ لعنت بتلاتا ہے اور دوسرا شغلِ لعنت کو پسند نہیں کرتا، اس لئے یزید پر لعنت سے بچنے والا کسی بھی قرین کا مخالف نہیں کہلایا جاسکتا یہی راستہ ہم اختیار کئے ہوئے ہیں، پھر بھی مثبتینِ لعنت کے اقوال کی یہ پیشکش لوگوں کو یزید کی لعنت پر اگسانے کے لئے نہیں، بلکہ صرف یہ بتلانے کے لئے ہے کہ ائمہ ہدایت کے ہاں کسی کے بار میں لعنت کا جواز بلکہ لعنت کا سوال اٹھ جانا اس کے اچھے کردار کی دلیل نہیں ہو سکتا بلکہ بد کرداری اور فسق ہی کی دلیل ہو سکتا ہے۔ اس لئے یہ لعنت کے اقوال ان ائمہ کی طرف سے بلاشبہ یزید کے فسق کی ایک مستقل دلیل اور وزنی شہادت ہے۔ ا۔ م۔ ۱۳۶

(۵) پس جیسے کفر سرزد ہو جلنے پر کوئی نیکی کا رآمد نہیں ہتی اور نہ زبانوں پر آتی ہے

حضرات میں ایسے لوگ کم ہیں جو اسلامی تاریخ پر وسیع نظر رکھتے ہوں تو عوام میں پڑھا لکھا طبقہ اسلامی تاریخ سے کب واقف ہو سکتا ہے خصوصاً بعض پروفیسرز اور لیکچرار حضرات اس سے متاثر ہوتے بغیر مزہ سکے اور اب ایک ذہنی انتشار کی نئی صورت پیدا ہو گئی۔ ایک پڑھا لکھا شخص جب حضرت سیدنا حسین رضی اللہ عنہ کے مقابلے میں یزید کا نام امیر المومنین کہہ کر لے تو یہ حضرات بہت خوش ہوتے ہیں کہ دیکھئے صاحبِ جم نے دین کی کتنی بڑی خدمت کی برسہا برس سے امت میں یہ غلط فہمی چلی آرہی تھی جس میں بڑے بڑے محدثین، فہرستہ جلیں جن کو بعض مؤرخین بھی بتا رہے۔ آج ہم نے اپنی اس تاریخی ریسرچ کے ذریعہ حقائق سے پردہ اٹھا دیا یہ ہماری کتنی بڑی دین کی خدمت ہے حالانکہ تعلیم یافتہ طبقہ چونکہ تاریخ پر سطحی نظر رکھتا ہے اس لئے وہ بہت جلد ان کی تاریخی ریسرچ بلکہ نظریاتی ریسرچ کا شکار ہو جاتا ہے قطع نظر اس کے کہ وہ یہ معلوم کرے کہ حق کیا ہے۔ چنانچہ اسلافِ امت کبھی ہم سے غلط بیانی نہیں کر سکتے اور نہ ہی ممکن ہے کہ قرناً بعد قرن اور نسلاً بعد نسل سب اسی غلطی میں مبتلا ہوتے چلے آئے تا آنکہ عباسی صاحبِ کاردہر نا محمود آیا اور انہوں نے یزید کی طرف سے وکالت کا صحیح حق ادا کیا۔ اِنَّ هَذَا الشَّيْءَ عَجَابٌ۔ اس لئے جب ابدار میں مذکورہ کتاب چھپ کر منظرِ عام پر آئی تو علماء اور جدید تعلیم یافتہ طبقے میں ایک عجیب الجھل سی ہلچل مچ گئی، کالج اور یونیورسٹی

ایسے ہی فسق کی بعض حرکتیں یا بے ادبی اور گستاخی کی بعض نوعیں سرزد ہو جانے پر نہ کوئی
نیکی با آواز دہکتی ہے نہ زبانیں اس کا تکلم گوارہ کرتی ہیں اور نہ ہی مقبولیت مند اللہ
باقی رہتی ہے

پس تجربہ کر دیم درین دیر کافات بادرد کشان ہر کرد افتاد بر افتاد
غرض یہ اصول ہے عقلی بھی، شرعی بھی اور طبعی بھی کوئی جذبہ باقی بات نہیں اسی میں یزید
گم ہوا۔ اس کے ایک ہی فسق (قتل حسینؑ) نے اس کی ساری خوبیوں کو خاک میں ملا دیا۔
اور کوئی بھی اس جرم کے بعد اس کی کسی بھلی بات سننے کا بھی روادار نہ رہا۔
(۶) بہر حال یزید کے فسق و فجور پر جب کہ صحابہ کرام مسکے سب ہی متفق ہیں خواہ مخواہ
ہوں یا مخالفین پھر ائمہ مجتہدین بھی متفق ہیں اور ان کے بعد علمائے راشدین، محدثین، فقہاء
مثل علامہ قسطلانی، علامہ بدرالدین عینی، علامہ بیہقی، علامہ ابن حزمی، علامہ سعد الدین

سے منسلک وہ پرفیسر اور سکیمبر حضرات جو یا تو عربی سے کم واقفیت رکھتے ہیں یا بالکل ناواقف
ہیں اور شیعہ تاریخ سے تعلق رکھتے ہیں انہوں نے بزبان اردو اس انوکھے انداز بیان سے بڑی حد
تک تاثر قبول کیا اور اپنے زیر اثر طلبہ حضرات کو عباسی صاحب کی جدید اور مسلمات کے خلاف تحقیر
سے روشناس کرایا جس کے نوری اور لازمی نتیجے کے طور پر نوجوان جوشیلے طلبہ میں جو فکری انقلاب
پیدا ہونا شروع ہوا وہ حضرات اہل بیت رسول صلی اللہ علیہ وسلم سے عموماً اور شہید مظلوم سیدنا
حضرت حسین رضی اللہ عنہ سے خصوصاً ایک بعد اور نفرت کی صورت میں ظاہر ہوا، اس کے برعکس
یزید سے عقیدت و احترام اور معاذ اللہ حضرت حسین رضی اللہ عنہ کے مقابلے پر یزید کے فضائل و
مناقب کے بیان پر منتج ہوا۔ قال اللہ المشتکی۔

یہ وہ اندھی عقیدہ تھی جس کی عباسی صاحب نے آبیاری کی اس کے برگ و بار سے اُن تمام
حضرات نے فائدہ حاصل کیا جو اصل مآخذ و مراجع سے نا آشنا ہونے کے صیب ان کی طرف رجوع
نہیں کر سکتے یا اگر کر سکتے ہیں تو اتنی زحمت گوارا نہیں کرتے اس لئے جب پکا پکا یا مل جائے تو سر
دھننے کی کیا ضرورت۔

آئینہ کونداوند بداند کہ بداند در جہلی مرگ ابوالدہر بماند (ضیاء الحق)

تفت زانی، محقق ابن ہمام، حافظ ابن کثیر، علامہ الکلبا الہرانی جیسے محققین یزید کے فسق پر علامہ سلف کا اتفاق نقل کر رہے ہیں اور خود بھی اسی کے قائل ہیں پھر بعض ان میں سے اس فسق کے قدر مشترک کو متواتر المعنی بھی کہہ رہے ہیں، جس سے اس کا قطعی ہونا بھی واضح ہے۔ پھر اوپر سے ائمہ اجتہاد میں سے امام ابو حنیفہؒ، امام مالکؒ، امام احمدؒ بن حنبلؒ کا یہی مسلک الکلبا الہرانی نقل کر رہے ہیں اور وہ خود شافعی ہیں اور فتویٰ دے رہے ہیں تو ان کی نقل ہی سے یہ مسلک امام شافعیؒ اور فقہ شافعیؒ کو بھی ثابت ہوتا ہے تو اس سے زیادہ یزید کے فسق کے متفق علیہ ہونے کی شہادت اور کیا ہو سکتی ہے؟

۱۵۳

محدث العصر حضرت مولانا محمد یوسف بنوری کی تصریحات

حضرت مولانا محمد یوسف بنوری رحمۃ اللہ علیہ اپنی شہرہ آفاق تصنیف معارف السنن شرح ترمذی میں رقمطراز ہیں

عمر بن سعید مدینہ پر یزید بن معاویہ کی طرف سے والی بنایا گیا تھا، اُس نے یزید بن معاویہ کے حکم سے حضرت عبداللہ بن الزبیر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے ساتھ قتال کی تیاری کی، یہ عمرو بن سعید بن العاصی ابن امیہ قرشی اموی ہے اور اس کو اشترق کے نام سے جانا گیا ہے اس کا لقب بطیم الشیطان ہے اور ابو امیہ اس کی کنیت ہے عبدالملک بن مروان نے شہ میں اس کو امان دینے کے بعد قتل کر دیا تھا جیسا کہ اس کی تفصیل البدایہ والنہایہ کی جلد ثامن میں موجود ہے، اور	عمرو بن سعید کان والیا علی المدینۃ من جہۃ یزید بن معاویہ وكان یجھز لقتال عبد اللہ بن الزبیر معاوۃ لیزید و عمرو بن سعید هذا هو ابن العاصی بن امیہ القرشی الأموی یُعرف بالاشترق وملقب بطیم الشیطان یکنی ابی امیہ قتله عبد الملک بن مروان بعد ان امنه سنة سبعین، کما هو مذكور تفصیله فی البدایہ والنہایہ لابی الکثیر فی الجزء الثامن
--	---

وقصة قتال عبد الله بن الزبير معروفة وملخصها ان معاوية لما عهد بالخلافة بعده لابنه يزيد فبايعه الناس الا اربعة منهم الحسين بن علي وابن الزبير رضي الله عنهما ، ثم الامام الحسين رضي الله عنه سار الى الكوفة باصرار أهلها ، فوقع ما وقع واما ابن الزبير فاعتصم بحرم مكة ويسمى عاثر البيت وغلب على امر مكة فكان يزيد يأمر ولايته على المدينة ان يجهنوا لقتاله الجيش الى ان ادى ذلك وأمثاله لفتح اهل المدينة ببيعة يزيد فانتج ذلك وقعة الحرة بالمدينة فقتل فيها مئون من الصحابة وابنائهم واقضى فيها الف عذراء على ما يقال ، ووقع شر عظيم وفساد كبير على ما يحدثناه التاريخ فاننا لله وانا اليه راجعون ، اهـ
وذلك سنة ثلاث و ستين من الهجرة النبوية على

عبد الله بن الزبير سے اس کا قتال معروف ہے جس کا خلاصہ یہ ہے کہ جب حضرت معاویہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اپنی خلافت کے بعد اپنے بیٹے یزید کو خلیفہ بنایا تو لوگوں نے ان سے بیعت کر لی سوائے ان میں سے چار کے جن میں حسین بن علی اور ابن الزبير رضی اللہ عنہما شامل ہیں ، پھر امام حسین رضی اللہ عنہ اپنے گھر والوں کے اصرار پر کوفہ چلے گئے چنانچہ جو کچھ ہونا تھا وہ ہو گیا ، اور حضرت عبد اللہ بن زبير رضی اللہ عنہ نے حرم مکہ میں پناہ حاصل کی اور اسی لئے ان کو "بیت اللہ کے پناہ گزین" نام سے موسوم کیا جاتا ہے اور مکہ کے امویہ ان کو غلبہ حاصل ہو گیا تھا لہذا یزید نے اپنے مدینہ کے دلاۃ کو حکم دیا کہ وہ ان سے قتال کرنے کے لئے لشکروں کو تیار کریں (اور قتال پیش آیا) یہاں تک کہ ان کا روایتوں کا نتیجہ یہ نکلا کہ اہل مدینہ نے یزید کی بیعت کو توڑ ڈالا جس کے صلے میں حرہ کا واقعہ پیش آیا اور اس میں سو صحابہ مع اپنی اولاد کے شہید ہو گئے (اسی میں شمر کاٹے حدیبیہ خستہ ہوئے) اور ایک ہزار دوشیز لڑکیوں کی عصمت دری کی گئی جیسا کہ کہا گیا ہے اور بہت بڑا فساد و فتنہ واقع ہوا جیسا کہ تاریخ کے بیان سے ظاہر ہے ،
انا اللہ وانا الیہ راجعون ، اور یہ واقعہ ۳۶ھ

صاحبها الصلوات والحقية
 ويزيد لا ريب في كونه فاسقا
 ولعلماء السلف في يزيد و
 قتله الامام حسين خلاف في
 اللعن والتوقف، قال ابن
 صلاح في يزيد ثلاث فرق،
 فرقة تحبه، وفرقة تسيئه
 وتلعنه وفرقة متوسطة
 لا تتولاها ولا تلعنه، قال
 وهذه الفرقة هي المصيبة
 ويقول ابن العباد في الشذرات
 بعد نقله ولا اظن الفرقة
 الاولى توجد اليوم،
 وعلى الجملة فما فقد عن
 قتله الحسين والمتحاملين
 عليه يدل على الزندقة
 وتهاونهم بمنصب النبوة
 وما اعظم ذلك، ثم
 كلمه التفتازاني في شرح
 النسفية من نقل الاتفاق
 على جواز اللعن، وان
 رضا يزيد بقتله و
 استشاره بذلك واهانته
 میں پیش آیا تھا۔ اور میں ہی کوئی شک نہیں کہ
 یزید فاسق تھا اور علماء سلف میں زہر قتل
 حسین یزید پر لعنت کرنے کے بارے میں نزہت
 ہے کہ لعنت کی جگہ یا توقف اختیار کیا جائے۔
 چنانچہ ابن صلاح فرماتے ہیں کہ یزید کے بارے میں
 تین گروہ ہیں۔ ایک وہ جو اس سے خاص لگاؤ
 رکھتے ہیں، دوسرے وہ جو اس کو گالیاں دیتے
 ہیں اور لعنت کرتے ہیں، تیسرے وہ جو اس بارے
 میں متوسط ہیں نہ اس کو برا مانتے ہیں اور نہ ہی
 اس پر لعنت کرنے کو روا رکھتے ہیں، ابن صلاح
 فرماتے ہیں کہ یہ فرقہ اعتدال پر ہے۔ اور ابن العباد
 شذرات میں اس کو نقل کر کے فرماتے ہیں کہ میں نہیں
 سمجھتا کہ اول قسم کے لوگ (یزید کو چاہنے والے)
 آج بھی ہوں گے۔ اھ
 مجموعی طور پر حضرت حسین رضی اللہ عنہ کے قتل
 اور ان کے قتال پر اُجداد نے دلوں سے متعلق جو کچھ
 کتب تاریخ سے معلوم ہوتا ہے اس کا حاصل یہی
 ہے کہ یہ زندقہ ہے اور دراصل اس سے مذہب
 نبوت کی توہین معلوم ہوتی ہے اور اس سے بڑھ
 کر اور کیا بات ہو سکتی ہے۔ پھر تفتازانی کی بات
 جو انہوں نے شرح نسفہ میں نقل کی ہے کہ جواز
 لعنت یزید پر اتفاق ہے (جس سے لعنت کے جواز
 پر صاف دلیل معلوم ہوتی ہے) اور یزید کی

اہل بیت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مما توافر معناه وان كان تفصيلا حاداً .
ثم نقل عن الحافظ ابن عساکر انه نسب الى يزيد قصيدة منها :
ليت اشياخي بيد رستمدا
جنح الخنزج من وقع الاسل
لعبت هاشم بالملك فلا
ملك جاءه ولا وحى نزل
قال فان محبت عنه فهو كافر
بلاريت وبعد تفصيل قال :
قال البيهقي : واما حكم من
قتل الحسين او امر بقتله
عمن استقل ذلك فهو كافر
وان لم يستقل ففاسق فاجر
والله اعلم .

حضرت امام رضی اللہ عنہ کے قتل پر رضامندی اور اس پر اظہارِ مسرت اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے گھرانے کی توہین کی خبر اگرچہ معنی متواتر ہے مگر واقعے کی تفصیلاً خبرِ حاد کے درجہ میں ہیں پھر ابن عساکر سے یہ بھی منقول ہے کہ انہوں نے ایک قصیدہ یزید کی طرف منسوب کیا ہے جس کے چند اشعار یہ ہیں

حافظ ابن عساکر فرماتے ہیں کہ اگر ان اشعار کی نسبت یزید کی طرف درست ہے تو وہ بلاشبہ کافر ہے ، اور اسی موقع پر کچھ تفصیل بیان کرنے کے بعد فرماتے ہیں کہ یا فقی کا قول ہے انہوں نے فرمایا کہ جس نے حضرت حسین رضی اللہ عنہ کے قتل کا حکم دیا یا اس نے قتل کیا اور اس کو جائز اور حلال جانا تو وہ کافر ہے اور اگر حلال اور جائز جان کر ایسا نہ کیا تو وہ فاسق قاجر ہے ، واللہ اعلم

۱۔ کاشمیر کے میر جو بزرگ بدر کے معرکے میں نیزوں کی مار چڑھنے سے خزانہ کی حق و بیکار کو دیکھتے کاشم نے ملک کو برباد کر دیا شاہی کے پاس کوئی فرشتہ آیا لہر نہ ہی کوئی وحی نازل ہوئی ۔

۲۔ بقول الحافظ ابن کثیر فی البدایہ والنہایہ میں حافظ ابن کثیر رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ اگر یہ یزید بن معاویہ ہی کا قول ہے تو اس پر اللہ کی لعنت کرنے والوں کی لعنت ہو اور اگر اس نے یہ نہیں کہا تو اس شخص پر اللہ کی لعنت ہو جس نے اس کو گھڑا ہے اور وہ ایسی بُری بات کو اس کی طرف منسوب کرتا ہے ۔

۳۔ بقول الحافظ ابن کثیر فی البدایہ والنہایہ (۸-۷۲۴) فہذا ان قالہ یزید بن معاویۃ فاصنة اللہ علیہ ولعنة اللہ علیہ وان لم یکن قالہ فلعنة اللہ علی من وضعہ علیہ یشنع بہ علیہ اللہ منہ

محدث کبیر حضرت مولانا حبیب الرحمن اعظمی رحمہ اللہ کی تصریحات

حضرت مولانا حبیب الرحمن صاحب اعظمی مدظلہ العالی اپنے ایک مضمون "حضرت معاویہ کی شان میں منوع ادبی اور اس کا جواب" میں خواجہ حسن نظامی کے اس الزام کا جواب دیتے ہوئے کہ (حضرت معاویہؓ نے حضرت امام حسنؓ کو زہر دلویا تھا) لکھتے ہیں کہ :

"اصل واقعہ یہ ہے کہ حضرت امام حسین رضی اللہ عنہ کے خون سے جس ناپاک اور خبیث وجود کا لہو رنگین ہے اسی نے حضرت حسن کو بھی زہر دلویا تھا۔ چنانچہ مسلم الثبوت اور مستند مؤرخ و محدث علامہ سیوطیؒ نے اس دردناک داستانِ غم کو لکھتے ہوئے اس کی صاف تصریح کی ہے کہ جس تنگ انسانیت نے حضرت امام حسینؓ کے ساتھ یہ ستم روا رکھا تھا وہ یزید علیہ ما یشوقہ ہے (تاریخ الخلفاء) ("الحجم، لکھنؤ۔ جمادی الاولیٰ۔ جمادی الاخریٰ۔ ۱۳۲۹ھ ص ۳۹۰)"

حضرت مولانا اعظمی نے یزید کو تنگ انسانیت، ناپاک اور خبیث اور قاتل حسین قرار دیا ہے۔

یزید کو صلح اور عادل اور امیر المؤمنینؓ لکھنے کی جسارت کرنے والے ذرا اپنے گریبان میں منہ ڈال کر دیکھیں اور غور کریں کہ کل روزِ محشر میں آقائے نامدار صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے کیا منہ لے کر جائیں گے۔

حضرت مولانا اعظمی نے اپنے اسی مضمون میں حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ کا دفاع کرتے ہوئے یہ بھی تحریر فرمایا ہے کہ پانچویں خلیفہ راشد حضرت عمر بن عبد العزیز رحمۃ اللہ علیہ کی نسبت یہ مذکور ہے کہ انہوں نے ایک آدمی کو جس نے حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کی شان

سہ ماہ خوزاند کشف خارجیت حصہ سوم ص ۵۳ تا ص ۵۴ (بتغیر سیر)

مصنفہ قاضی مظہر حسین صاحب مدظلہ

مولانا حبیب الرحمن اعظمی صاحب نے رمضان المبارک ۱۴۳۲ھ داعی اجل کو لبیک کہا۔ آمین مولانا امیر راجون

میں گستاخی کی تھی تین کوڑے لگوائے حالانکہ وہ اپنے زمانہ خلافت میں کسی کو کوڑے مارنے کا حکم نہیں دیتے تھے۔ (تاریخ الخلفاء ص ۱۱۱، صواعق محرقة ص ۱۳۱)

آگے چل کر حضرت مولانا تحریر فرماتے ہیں: "حضرت عمر بن عبدالعزیز رحمۃ اللہ علیہ نے ایک دوسرے شخص کو جس نے تیرید کو امیر المؤمنین کے لقب سے یاد کیا تھا بیس کوڑے لگانے کا حکم دیا تھا۔ (تاریخ الخلفاء، صواعق محرقة ص ۱۳۲-۱۳۳)

ما خود از انجم ص ۲۵

حضرت مولانا کی تحریر سے یہ بات واضح طور پر معلوم ہو رہی ہے کہ اہل سنت و الجماعہ کے متفقہ فیصلے کے مطابق یزید فاسق تھا، نیز بجائے حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ کے حضرت عمر بن عبدالعزیز یا پانچویں خلیفہ راشد ہیں۔

نتیجہ

ناظرین کو ذہنی انتشار پر آگندگی اور نواصب کی ملیبسات سے بچانے کے لئے اکابر اہل سنت علماء دیوبند رحمہم اللہ اجمعین کے فتاویٰ و تحقیقات ان کے افکار و نظریات مدلل طریقے سے پیش کر دیئے گئے ہیں اگرچہ اس موضوع پر متعدد رسائل اور چھوٹی بڑی کتابیں یزید کی حمایت یا مخالفت میں شائع ہو چکی ہیں اور جب تک اس قسم کے فتنے دنیا میں باقی ہیں اس وقت تک یہ بحثیں چلتی رہیں گی۔ ہم نے تو اس سالہ کو محض اس غرض سے مرتب کیا ہے تاکہ جس شخص کو پہلے ہی سے اکابر دیوبند سے عقیدہ و احترام کا تعلق ہے وہ ان بزرگوں کی تحریروں کو پڑھے اور پھر خالی الذہن ہو کر اللہ تعالیٰ سے ہدایت کا طالب ہو تو انشاء اللہ اس مسئلہ سے متعلق جو کچھ اقرب الی الحق ہے اللہ جل وکرم اس کے قلب پر وارد فرمادیں گے۔ رسالہ مذکورہ میں جن علمائے ربانیین کے رشحاتِ علم اس مسئلے سے متعلق آپ نے ملاحظہ کئے ہیں ان کی تحریر و تقریر میں جہاں ٹھوس علمی مواد موجود ہوتا ہے وہاں ایک خصوصیت یہ بھی ہوتی ہے کہ اگر کوئی متلاشی حق ایک مرتبہ ان کی بات پر سنجیدگی سے غور کر لے تو بفضلِ خداوندی اس کی دستگیری غیب سے ہو جاتی ہے۔ آپ کو بے شمار واقعات اس قسم کے مل جائیں گے بلکہ ایسے حضرات بھی اس وقت موجود ہیں کہ جن کو جو کچھ بھل ہوا وہ انہی ہستیوں کا فیضان اور انہی کا

مرہون منت ہے۔ پھر دل کی گہرائیوں سے ان بزرگوں کے لئے دعائیں نکلتی ہیں کہ اللہ تعالیٰ کروڑوں بلکہ بے شمار رحمتیں ان کی قبروں پر نازل فرمائے اور نور سے منور فرمائے کہ ان کی بدولت ہم کو حقانیت کا ادراک ہوا۔ ہاتھ کنگن کو آرسی کیا۔ ابھی ابھی آپ نے جو تحریریں پڑھی ہیں ان کو بار بار پڑھیں اور غور کریں تو آپ پر اس مسئلہ میں اعتدال کی راہ واضح ہو جائے گی۔ ایسا نہ ہو کہ کل برس ہر محشر خدا نخواستہ ہمیں سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی موجودگی میں صرف اس لئے رسوائی کا سامنا کرنا پڑے کہ ہم نے دفاعِ صحابہؓ، حجتِ صحابہؓ اور مدحِ صحابہؓ کو سپر بنا کر اہل بیت اطہارؓ اور بالخصوص حضرت حسینؓ کی تنقیص اور تحقیق کی اور ان کے ساتھ نیا دیتاں کرے والوں، بالخصوص یزید علیہ البیستحقہ کو مسیتے کے اعتبار سے ان سے بالاتر کر دیا۔ کیا ایسا ستم ڈھانے والے یہ خیال نہیں کرتے کہ تاجدارِ مدینہ آقائے نامدار، سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کو ان کے اس طرزِ عمل سے کتنی ازیت پہنچتی ہوگی۔ غور فرمائیے کہ اگر وہ افاضی حضرت شیخین و دیگر اصحابِ رسول اور اذواجِ طیبات و طاہراتِ بالخصوص عقیقہ کائنات ام المؤمنین والمومنات حضرت سیدہ عائشہ صدیقہ کی جناب میں لب کشائی کی جسارت کریں تو ہر باغیت سستی سلمان کے نزدیک ان کا یہ تبرائنا عظیم جرم ہے کہ وہ قابلِ گردن زدنی ہیں۔ کوئی سستی سلمان خواہ وہ کیسا ہی فاسق اور بے عمل کیونکہ ہوا ان کی اس حرکت کو برداشت نہیں کر سکتا فی الواقع ہے بھی یہی بات کیونکہ جب ہم اپنے والدین اور خاندان کے بزرگوں کے بارے کوئی لفظ تو میں آمیز سننا گوارہ نہیں کرتے تو ازواجِ مطہرات سے بڑھ کر کونسی مائیں اور صحابہؓ سے بڑھ کر اور کون سے بزرگ ہو سکتے ہیں کہ جن کا بعد و رحمہ احترام اور عظمت ہمارے دلوں میں ہوئی چاہئے۔ معلوم ہوا کہ درحقیقت بغضِ صحابہؓ اور عداوتِ صحابہؓ ہی کا دوسرا نام بغضِ رسول اور عداوتِ رسول ہے۔ صحابیؓ سے کینہ رکھنے والا محبتِ رسول ہو ہی نہیں سکتا اور یہ مسئلہ کوئی پیچیدہ مسئلہ نہیں ہے، معمولی سمجھ رکھنے والا بھی تھوڑی سی غور و فکر کے بعد اس کو بخوبی سمجھ سکتا ہے۔

جب یہ بات ذہن نشین ہوگئی تو اب یہ معلوم کرنا بھی چنناں دشوار نہ ہوگا کہ روافض کے تمام تر افکار و نظریات بلکہ پورے مذہبِ شیعوں کا رکنِ اعظم یہی ناپاک سوچ ہے جس پر رافضی اور شیعیت کی عمارت قائم ہوئی ہے، بالفاظِ دیگر اگر شیعہ کی اصل اربعہ سے یہ مسئلہ خالص ہو جائے تو چشمِ زدن میں یہ عمارت زمیں بوس ہو جائے گی۔ آپ غور فرمائیں تو اس کا حال یہ ہے کہ دینِ اسلام کے عینی گواہ جو صحابہؓ ہی ہو سکتے ہیں ان کی عدالت و ثقاہت کو امت کی نظر میں مشکوک بنا دیا جائے۔ ظاہر ہے کہ جب صحابہؓ کرام کسی شخص کی نظر میں قابلِ جرح ہو گئے، ان کا کردار دیانت و امانت حتیٰ کہ ان کا ایمان بھی معاذ اللہ مشکوک ہو گیا تو ساری شریعت اور دین پر سے اعتماد اٹھ ہو گیا۔ وہو المقصود (اور یہی ان کا مقصد بھی ہے)

عرض یہ کہ روافض نے صحابہؓ کی (معاذ اللہ) تکفیر کا راستہ اختیار کیا مگر اہل بیت کی محبت کا سہارا لیا جس سے وہ یہ تاثر دینا چاہتے ہیں کہ حاکمِ بدین صحابہؓ بغضِ مذہب میں عادل نہ تھے اور جو کوئی دین و شریعت کو حاصل کرنا چاہے تو اہل بیت سے حاصل کرے۔ درحقیقت اس فرقہ نشاۃِ انت

سلطہ چارکتا ہے جو روافض کے ہاں نسب سے زیادہ معتبر اور مستند خیال کی جاتی ہیں جیسے اہل سنت کے ہاں صحابہؓ سے زیادہ

مسلمہ کی بنیاد پر کاری ضرب لگائی۔

رفض اور شیعیت سے ملتا جلتا دوسرا فتنہ ناصبیت کا ہے کہ جس نے روافض کی طرح صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کی محبت کا سہارا لیا اور رافضیت کے تدارک کے لئے علاج بالفضل کی صورت میں سامنے آیا، جس طرح روافض کی بار صحابہؓ پر (معاذ اللہ) کیمڑا اچھال کر اہل بیت اطہار کی محبت کا دم بھرتے ہیں اسی طرح نواصب اہل بیت کی شان میں ناشائستہ زبان استعمال کر کے صحابہؓ سے اپنی بے پناہ عقیدت و محبت کا اظہار کرتے ہیں اس فرقہ فساد سے بھی مسلمانوں کو شدید نقصان پہنچا اور پیچ رہا ہے۔

مذکورہ بالا دونوں قسم کے فتنوں کے رد عمل کے طور پر ایک تیسرے فتنے نے جنم لیا، یہ خارجیت کا ناسور ہے جس نے صحابہ و اہل بیت ہر دو کی حرمت کو پامال کیا جس سے امت کو بے حد نقصان ہوا اور ہورہا ہے۔

آپ نے ابھی جس رسالے کا مطالعہ کیا ہے اس میں مقتدر اور جدید علماء دیوبند کے ارشادات جو یزید کی شخصیت سے متعلق ہیں آپ نے بغور پڑھ لئے ہوں گے جس سے آپ کو بخوبی اندازہ ہو گیا ہو گا کہ حامیان یزید جس جوش و غروش سے یزید کی حمایت کا علم اٹھانے پھرتے ہیں اور ساتھ ہی اپنے تئیں اکابرین دیوبند کی روحانی اولاد ہونے کا دعویٰ بھی رکھتے ہیں تو، یزید کی پرزور حمایت کے ساتھ اپنے ان بلند بانگ دعوؤں میں کس حد تک سچے ہیں۔

يَعْلَمُونَ بِأَفْوَاهِهِمْ مَا لَيْسَ فِي قُلُوبِهِمْ

سردست ہم نے ناصبیوں کے تاریخ قاتل بلکہ (بقول ان کے) مجذوبین، رنخ سلام ریسرچ اسکالروں کی قلعی کھولنے کے لئے علماء و اساتذہ کی گرانقدر روزنی شہادت تو آپ نے سامنے پیش کر دیا ہے جن کو مد نظر رکھتے ہوئے ایک صاحب بصیرت انسان کے لئے یہ فیصلہ گونا گونا گویا نہیں کہ آیا یزید "امیر المؤمنین، صالح، متقی اور جنتی تھا" یا کچھ اور؟ فیصلہ آپ خود کیجئے۔

یزید علیہ مایستغفر کا ذاتی کردار کچھ بھی رہا ہو ہمیں اس سے کچھ بحث نہیں، بحث تو اس میں ہے کہ کیا یزید اس پوزیشن میں ہے کہ اس کو دسرن اہل بیت اطہار اور حضرات حسنینؓ کے مقابلے پر لایا جائے بلکہ اس کا مقام ان سے بھی بالاتر کر دیا جائے۔

جس میں تفاوت رہ از کجا است تا بہ کجا

اگر حب صحابہؓ کے بغیر ایمان مکمل نہیں ہوتا تو حب اہل بیتؓ کے بغیر بھی ایمان کامل نہیں ہوتا خاص کر وہ اہل بیت جن کو اہل بیت ہونے کے ساتھ ساتھ شرف صحابیت بھی حاصل ہے اس اعتبار سے ان کو دوسری فضیلت حاصل ہے، پھر حب صحابہؓ کی آڑ سے اہل بیت سے عداوت رکھنا اور یزید سے محبت کرنا بلکہ اس کا دفاع کرنا کس ایمان کے منکلات میں سے ہے۔

مزید برآں مجاہد یزید یہ بھی نہ بھولیں کہ احادیث مبارکہ کی کتب معتبرہ میں کوئی ایک روایت بھی ایسی نہیں کہ جس میں محسوس ایک صحابی نے بھی یزید کو صلح اور عادل قرار دیا ہو، کیا چودھویا

صدی کے نو اصحاب کرامؑ سے زیادہ یزید کو قریب دیکھ رہے ہیں؟ اور کیا یزید سے ان کی
شتائش اتنی اہم ہے رسولِ صلی اللہ علیہ وسلم سے بھی زیادہ ہے؟
ہو سکتا ہے کوئی گویا بطن یہاں بھی ہند اور مہٹ دھرمی سے یہی کہے نہ اگر (نعوذ باللہ)
صحابہ کرامؑ یزید پر ایسی تاریخی ریسرچ کرتے جیسی میں نے کی ہے تو وہ بھی یزیدی مدح و ثنا
میں رطب اللسان ہو جاتے، تو یقیناً ایسے بد نصیب شخص کو آپ مسلوب العقول ہی کہیں گے۔
اس خیال است و محال است و جنوں

اللہ رب العزت ہم سب طائفوں کو اس قسم کی ناپاک سوچ سے محفوظ فرمائے۔ آمین۔
بہر حال عرض یہ کرنا ہے کہ اپنی سنت کے نزدیک حب صحابہؑ کی طرح حب اہل بیت بھی ایمان
کا جز ہے۔ نیز اہل بیت کی محبت کو حسن خاتمہ میں بہت بڑا دخل ہے، جیسا کہ حضرت محمد الف ثانیؑ
فرماتے ہیں کہ میں نے بار بار اپنے والد ماجد کو یہ کہتے ہوئے سنا کہ اہل بیت کرامؑ کی محبت کو ایمان کی
حفاظت اور حسن خاتمہ میں بڑا دخل ہے چنانچہ فرماتے ہیں کہ جب والد صاحب کو سکرات شروع ہوئے
تو میں نے یہ بات آپ کو یاد دلائی، مگر مایا الحمد للہ والنتہ کہ میں اس محبت میں سرشار اور اس
دریائے احسان میں غرق ہوں۔

ابھی بحق بنی فاطمہؑ کہ بر قول ایمان کنی خاتمہ (بحوالہ زبدۃ المقامات)
حضرت محمدؐ علیہ الرحمۃ کے والد بزرگوار سکرات کے عالم میں بھی فرما رہے ہیں کہ "میں سرکارِ دو عالم
صلی اللہ علیہ وسلم کے گھرانے سے محبت و تعلق کی برکات دم واپس کے وقت بھی محسوس کر رہا ہوں"
بطور مفہوم مخالفہ کے اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ جو لوگ اہل بیت کی عظمت و محبت حل میں نہیں رکھتے
انہیں حسن خاتمہ کی دولت نصیب ہونا مشکل ہے جس کی بنیادی وجہ یہی ہو سکتی ہے کہ ایسے
لوگوں کا ایمان ہر وقت خطرات کی زد میں ہوتا ہے یہ الفاظ دیگر ان کا ایمان غیر محفوظ ہے۔ میں
مکس ہے کہ ایسے محروم قسمت لوگ عالم سکرات میں بھی امیر المومنین یزید زندہ باد کے نعرے
لگاتے ہوئے رخصت ہوں (اعاذنا اللہ منھا) اللہ تعالیٰ ہم سب کو سوئے خاتمہ سے اپنی پناہ میں
رکھے آمین۔

آخر میں تمام ناظرین کرام کی خدمت میں بعد ادب و احترام عرض ہے کہ اس رسالے
کا مطالعہ کرتے وقت آپ اس حقیقت کو فراموش نہ کریں کہ جن بزرگ، سستیوں کے فتادئی و تحقیقات آج
ہماری نظروں کے سامنے ہیں یہ وہ فرشتہ صفت لوگ ہیں جن کے ظلم و تقویٰ، اخلاص و ولایت میں
کسی قسم کے شک و شبہ کی گنجائش نہیں۔ دور جدید کے روشن خیال محققین سے یہ حضرات ان تمام تر
حوالوں میں بدرجہا فائق اور ممتاز تھے۔ جب ہمیں علمائے دین میں سے کسی نہ کسی کی بات کو
تسلیم کرنا ہی ہے تو ان حضرات اکابرین و دیوبندی تحقیقات اور نصیحتوں کو کیوں نہ مانا جائے جو
موجودہ دور کے ناصی محققین سے ہر اعتبار سے بہتر تھے جبکہ یہ امر بھی مسلم ہے کہ ان ہستیوں نے یقیناً
اپنی طرف سے کچھ نہیں کہا بلکہ جو کچھ بھی فرمایا دلائل و اضمحہ و براہین قاطعہ کی روشنی میں فرمایا،

جس میں پوری پوری احتیاط سے کام لیا گیا ہے۔
 اب اگر کوئی شخص جس نے بہتان بازی کو اپنی زندگی کا نصب العین بنایا ہو وہی رٹ لگا
 جائے کہ ان بزرگوں نے تحقیق نہیں کی یا یہ حضرات تانتے سے نا آشنا تھے تو اس سے بڑھ کر
 عاقبت نا اندیش اور کون ہو سکتا ہے۔ درحقیقت اسلافِ امت پر سے اعتماد اٹھانے
 کی یہ گھناؤنی سازشیں ہر دور میں ہوتی آتی ہیں بہت سی ایسی تحریکیں جو بڑے پرکشش ناموں
 اور انتہائی جذباتی نعروں کے ساتھ اٹھیں مگر چونکہ اکابرینِ اہل حق کی سرپرستی اور دعائیں
 ان کے ساتھ نہیں تھیں اس لئے ان کے ذریعے کوئی خیر کا سلسلہ جاری نہ ہو سکا نہ ہی
 اصلاح کا پہلو ان میں غالب رہا بلکہ یوں ہی افراط و تفریط کا شکار ہو کر ملیا میٹ
 ہو گئیں۔ نہ صرف یہ کہ اس قسم کے لوگ خود بھی بے بلکہ اچھے اچھوں کو اپنے ساتھ لے ڈوبے
 من شدَّ شذَّ في النار۔ اس کے برعکس جس اللہ کے بندے نے اسلاف و اکابرین کے
 دامن سے خلوص نیت کے ساتھ وابستگی اختیار کی وہ نہ صرف خود بامراد ہوا بلکہ بہت
 سوں کی ہدایت کا ذریعہ بھی بنا اور وہ ڈوبنے سے بچ گئے۔

وہی اجتہادِ عالمانِ کم نظر

اقتدا بر رفہنگان محفوظ تر

ہم بارگاہِ رب العزت میں بعدِ غزوِ نیاز دستِ ہدیا ہیں کہ حق تعالیٰ شانہ ہمیں
 اہل حق علمائے دیوبند کے نقشِ قدم پر صحیح طور سے چلنے کی توفیق عطا فرمائے ان کے دامن سے
 حقیقی وابستگی ہم کو نصیب فرمائے، ہماری اس حقیر سی کوشش کو قبولیت کا شرف عطا
 فرمائے دعاۃ ضلال اور فتنہ ملاحم سے ہماری حفاظت فرما کر ہم کو حسن خاتمہ کی دولت نصیب
 فرمائے۔ آمین دعا از من و از جملہ جہان آمین باد۔

کثیر الذنوب والاثام

محمد ضیاء الحق غفرلہ ولوالدہ

۲۵ محرم الحرام ۱۴۲۸ھ شہید - ۱۶ جولائی ۱۹۹۳ء

۱۔ جیسا کہ رسالہ مذکورہ کے گذشتہ اوراق سے ظاہر ہے۔ عیاں راجح بیان

حُبِ آلِ مُحَمَّدٍ

الحمد لله رب العالمين و الصلوة والسلام على سيد المرسلين و على ذريته و
عترته و اهل بيته الطيبين

حضور اقدس ﷺ کی محبت کا کھانا ہے کہ جو جو انہیں محبوب قرار دے گا وہ انہیں
پائیں اور ان سے پیار کریں۔ جی جی سے خلیق کا ہر تاجم جی ایک گلی راہ راہ سے
محسوس کریں اور ان کا ادب و احترام، ان کی تعظیم و توقیر جی کی جہر انجیل میں محسوس
کریں، اگر ہم ایسا محسوس نہیں کرتے تو خود حضور ﷺ سے ہماری محبت میں قصور
ہے اور ہر ہم محبت رسول ہونے کا دعویٰ کریں، اگر یہ کیفیت نہیں ہے تو یہ محبت
رسول ﷺ محض ایک فریب نفس ہے۔ محبوب کی ہر شے عزیز ہوتی ہے وہ لباس جو
محبوب پہنتا ہے اور جس میں اس کی خوشبو بسی ہوتی ہے، جی کو بڑا مظلوم ہوتا ہے ایک
ماشق کے کھانا

اسے گل بنو خود سدا، تو ہونے کے داری

اسے پھل تو اس لیے بڑا مظلوم ہوتا ہے کہ تجھ سے ہار کی خوشبو آتی ہے۔

اس گھر کے در و دیوار پر پیار آتا ہے، جس میں محبوب نے زندگی بسر کی ہو

نفس طاری کہتا ہے:

امر علی الدیار دیار لیلی

اقبل ذا الجدار ذا الجدار

و صاحب الدیار خف فی قلبی

ولکی حب من سکی الدیار

"میں لیلیٰ کے گھر میں کے پاس سے گزرتا ہوں، کبھی اس دیوار کو چھتا ہوں، کبھی اس
دیوار کو چھتا ہوں۔ کچھ ایسی بات نہیں کہ ان کے گھروں کے متروک اور لاشوں پر نہیں
بوجھا ہوا ہوں، نہیں یہ تو اس کی محبت کا کھانا ہے جو ان گھروں میں رہتا تھا۔"

وہ راہیں جس سے پار گزرتا ہے ان راہوں پر پیار آتا ہے:

ہاں ہاں ابھی رکھاں ہے یونے خبر و گل

جہاں جہاں سے جہاں میں بہار گزری ہے

قبس ماری کتا ہے:

من آل لیلیٰ دای لیلیٰ

"لیلیٰ اب کہاں ہے، لیلیٰ کے بچوں کے چہروں میں لیلیٰ کی جھلک دیکھتا ہوں۔"

یہ محبت کی عام واردات ہیں۔ محبت تو جہاں بھی ہوگی، اس کے برگ و بار بھی ہیں۔ ان کیفیتوں کا حال صحابہ کرامؓ سے پرچوں آپ ﷺ کے وضو سے جو پانی بچ جاتا، صحابہؓ اس پر جھپٹ پڑتے۔ (اصحیح بخاری، کتاب الوضو، باب اتصال فضل وضوء الناس، کتاب الطہارۃ باب الاستفاہ بفضل الوضوء)

صحابہؓ اسے تبر کا اور تیرنا جسم پر ملتے تھے۔ آپ ﷺ کا لہجہ مبارک صحابہ کرامؓ کے ہاتھوں پر گرتا تھا۔ آپ ﷺ حیات کو داتے تو مائتوں کا آپ ﷺ کے گرد جوم ہوتا تھا اور آپ ﷺ کے بالوں کو سر سے اترتے ہی ایک لینے تھے (اصحیح مسلم، کتاب الفضائل باب فی قرب النبی)

صحابہ کرام علیہم السلام آپ ﷺ کی ان نشانہوں کو آخرت کا ثوبہ کہتے تھے اور مرنے کے بعد بھی اپنے آپ سے جدا کرنا پسند نہیں کرتے تھے۔ حضور اللہ ﷺ جب حضرت انسؓ کے گھر تشریف لائے تو ان کی والدہ آپ ﷺ کے سینے کو ایک شیشی میں محفوظ کر لیں اور اپنے حشر میں طبعی تھیں۔ حضرت انسؓ فوت ہونے لگے تو انھوں نے نصیحت کی کہ:

"میرے لاشے پر حنوط ملے تو اس میں حضور ﷺ کے سینے میں بسا ہوا حشر بھی ملا لیتا۔"

(اصحیح بخاری، کتاب الاصلۃ)

حضرت معاویہؓ کے پاس آپ ﷺ کی ایک قبس، ایک تہ بند، ایک چادر اور چند مٹونے مبارک تھے۔ انھوں نے وفات کے وقت وصیت کی کہ مجھے ان کپڑوں میں دفن کرو اور یہ مٹونے مبارک میرے ساتھ رکھو۔

ایک دن حضور ﷺ حضرت اُمّ سلیمؓ کے گھر تشریف لائے، گھر میں مشکیزہ لٹک رہا تھا۔ آپ ﷺ نے اس کا دہانہ اپنے منہ سے لٹکایا اور پانی پیا۔ حضرت اُمّ سلیمؓ نے مشکیزے کا دہانہ کاٹ کر خیر کا اپنے پاس رکھ لیا تاکہ میرے آقا ﷺ کے مقدس ہونٹوں نے اس دہانے کو قبس کیا ہے۔ (طہارۃ ابن ماجہ)

ہاں تو یہی عرض کر رہا تھا کہ صوب کی بر شے عزیز ہوتی ہے، اس کی گھٹیاں عزیز اس کا آستانہ عزیز اس کا پیراہن عزیز اس کی جوتیاں عزیز اس کا گھرانہ عزیز اور اس کے خادم عزیز۔

ہں اس ذات اطہر و اقدس کی محبت کا ایک بدیہی کھانا ہے کہ اہل بیت سے
 محبت ہو جیسا کہ خود رسول اکرم ﷺ نے فرمایا: " اہل بیتی لہب اللہ و اہل
 بیتی لعنہ "۔ اللہ کی محبت کی بنا پر مجھ سے محبت کرو اور میری محبت کی بنا پر میرے
 گھرانے کے افراد سے محبت کرو۔ " اور مہربا
 پھر گھرانا بھی وہ کہ خود خدا آخری صیغہ آسمانی میں ان سے خطاب کرتا ہے اور
 ان کی طہارت و پاکیزگی کا اعلان کرتا ہے:

اِنَّا بَرِّدُ اللّٰہُ لِبَیْتِہٖ عَنْکُمْ الرَّجْسَ اَہْلَ الْبَیْتِ وَ یُطَہِّرُکُمْ تَطْہِیْرًا۔ (الاحزاب: ۳۳)
 "اے پیغمبر کے گھر والو! خدا کو تو بس یہی منظور ہے کہ تم سے ہر طرح کی گندگی دور کر
 دے اور تمہیں ایسا پاک صاف کر دے جیسا کہ پاک صاف کرنے کا حق ہوتا ہے۔"
 وہ جن کی عظمت و عزت کا یہ عالم کہ قرآن مجید میں ان پر صلوة و سلام بھیجنے کا
 حکم دیا گیا جو جب یہ آیت نازل ہوئی:
 اِنَّ اللّٰہَ وَ مَلَائِکَتُہٗ یُصَلُّوْنَ عَلَی النَّبِیِّ، یَا اَیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا صَلُّوْا عَلَیْہِ وَ سَلِّمُوْا
 تَسْلِیْمًا۔ (الاحزاب: ۵۶)

"بیشب اللہ اور اس کے فرشتے پیغمبر پر درود بھیجتے ہیں۔ اے ایمان والو! تم بھی ان پر
 درود سلام بھیجو۔"

تو ایک صحابی نے آپ ﷺ سے دریافت کیا:
 امرنا اللہ ان نصلی علیک یا رسول اللہ! فکیف نصلی علیک؟
 "اللہ نے ہمیں حکم دیا کہ ہم آپ ﷺ پر درود بھیجیں، آپ ﷺ ہمیں سکھائیے کہ
 ہم آپ ﷺ پر کیسے درود بھیجیں۔"
 آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا: یوں کہ:
 اَللّٰهُمَّ صَلِّ عَلٰی مُحَمَّدٍ وَ عَلٰی اٰلِ مُحَمَّدٍ کَمَا صَلَّیْتَ عَلٰی اِبْرٰہِیْمَ وَ عَلٰی اٰلِ
 اِبْرٰہِیْمَ اِنَّکَ حَنِیْدٌ مُّجِیْدٌ (صحیح مسلم جلد اول)

وہ جن کے بعد و طرفت کا یہ مقام کہ حجة الوداع کے خطبے میں کتاب اللہ کے
 ساتھ آپ نے ان کا ذکر کیا: " انا تارک لہکم التقلید، کتاب اللہ و اہل بیتی۔"
 "میں تم میں وہ گویں در چیزیں چھوڑ رہا ہوں، اللہ کی کتاب اور میرے گھرانے کے
 افراد۔" (صحیح مسلم)

وہ جن کی فضیلت کہے گا دروازہ تمام کر آپ ﷺ نے یہاں فرمائی: (۱)

الا ان مثل اهل بیتی لیکم مثل سفینة نوح، من رکبها نجا و من تخلف عنها هلك.
 ”و بکھو! میرے اپنی بیت کی مثال تم میں کشتی نوح کی سی ہے جو اس میں سوار ہو گیا وہ
 بچ گیا، جو اس سے دور رہا ہلک ہو گیا۔“ (مسند امام احمد ص ۱۱۷ ذرا)

وہ جن کے احترام کو طرہ درکھنے کے لیے آپ ﷺ نے نصیحت فرمائی:

و لن يتفرقا حتى يردا على الحوض فانظروا كيف تخلفوني فيهما۔ (رمضا)
 ”کتاب اللہ اور اہل بیت ایک دوسرے سے جدا نہیں ہوں گے حتیٰ کہ وہ حوض کوثر پہ
 میرے پاس پہنچ جائیں گے۔ پس خیال رکھنا کہ میرے بعد تم ان سے کیا سلوک کرنے
 ہو۔“ --- سیدنا شہاب اہل الجنة رضی اللہ عنہما

بالخصوص حضرت عسٰی اور حضرت عسٰی رضی اللہ عنہما سے آپ کو ایک خاص قلبی تعلق
 تھا۔ ان کی پیدائش کے وقت خود حضور ﷺ نے ان کے کان میں لڑائی دی تھی
 اَشْهَدُ لَا اِلَهَ اِلَّا اللّٰهُ كِيْ مَدَّ اُنْ كِي تَفْعَلْ فِيْ اَمَارِيْ تَحْمَدُ، اور اپنا ٹاپ مبارک ان کے
 دہن میں ڈالا تھا۔ آپ ﷺ انہیں چومنے سے اور بچنے سے لگا کر بچھینچتے تھے۔ مسند امام
 احمد میں ہے: بِعَنِّمَ اِلَيْهِ حَسَنًا وَحُسَيْنًا -

وہ لوگ جنہیں رسول اللہ ﷺ کے اولاد و برکت کی معرفت حاصل ہے، وہ بچنے
 ہیں کہ یہ کیسی سلطنت عظمیٰ ہے جو حضرت عسٰی اور حضرت عسٰی رضی اللہ عنہما کے
 حصے میں آئی۔ ہر گزہ رسالت میں جن کی محبوبیت کا یہ عالم کہ آپ ﷺ فرماتے ہیں:
 ”هَلَاكُ ابْنَاهِ وَ ابْنَاتِيْ، اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اُحِبُّهُمَا وَ اُحِبُّهُمَا وَ اُحِبُّهُمَا۔“ (رمضا)
 ”حسٰی اور حسین، یہ میرے بیٹے، میری بیٹی کے بیٹے، اے اللہ! میں ان سے محبت
 رکھتا ہوں گو بھی ان کو اپنا محبوب بنا اور جو ان سے محبت کرے گو بھی ان سے محبت کر۔“
 وہ جن کے بارے میں آپ ﷺ فرماتے ہیں: ”الْحُسَيْنُ وَ الْحُسَيْنُ سَيِّدَا شَهَابِ
 اَهْلِ الْجَنَّةِ۔“ (رمضا) ”حسٰی اور حسین جنت کے دو جوانوں کے سرور ہیں۔“

(۱) متن میں یونہی مذکور ہے، صحیح یہ ہے کہ حضرت ابوذرؓ نے کہے گا دروازہ تمام کر یہ حدیث
 مبارک روایت کی۔ (دور السحاب ص ۳۳۵)

وہ جن پر آپ کی شفقت کا یہ عالم تھا کہ آپ ﷺ خطبہ ارشاد فرما رہے تھے۔
 حضرت حسنؑ اور حضرت حسینؑ سرخ قمیص پہنے ہوئے آئے اور چلتے ہوئے دھکڑا
 رہے تھے۔ رسول اللہ ﷺ منبر سے اترے اور دونوں کو گود میں اٹھا لیا اور فرمایا:
 صدق اللہ انما اموالکم و اولادکم فتنة، تطوت الی علیہ الصبیہ یمشیان
 و یضربان فلم اصبر حتی قطعت حلیتی و دفعتهما۔ (ترمذی، ابوداؤد، نسائی)
 اللہ تعالیٰ نے سچ کہا ہے، تمہارا مال اور تمہاری اولاد آزمائش ہی تو ہیں، میں نے
 ان دونوں بچوں کو دیکھا کہ چلتے ہوئے دھکڑا رہے ہیں تو مجھ سے صبر نہ ہو سکا اور اپنی
 بات قطع کرتے ہوئے میں نے انہیں اٹھا لیا۔

جب رسول اللہ ﷺ نے رحلت فرمائی تو حضرت حسینؑ کی عمر پانچ برس اور
 بعض روایتوں کے مطابق سات برس تھی۔

البدایہ والنہایہ میں ہے: کان الصبیح یکرّمہ و یعظمہ و کذلک عمرہ و عشاہ۔
 "حضرت صدیق اکبرؓ، حضرت حسینؑ رضی اللہ عنہ کا احترام کرتے تھے اور ان کی تعظیم
 بجالاتے تھے اور یہی حال حضرت عمرؓ اور حضرت عثمانؓ کا تھا۔"

یہ بیان حضرت مالک ابن کثیرؒ کا ہے جو نہایت محتاط محدث اور بلند پایہ محقق
 ہیں۔ یہ نہیں کہا کہ حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ ان سے محبت کرتے تھے بلکہ اس پانچ
 سات سال کے بچے کی تعظیم بجالاتے تھے۔

اسی طرح تمام صحابہ کرامؓ حضرت حسنؑ اور حضرت حسینؑ رضی اللہ عنہما کا طہایت
 درجہ احترام کرتے تھے۔ ایک دن حضرت ابوبکرؓ رضی اللہ عنہ حضرت امام حسنؑ سے
 ملے اور کہا کہ ذرا پیٹ کھول دیجئے، جہاں حضرت سرور عالم ﷺ نے بوسہ دیا تھا میں میں
 بھی بوسہ دوں گا۔ انھوں نے پیٹ سے کپڑا بٹایا اور آپ نے وہیں بوسہ دیا۔ "(احمد)
 ایک بار بہت سے لوگ مسجد نبویؐ میں بیٹھے ہوئے تھے۔ اتفاق سے حضرت امام
 حسینؑ رضی اللہ عنہ آ گئے۔ حضرت عبداللہ بن عمرو بن حاصؓ کہنے لگے: "میں تمہیں
 بتاؤں کہ زمین پر رہنے والوں میں سے آج آسمان والوں کو کون سب سے زیادہ محبوب
 کہئے ہو جو جا رہا ہے۔"

صحابہ کرام کو جو محبت اور حقیقت حضرت حسن اور حضرت حسین سے تھی اس کا سرچشمہ وہی عشق اور والہانہ شہینگی تھی جو صحابہ کرام کو حضور ﷺ کی ذات گرامی سے تھی۔

اک بات اس میں پائی تھی شوخی ہار کی

ہم نے بھی اپنی جان لڑا دی گھٹا کے ساتھ

پس جس گھمراہی کی عبوریت کا یہ عالم ہو اس کی محبت اور یاد میں جو صمیمیں اور شائیں بسر جو جائیں حاصلِ حُر رانیاں ہیں۔ اُن کی صریح و توصیف میں جس قدر بھی زبانیں زمرہ پیرا ہوں، کم ہیں۔ اُن کی یادِ نوح کی پاکیزگی اور دل کی طہارت کاملاں ہے۔

ماخوذ اپنے حرمِ دل میں جا تک کر دیکھو اگر اس دل میں اہل بیت کی محبت اور بالقصص حسین بنِ فاطمہ رضی اللہ عنہما کی محبت نہیں پاتے تو تم جھیں کر لو کہ رسول اللہ ﷺ کے ساتھ تمہاری محبت بھی محض فریب نفس ہے، صحابہ کرام کو دیکھو کہ آپ ﷺ کا پسوں آپ ﷺ کے وضو کا پابا ہوا پانی آپ ﷺ کے مٹے سہارک حتیٰ کہ آپ کا لٹاپ وہی بھی انہیں عزیز تھا۔ پھر آہ صد ہزار آہ و حمان! اگر تم اپنے سینے کو حسین بنِ فاطمہ بنتِ محمد ﷺ کی محبت و عظیم سے قالی پاتے ہو، یہ بہت بڑی محرومی ہے اور شکایت۔ تم جھیں کر لو کہ حضور ﷺ کی محبت اگر تمہارے رگ و پے میں آ رہا ہے تو اُن کے ظہروں کے ظہروں کا بھی لوب کر۔

آہ! یہ کیسی لطیفیت کی نعت اللہ ایمان کی مانگنی ہے کہ بعض علماء میں منبر رسول ﷺ پر کھڑے ہو کر اس محبوب ہار گاہ رسالت ﷺ اس جگر گوشتِ بقیل کا ذکر حداتِ امیرِ بے میں کرتے ہیں۔ وہ گھمراہ جس سے تم نے فیض حاصل کیا وہ جی کی جوتیلوں کے صفے تھیں ایمان و اسلام کی معرفت حاصل ہوئی، تم کو کیا ہوا کہ تم ان ہی کی محبت چھینیں کرتے ہو پھر اس قیب چھنی اللہ غزوہ گیری کے لیے تمہیں رسول اللہ ﷺ کے منبر کے سوا کوئی جگہ نہیں ملتی۔ پھر تم اپنے لب و لہجہ کو تو دیکھو یوں صوسی ہوتا ہے کہ جیسے شروہی الجوشی، بزدل اور ابی زیاد نے اہل بیت کے ظہف مٹانے میں تمہیں اپنا وکیل بنا لیا ہے۔ حدیثِ شریعہ ہی ہے!

میں عادی لی ولما فقد آذنتہ بالحرب۔ "جو میرے کسی مٹل سے مروت رکھتا ہے
میں اس کے ملک جنگ کا اعلان کرتا ہوں۔"

حضرت امام حسینؑ کے مٹل اللہ ہونے میں کیا شک ہو سکتا ہے۔ وہ صحابی بھی تھے
اور اہل بیت میں سے بھی تھے۔ وہ صرف صحابی ہی نہ تھے، جلیل القدر علماء صحابہ میں سے
تھے۔ وہ صرف اہل بیت میں سے نہ تھے، محبوب ہر گاہ رسالت تھے۔ ہاں حضرت
حسین رضی اللہ عنہ کی خان میں گستاخی ان کی تہقیر، ان کے بارے میں ٹوٹے لوب
سراسر موجب حمال ہے۔

اِنَّ خُذَا خُوَانِيْمَ تُوْفِيْقِي لُوْب

بے لوب محمد مانہ اِنَّ خُصْلِي رَب

ساتھیا محض تمہارا ہی بھاننے کے لیے یا تمہیں خوش کرنے کے لیے تو میں
دھڑ نہیں کھتا ہوں۔ خدا محض اپنی رضا اور خوشنودی کے لیے دھڑ کھنے کی توفیق دے۔
تمہاری رنجش اور تمہاری خوشنودی سے کیا ہوتا ہے۔

اِنَّ رِقْدًا اِنْ قَبِلِي تُوْفِيْقِي قَسْتِ اِيْم

اے آگے خوب یا گستاخی نہ رشتہ ما

وہ بیمار یاں جو تم میں اللہ مجھ میں نہیں ہیں، میں ان پر بات کیوں کیوں کہ ایسا کرنا
محض تصنیع لوگوں کا ہوگا، دھڑ کھنے کا مقصد تو اصل حال ہے، کبھی مادہ فائدہ کے اخراج
کے لیے خراج کا عمل ناگزیر ہوتا ہے، اللہ ظاہر ہے کہ نشر لگاتے تو ربض کو کلیف
ہوئی ہے مگر یہ کلیف بری سود منہ ہے وہ مستوا

ہمیں میں تلخ نوائی مری گوارا کر

کہ زہر بھی کبھی کرتا ہے کارِ نہائی

فہر عباد اللہ یستحقون القول فیہم احسنہ و آخر دعوانا ان الحمد للہ رب العالمین۔

ماخوذ از "مکرمات کی راہیں"

تالیف: سید ابوبکر غزنوی